

جلد اول
کتاب

المنظوم في مناقب عظم غوث الاعظم

بسم الله الرحمن الرحيم
تتم بحمد الله جل جلاله غوث الاعظم
سيدنا و مولانا خواجه محمد علي انور قلندر روح الله الاطهر
بترتيب

تتم بحمد الله جل جلاله غوث الاعظم
سيدنا و مولانا خواجه محمد علي انور قلندر روح الله الاطهر
بترتيب

محمد الفخر المخلص باصفاء بقول اولياء الكبار جناب منشي سلاطین صاحب سراپا
بیاد تمام شیخ محمد فاضل بخش

در مطبع اصح المطابع و کتب و کتب مطبوعه

فہرست مضامین جلد اول کتاب طباطبائی المنظر فی مناقب شوالیہ عظیم

صفحہ	مضمون کتاب	صفحہ	مضمون کتاب
۷۵	مرتبہ ابدال کا بیان	۱	حمد و نعت
۸۳	فائدہ ابدال و مراد و اہل علم میں عجائبات عالم ہر باطن میں	۳	سبب تالیف
	فائدہ اس بیان میں کہ ابدال کی طرف توجہ کرنا ضروری	۱۱	تمہید میں طریقہ حضرت قیام کرام و فضیلت علم تصوف
۹۶	صوفیہ کے یہاں اہم مقامات سے ہے	۲۱	وہل تحقیق معنی و حقیقت ولایت کے بیان میں
۹۴	مرتبہ حواریوں و ختم الاولیاء و دیگر اقسام اولیاء و ائمہ	۳۰	فائدہ اس بیان میں کہ الی کو اپنی ولایت بنانا جائز ہو یا نہیں
۱۰۱	وہل مراتب طہارت و گمان الہی اور ان کے اختلافات و حالات	۳۱	فائدہ محذور طہر ہونا شرائط دلی سے ہے
	کے بیان میں	۳۵	وہل فضیلت حضرت سار و لیا و اس کے بیان میں
۱۰۷	وہل سلوک کے معانی لغوی و اصطلاحی کے بیان میں	۴۴	تنبیہ اس بیان میں کہ علم و دین ایک علم قلبی و دوسرا علم زبانی
۱۱۰	فائدہ شرح حدیث انا عند ظن عبدي بی میں	۴۷	فائدہ اولیاء و ائمہ برحق و ادھم نوہیک کے بیان میں
۱۲۲	وہل سیرت اہل و فی السد کے بیان میں	۴۹	وہل مراتب حضرات اولیاء و ائمہ کے بیان میں
۱۲۹	فائدہ معرفت کے بیان میں	۵۰	مرتبہ طبیعت کا بیان
۱۳۲	وہل مقامات و مقامات حضرت صوفیہ کے موافق شریعت کے بیان میں	۶۵	فائدہ و اطباء کو تجلی صفاتی اور افراد کو تجلی ذاتی کے بیان میں
۱۳۵	تصرف حضرت مسلم سے ثابت ہونے کے بیان میں	۶۶	فائدہ شرح حدیث حبیبی میں یا کم الطیب الخ کے بیان میں
۱۴۰	تلقین و ذکر و غیرہ کا بیان	۶۸	مرتبہ غوغیت کا بیان
۱۵۳	صوفیہ پہننے کا بیان	۷۱	مرتبہ امان کا بیان
۱۵۵	تکلیف طعام و غیرہ کا بیان	۷۲	مرتبہ اوتاد کا بیان
۱۵۹	وہل اہل ظاہر کے اہل باطن پر اعتراض کے سبب کے بیان میں	۷۳	مرتبہ نقیہ کا بیان
۱۷۳	وہل حضرات صوفیہ کی عبادت و عبادت کا بیان و اہل علم کے بیان میں		مرتبہ نبیاء کا بیان
۱۷۵	حدیث میں عادی لی و لیا کی تشریح	۷۴	مرتبہ عباد کا بیان
۱۸۹	علماء و علماء کا حضرات صوفیہ پر اعتراض و اس کے جواب و رد و جمع		مرتبہ کتوان کا بیان
۲۲۲	تذکرہ حضرت شیخ عبدالعزیز ابن عربی رحمہ اللہ و ذکر حیل و الوفاء	۷۵	مرتبہ اختیار کا بیان
۲۵۷	وہل بیان میں ان حضرات و حضرات کے جو غور و تحقیق میں حضرت		مرتبہ افراد و مفردون کا بیان
	غوث پاک رضی اللہ عنہ کے صوفیہ باوجود تعلق دی میں	۷۵	مرتبہ ابدال کا بیان



المنظر فی مناقب غوث الاعظم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

شاہ شاہانِ تبارِ مطلق کو ہے
ہادی و مقصودِ جملہ اولیاء
ذاتِ اقدس باہمہ و بے ہمہ
اُسکے آگے گردنِ عالم ہو خم
وہ تو ہے لاریب منظورِ نظر
پانوں سرداروں کی گردن پر ہے

حمد شاکستہ جنابِ حق کو ہے
شاہد و مشہودِ جملہ انبیاء
عاشقوں کے لب پہ ہر جا زفر ہے
جو کہ اسکی راہ میں رکھے قدم
ماسوا حق سے جو ہو بے خبر
ہو کے محبوبِ خدا سرورِ رہے

حمد و سپاس زائد از اندازہ و ہم و قیاس کا سراوار وہی قادرِ مختار ہے جس کے جود کا
نتیجہ وجودِ کائنات ہے اور اسکی حمد و ثنائیں گویا زبانِ شہودِ مخلوقات ہے کیسا قادرِ کریم
جس نے فطرتِ بدیعہ اور حرکتِ صنیعہ کے موافق اپنے قلمِ کرم سے نقوشِ نفوس کو صفحہٴ وجود پر
رسم فرمایا اور ان سب میں نقشِ دلاویز انسانی کو اپنا مظہرِ اتم ٹھہرایا اس آئینِ ضیافت کو اپنی
قدرتِ کاملہ کی منظریت جامعہ کا خلعت پہنایا اور اسکے افراد کو کل محالی و مجالی میں اپنا مظہر
اور کمالِ ربوبیت کا مصدر بنایا نہرِ آبِ حیات معرفت کو ظلماتِ صفاتِ بشریت میں جاری کیا
اور ذوقِ عشق و محبت اور شوقِ قرب و محبت کو اس میں بصورتِ امواج ساری فرمایا پھر ساکنانِ
منزلِ مقصود کو خود ہی سکندر و دارِ قدمِ صدق سے توفیق دے لو کہ راہِ ظلماتِ صفاتِ غایتِ قربانی

اور خود ہی خضر وار اپنے تجلیات لطف و جمال سے اُن کو اُس سرچشمہ وصال کی راہ کی ہدایت فرمائی
ابریہاری کرم سے گلشن وجود اُن کا شاداب ہوا اور آبیاری نعم سے چشتان شہود اُن کا سیراب ہو گیا
وہ پیاسے اُس چشمہ حیات پر پہنچے ہر چند مکر پہنچے اور اُس مار معین اور شراب صاحبین سے
بقدر استعداد سیر ہوئے یاس کی پیاس بھی زندگی جاوید ملی سے

ہرگز نیر و آنکہ دلش زندہ شد بعشق || ثبت است بر جریدہ عالم دوام الٰہی

جلت قدس قہ و نعمت نعمتہ اور خواہر واد ہر وودیمینت ورو دشار فرق اقدس سرتاج خیل
انبیا سرگردہ قوافل اولیا غوث اعظم اتیان سراپا گناہ پیر دستگیر درماذگان راہ محبوب سبحانی
محب صمدانی خطیب ہنر سیادت نصیب بخت سعادت باعث اول خلقت عالم و آدم واسطہ آخر
ہدایت و حمایت بنی آدم قصہ خانم وجود نقش نفس شہود مقصود متکفیان مقصودہ افلاک مقصد آسمان کان
مطمورہ خاک نسخہ اجامہ امکان و وجوب مجموعہ شیرازہ رابط طالب و مطلوب عزیز مصر صمدیت
یوسف کنعان احدیت موسی طور حقیقت و فرادینیت عیسی روح صورت رحمانیت ہنر مکتوم غیب
لاہوت طلسم معلوم گنج جبروت ہدایت خط صفوت ولایت نہایت دائرہ نبوت و رسالت نور اوار
ہنر اسرار محبوب اکمل مطلوب بارگاہ مقصود کفی بالہ شہید المشہود بہ داعی الی اللہ باؤنہ و سراجا فیہ
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

چنانکہ گنہ بود شفاعت خواہ است
یعنی کہ محمد رسول اللہ است

شاہی کہ ز حال مفلسان آگاہ است
توفیق سیادتش کفی بالہ است

اور آپ کے آل کا ریل الاحوال اور اصحاب و افرانصاب پر کہ جو فیض جسے ملا اور جو نور اس میں تین
میں چمکا وہ اُنھیں حضرات منبع انخبات والبرکات کے ذوات کامل الصفات کے نور کا پر تو تھا۔
پہلے اگر صدق و سداد سے موصوف تھے تو دوسرے عدل و داد میں معروف تیسرے اگر حیا میں
موسوم تھے تو چوتھے عالم بے انتہا میں معلوم سے

در شمشادات چہ از دور و چہ نزدیک
بے نور ہدایت مروانہ شب تاریک
چون جہر صراط است بے روشن باریک

اصحاب پیغمبر ہمہ مستغرق نور اند
اسی در رہ ظلمات ضلالت شدہ حیران
خوش راہ غیبی است عجب مشکل و آسان

پھر شجرہ طیبہ ختم الولایت سے بہت شعبہ نکلے جنھوں نے ہر طرف شجرہ طوبی کی طرح اپنا سایہ کمال
سے بزرگ ہوا کی قدرت اور عام ہوا کی قدرت

عالم پر ڈالا خصوص اولاد امجاد اور احفاد عالی نژاد آنحضرتؐ نے کہ حکم در اثنت حقیقی و مناسبت ذاتی سب سے بڑھ کر فیض پھیلا یا اور بسبب عزت ذاتی کے لوہے ولایت معنوی بلند فرمایا ہے

نواب بنی بر ملک دین ایشانند	حکام ولایت یقین ایشانند
از کشتی نوح و بحر موسے گوئی	مقصود و مراد حق بہین ایشانند

اور وہ نور ولایت خاندان نبوت سے انقطاع پذیر نہیں ہے

نظار از اہلبیت نور بنی	ہمچو در راہ نور خورشید بہت
از ازل تا ابد بود طساہر	ز انکہ این نور نور جاوید بہت

انھیں حضرات میں سے حضرت حق جل و علا نے قلب اعظم غوث اکرم قدوہ عارفین زبدہ و اہلین دستگیر کالمین رہنمای عاشقین مجمع آریاب شوق و عرفان مرجع اصحاب ذوق و وجدان صدر رسد ارشاد و ہدایت جامع نعوت و خصائص ولایت الٰہی من اقتدی بہ فقد اقتدی ومن خالف عنہ فقد ضل و غوی تہبط برکات عرشہ بطرح اشعات قدسیہ مفتاح خزائن اسرار متباج مشکوٰۃ انوار سمرغ قات قطع بلاتق شہباز ہوا سے فضا سے حقانی مقتدا سے انام شیع اسلام حافظ آوشاع شریعت جامع انوار عطر لیت شیم سراوقات جلال شاعر تجلیات جمال سے

کرد آفتاب پرہ لمسہ نور	حاضر و غائبش ز نور حضور
و ضمیرش کہ ذات مشہود است	ہرچہ معدوم بود موجود است
از کمال ستایع نبوی	مظہر و اوردات مصطفوی
در جنابش کہ کعبہ علیاست	ہمد را سر بر آستان صفاست

القائل بالصدوق عہ انا الحسنی و الخدیع مقامی و واقد اہی علی عنق الہ جمال
و الناطق بالحق عہ انا الجلیل فی الدین اسمی و اعلاہی علی راس الجبال

و عبد القادر المشہور اسمی و جدی صاحب العین الجمال

واقع مقام طبیعت کاشف مرام غوثیت سیدنا و سیدنا و مرشدنا و مولانا شیخ ابو محمد عبد اللہ سید محی الدین عبد القادر الجیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قطب اقطاب عالم اور غوث بنی آدم فرمایا ہر چند جمال

سے وہ شخص جس نے ان کی پیروی کی راہ پائی اور جس نے ان کے خلاف کیا وہ گمراہ ہوا اور ان کا ۱۲۰۰ سچ کہنے والے کہ میں حضرت ام سنج کی اولاد سے ہوں اور خدیج میرا مقام ہے اور میرے قدم مردوں کی گردنوں پر ہیں اور سچ بولنے والے کہ میں جیل کا رہنے والا ہوں محی الدین میرا نام ہے اور میرے جھنڈے پہاڑوں کی چوٹیوں پر ہیں اور مشہور نام میرا عبد القادر ہے اور میرے دادا بڑے صاحب کمال ہیں ۱۲۰۰

محمدی اور کمال احمدی تمام اولاد محمدی میں جلوہ گر ہے مگر یہاں اس جمال کا جمال ہی کمال کا کمال ہی کیا

اگرچہ مظلوم نور الے	شاخ بودہ اندازے یار بسیار
ولیکن چون محی الدین قادر	بودہ نقش بند این نقش پندار

اور اصل یہ ہے کہ اصل سب کمالوں اور جمالوں کا وہی کمال اور جمال محمدی ہے

عالم ظہور نور کمال محمد است	آدم مثال حسن جمال محمد است
از آفتاب روز قیامت چه غم بود	آز آکہ در پناہ ظلال محمد است
اسے غرقہ گناہ طوفان غم ترس	کشتی نوح عصمت آل محمد است

سبب تالیف

جاننا چاہیے کہ بہترین نعمت الہیہ اور عمدہ ترین آلائہا متناہیہ حق تعالیٰ سے ہے کہ وہ اپنے بندہ کو کمال معارف طائفہ عالیہ حضرات صوفیہ صافیہ رحمہ اللہ عطا فرمائے کیونکہ یہ ایک بہت بڑی دولت اور نعمت ہے اور نعمت اور سعادت سوا اس شخص کے جس پر عنایت الہی اور کرمت لم یزلی ہو کسی کو میسر نہیں ہوتی، ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء تو جسکا داغ جان شیم گلزار سعادت اور نسیم لالہ زار مکاشف سے معبر و منظر ہے اسکی سعادت اور قابلیت کا کیا پوچھنا اور اگر یہ نہ تو محبت محبوبان خدا اور صحبت مقبولان بارگاہ کبریا کو بھی ایسا ہی سمجھنا چاہیے

ہر کس کے کمال اولیا را شناخت	وین نعمت خاص بے بہار را شناخت
پس شکر گفت و حب ایشان نہ گزید	سیدان یقین کہ او خدا را شناخت

اور اگر غور سے دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ حضرات بزرگان دین و پیشوایان اہل یقین سے محبت رکھنا ایمان محب اور اس کے تقویٰ کی علامت ہے و من یعلم شعائر اللہ فانہا من تقوی القلوب اور عقلی بات ہے کہ ہر سلیم الفطرۃ جس شخص کو کامل جانتا ہے اسکو درست رکھتا ہے اور جہانگ ہو سکتا ہے اسکی تعظیم و تکریم کرتا اور اسکی صحبت پسند کرتا ہے اور چونکہ صفات کاملہ کے مراتب کمال و نقصان میں بہت بڑا فرق ہے اسی وجہ سے مراتب حب و تعظیم میں بھی فرق ہے اسی طرح ان حضرات سے بغض رکھنا نفاق اور شقاوت کی علامت ہے لایحبہ الا مومن تقی ولا یغضہ الا منافق اور حضرات اہل عرفان کی صحبت و محبت تو شمر ثمرات عجیبہ و نتائج غریبہ ہے جسکا تخم عنایت رحمانی و کرمت یزدانی ہے اور اس عنایت حضرت حق اور اجتناب سے جو اد مطلق کی کوئی حد و انتہا نہیں ہے

اسے نہ ان بخشش سے سکودہ جانتا ہے اسکو دیتا ہے اسے اور بیکار نہ رہتا ہے اسکی شان و کرامت کی توجہ و تکریم کا وہی کمال ہے اسے نہ ان بخشش سے سکودہ جانتا ہے اسکو دیتا ہے اسے اور بیکار نہ رہتا ہے اسکی شان و کرامت کی توجہ و تکریم کا وہی کمال ہے اسے

اور غلاست کرد یا یہ خسر و بلند

میر ولایت شود ہندہ کہ سلطان خرید

اور صحبت اہل کمال مقربان در گاہ ذوالجلال کی نقد دولت یہ ہے کہ انکی استقامت و کجک طالع
صادق کو ایسی بہت ہو جاتی ہے جس سے اسکو عبادت کی مشقتوں کا تحمل اور ریاضت کے تکالیف
کی برداشت آسان ہو جاتی ہے اور انکے جمال باکمال کے دیکھنے سے ایک نور و سرور اسکے دل میں
آتا ہے اور شکوک و وہام کی ظلمت دور ہو جاتی ہے اور اس قوت ہمت کی بدولت طلب کمال قرب
ایزد ذوالجلال میں اسکی بہت چست اور ارادہ دلی درست ہو جاتا ہے

روحہ خلد برین خلوت درویشان است
کنج عزلت کہ ظلمات عجبائب دارد
قصر فردوس کہ روضانش بدریانی رفت
انجسہ زر میشود از پر تو آن قلب سیاہ
و انکہ پیشش بند تاج تکبر خورشید
دولتے را کہ نباشد غم از آسیب زوال
خسروان قبلہ حاجات چہانت نہ لے
از کران تا بہ کران شکر ظلمت و لے
روے مقصود کہ شامان جہان می طلبند
کنج قارون کہ فرو سیر و داز قعر ہونز
اسے دل آرا بحیات ابدی سے طلبی
حافظ اینجا بادب باش کہ سلطانی ملک

مایہ مجتہدی خدمت درویشان است
فتح آن در نظر رحمت درویشان است
منظرے از چین نرہمت درویشان است
کیما نیست کہ در صحبت درویشان است
کہر یا نیست کہ در شمت درویشان است
بے تکلف بشنو دولت درویشان است
بیش بستگی حضرت درویشان است
از ازل تا بہ ابد فرصت درویشان است
منظرش آئینہ طلعت درویشان است
خواندہ باشی کہ ہم از غیرت درویشان است
بنفش خاک در خلوت درویشان است
ہمہ از بندگی حضرت درویشان است

اور اگر اس شخص میں اس امر کی استعداد یا استفاضہ انوار کی قابلیت نہیں ہے تو یہ کیا کم ہے کہ
قیاس و استدلال سے وہ یہ سمجھ سکتا ہے کہ لذت کمال مخصوص ارباب حال ہی ہے اور دولت بخت
کاملین اور مشاہدہ جمال عارفین انکے احوال اور معارف کے جاننے اور انکے آثار اور اخبار کے
نتیجہ کرنے سے اور یہ بھی فوائد عجیبہ اور منافع غریبہ رکھتا ہے کہ فائدہ اس کا یہ ہے کہ اس علم سے
ان کی فضیلت اور اپنی کم ناگی معلوم ہوتی ہے اور حقد کہ اس میں وقت صرف ہوتا ہے اتنی دیر و اہم
باطلہ اور دسا دس ضایعہ سے فضا سے دل پاک و صاف رہتی ہے اور آئینہ حسن عقیدت عنابر
کدورت بشری اور عجایب عنصری سے شفاف اور جو دیکھا جائے تو یہ بھی ایک نوع کی صحبت ہو یوں تو

تمام حضرات اولیاء اللہ سلطان اعظم ولایت اور شہر بار ملک ہدایت ہیں مگر حضرت شاکر علی اللہ
 عنہ کا ایسا عظیم المرتبت و رفیع المقام حالاً و کلاً بزرگوں میں کوئی اور معلوم نہیں ہوتا مثلاً قتب
 غوثیہ میں ہے کہ رتبہ حضرت غوثیت آب تمام اولیاء کے مرتبہ سے اعلیٰ ہے اور آپ کے تصرفات
 واقاضات بہ نسبت اور بزرگوں کے بہت زیادہ ہیں صاحب قلائد الجواہر مجمع الغضائیل سے اخذ
 کر کے لکھتے ہیں کہ میں نے مشائخ صوفیہ سے سنا کہ حضرت سیدنا غوث الاعظم رضی اللہ عنہ نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شب معراج میں زیارت کی اور تشریف ولایت مطلقہ عہدیہ اور ملت
 وراثت محبوبہ سے اُسی شب میں مشرف ہوئے جیسا کہ آپ سے خود منقول ہے کہ آپ فرماتے تھے
 کہ جب میرے جد حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم شب معراج میں سدرۃ المنتہیٰ تک
 پہنچے تو حضرت جبریل علیہ السلام وہیں رہ گئے اور عرض کیا کہ اگر میں ذرا بھی بڑھوں گا تو جلال
 کبریا سے جل جاؤں گا تب اللہ تعالیٰ نے میری روح وہاں بھیجی میں آنحضرت سے مستفید ہوا اور
 آپ نے مجھے نعمت عظمیٰ اور خلافت کبریٰ سے معزز فرمایا اور میں بجائے براق ہو گیا کہ آپ مجھ پر سوار
 ہوئے اور مقام قاب قوسین اودانی تک پہنچے اور فرمایا کہ بیٹا میرا یہ قدم تیری گردن پر ہے اور
 تیرا قدم کل اولیاء کی گردنوں پر ہو گا علامہ آلوسی تفسیر روح المعانی میں تحت تفسیر آیہ کریمہ انما
 یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطہرکم تطہیراً بعد ایک کلام طویل کے
 لکھتے ہیں کہ اس آیت کریمہ میں جناب باری نے اپنے حبیب پاک کی طہیت سے وعدہ فرمایا ہے کلاً و
 حضرات ممنوعہ باتوں سے باز رہیں اور وہ باتیں کریں جنکے کرنے کا ان کو حکم دیا گیا ہے تو حق تعالیٰ
 ان سے نجاست اور داہیات باتوں کو دفع کر کے عمدہ تر باتوں اور نفیس تر زیبا میں سے ان کو
 آراستہ کرے گا اور اسطرح بھی اشارہ ہے کہ انکے اعمال قطعاً مقبول ہونگے اور فیئنا ان پر آثار
 جمیلہ مترتب ہونگے اور یہ انکی تخصیص اپنے غیروں پر اس حیثیت سے ہے کہ وہ اغیار بھی جب
 ممنوعات سے باز رہیں گے اور مایورات کو کریں گے تو انکے بھی اعمال صالحہ مقبول اور ان پر آثار جمیلہ
 مترتب ہونگے مگر انکے حق میں یہ قطعی نہیں ہے اسی واسطے عبادا طہیت حالات اور اخلاص اور
 نفوس میں کہیں اعلیٰ ہیں ان عابدوں سے جو ان حضرات کے ساتھ ظاہری عبادت میں شریک
 ہیں کیونکہ انھیں حضرات کی طرف ان طریقوں کے سلسلہ میں کہ جنکی بنیاد تخلیہ اور تخلیہ پر ہے جو کہ
 طریق سے مخفی نہیں اور یہ تخلیہ و تجلیہ دونوں حظائر قدس کی طرف طیران کے واسطے ہنزلہ و بازوؤں کے
 لئے بیشک اللہ تبارک و تعالیٰ کرتا ہے تاکہ بجا سے ہم سے نجاست کو مٹا دے طہیت اور ستھرا کرے ہم کو ابھی طور سے ۱۲

ہیں جب تک عابدان دونوں صفوں سے مصحف نہ جائیگا اسوقت تک کس طرح طہران کر سکے گا
 اسی سبب سے ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ قطب ہر زمانہ میں اہلبیت ہی سے ہوگا لیکن اس
 ابی العباس مہر سی اسکے مخالف ہیں اُن سے اُنکے شاگرد تاج الدین بن عطاء اللہ نقل کرتے ہیں کہ
 اُنکے نزدیک قطب غیر اہلبیت سے بھی ہوتا ہے اور میں نے حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے مکتوبات
 میں لکھا دیکھا ہے کہ قطبیت بر سبیل اصالت سوائے ائمہ اہلبیت مشہورین کے کسی کو نہیں ملتی ہے
 اور ان حضرات کے بعد وہ قطبیت جو غیر دن کوئی وہ بحیثیت اُن کے نیابت کے ملی بہا تک کہ
 وہ نبوت بہ نبوت حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ النورانی پر تمام ہوئی تو آپ نے وہ
 مرتبہ قطبیت بالاصالتہ پایا اور بعد آپ کے جس نے پایا اُس نے آپ کی عنایت سے پایا اور جب
 حضرت امام مہدی علیہ السلام تشریف لائیں گے تو وہ بھی اُس مرتبہ شریفہ کو بالاصالتہ پائیں گے
 جیسا کہ اور حضرات ائمہ عظام نے پایا پھر اُسکے بعد لکھتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ سید عبدالقادر قدس سرہ نے
 قطبیت بواسطہ اپنے جدا کرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پوجا تم واکمل پائی اور آپ اجلہ اہلبیت سے
 تھے آپ کی طرف سے حسنی تھے اور ان کی طرف سے حسینی اسکی کوئی انکار نہیں کر سکتا سوا زمین
 کے کذافی فتح المبین اور حضرت نے اپنے بعض اشعار میں بھی فرمایا ہے

وَصَلَّتْ إِلَى الْعَرْشِ الْمَجِيدِ بِحُضُورِ	فَلَاحَتْ لِي الْأَنْوَارُ وَالْحَقُّ اعْطَانِي
نَظَرْتُ بِعَرْشِ اللَّهِ وَاللَّوْحِ نَظْرَةً	فَلَاحَتْ لِي الْأَمْلاكُ وَاللَّهُ سَمَانِي
وَتَوَجَّحْتُ تِلْكَ الْوَصَالِ بِنَظْرَةٍ	مِنْ خَلْعَةِ التَّشْرِيفِ وَالْقُرْبِ كَتَانِي

علامہ شیخ محمد فاضل صاحب مزارع الخانات شرح قصیدہ ہمزہ میں لکھتے ہیں کہ اس ارشاد
 حضرت غوث پاک میں کہ ع و ف لانی علی الاقطاب جمع ہے یہ مرتبہ کہ نبوت آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم قیامت تک رہی اور ان کا نائب بھی نہیں ہی کے طریقہ پر ہوگا اور حضرت نے
 خود بھی اسی کی طرف اس شعر میں اشارہ کیا ہے کہ

أَفَلَيْتَ شَمْسَ الْأَوَّلِينَ وَشَمْسَنَا	أَبْدَأَ عَلَى أَمْتِ الْعِلَّةِ الْأَعْرَبِ
---	--

بعض اہل اہل اسکے معنی یہ فرماتے ہیں کہ جو عالم ہدایت و ارشاد کہ اولیاء کاملین اولین سے
 ۱۰ ہو چاہیں عرش بزرگ پر حضور میں پس چھوٹے بیرونیان اور وہ خدا نے مجھ کو دین اور میں نے اسکے عرش
 اور نبوت کی طرف ایک بار دیکھا پس روشن ہو گئے جیسے بے تاب اور اللہ نے مجھ کو عالی مرتبہ کیا اور تاج وصال دیا ایک بار
 دیکھنے پر اور خلعت قرب کا لباس عنایت کیا ۱۱ غور ہو گئے آفتاب نے گاں چھوئی اور آفتاب شہرانی ہندی پر چکا غروب ہو گیا

تعلیق تھا وہ سب حضرت غوثیت آب پر قرار پایا اور آپ کا وجود مقدس اس مسئلہ فتح ابواب فیوض
و برکات کا ہوا بلکہ کل معاملات ہدایت و ارشاد کے بسبب آپ کے تکیل کو پہنچے حضرت سید
بریلوی نے اسی سہولت کو یوں نظر فرمایا ہے کہ

آن ترک بچم چون زست احسن طاب کرد	برشت سمن آمد و صید عرب کرد
چون کا کل ترکا نہ برانداخت رستی	غار تگری کوفہ و بخت ادو عاب کرد
خوبان کہ ز خوبی چو گل و لاله نمودند	مازان بسہ از پر قدم کرد جب کرد
دارمی خبر سے ای شہ جیل کو معالی	بر یاد تو القادر و قادر رہہ شب کرد

بھجے الاسرار میں شیخ شہاب الدین سہروردی سے منقول ہے کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے حضرت
سید محمد الدین عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ سے سنا کہ آپ اپنے مدرسہ میں کرسی پر فرماتے تھے
کہ ہر دلی ایک بنی کے قدم پر جوتا ہے اور میں اپنے جد حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے
قدم پر جوں اور آپ نے جس جگہ سے اپنا قدم مبارک اٹھایا اسی جگہ میں نے اپنا قدم رکھا بجز قدم
نبوت کے کیونکہ وہ ان سوا بنی کے کوئی قدم نہیں رکھ سکتا حضرت سید جعفر کی بھرا معانی میں لکھتے ہیں
کہ حضرت سلطان ارادہ لیا حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی مقام محبوبیت میں خاص شہرت رکھتے تھے
بخلاف اور محبوبین کے جو مقام محبوبیت میں مسنور ہیں حضرت غوثیت آب کی محبوبیت مثل محبوبیت
حضرت حبیب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت مشہور ہوئی اس وجہ سے کہ آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے قدم مبارک پر تھے پس بہترین اسباب افانہ منایات اُس ذات جمع البرکات کی خلوص محبت
اور سوخ اعتقاد پر ہے اور وہ کل ادویہ سے عموماً اور آپ سے خصوصاً حامل نہیں ہو سکتے جب تک
اُن بزرگوں کے مناقب اور محاسن نہ سنے کیونکہ جس قدر محاسن اور مناقب کسی بزرگ کے حسن اعتقاد
سے سنے جائیں گے اتنا ہی سنے والے کو اُن بزرگ سے محبت زیادہ ہوگی

نہ تنہا عشق از دیدار خم سزد	بسالین دولت از گفتار خم سزد
-----------------------------	-----------------------------

تو جیسی محبت اور عقیدت راسخ اور خالص ہوگی اسے ہی فیوض اور برکات اُس بزرگ سے زیادہ
ہونگے پس اگر کسی بزرگ سے فیض حاصل کرنا منظور ہو تو اُن کے مناقب اور محاسن بحسن ظن و حضور دل
سندا چاہیے تاکہ اُس ذریعہ سے اُن کے ساتھ محبت و اعتقاد زیادہ ہو اور اسی وسیلہ سے وہ اپنے
مطالب پر فائز ہو آئندہ اُس سعادت و کرامت کے حصول کے لیے کترین مریدان و تھیر ترین غلامان
سلسلہ علیہ قادریہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ابن تدوہ ارباب شریعت زبہ اصحاب معرفت و عبادت

خلاصہ حقیقت حضرت مولانا علی اکبر تلمذہ را بن سلطان الکاملین بران الواسعین القطب الکامل
 و الشری الشریعہ والظریۃ الحاصل الباز السد الاشعب العلم الفرد الالعب جہاد و مرشدنا حضرت مولانا
 شاہ جیسک علی قلندر قدس سرہ اناظر و کاس لبیس خون پراوان افاضت و فادت شہیدی ہندی
 و معندی و مکان روحی من جسدی ذخیرۃ یومی و معندی و وظیفۃ نومی و قیظۃ نومی امام الہدی منہما لہدی
 امین القلوب و النہی معدن الفضل و التقی فرید العصر و نظام الزمان قطب الحقیقت و اعرفان النسیان عیون الحقین
 وارث علوم انبیاء و المرسلین النور الاظہر و النور الازہر استاذنا و مرشدنا و حدنا حضرت شاہ تقی علی قلندر
 قدس سرہ روحہ و طیب مشردہ و نفعن بحبہ و الاقدار البیرتہ کے دل ارادت خزل میں حسب فرمائش
 بعضے اصہ قاری ص ذوی الاختصاص آیا کہ بزرگان دین و سالکان طرق یقین سے دریغ بہت
 کروں اور کچھ حالات کراست۔ مات حضرت قطب عالم غوث بنی آدم مشلوب طہ بیدین مقصود و مسلیمن
 واقعہ سوانح، ہوت عارون، حارث جہد، شہر انوار فتوت، مقصد اشارہ مروت، فائز کتب و ولایت
 خاتمہ سیادت و سیدہ جلیہ قرب و وسال ادا و تلمذ ان عقیدت تمشاں نیادہم انور غمک شرف و
 کماں و مرشدنا و مولانا سید بنی امین عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قلم بند کردن کیونکہ سری
 استمانت اور یاد دنیا و آخرت میں اسی ذات کامل الصفات کے توسل پر جس سے بہرہ بخشے
 کیا بیاقت اور طاعت ہے کہ اس سرگروہ قوافل ارباب مشاہدہ کے حیات زبان پر یونہی قلم سے
 کھنکھون کہ چھوٹا منہ بڑی بات ہی جاتی ہے اسکے علاوہ آپ کے مناقب و شمائل ہی حدود شمار سے ایسے بڑھکر
 ہیں جہاں ہر شے غیر ممکن ہے مناقب غوثیہ میں ہے کہ صاحب مقامات علیہ درایات جلیہ حضرت شیخ احمد رونی
 اپنے رسالہ میں جو مناقب مشایخ مقربین میں تحریر کیا ہے کہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ
 علیہ کے مناقب بظاہر اوراق اشجار سے کہیں زائد اور درختوں کی شاخوں سے بہت زیادہ ہیں اکثر
 صنادید عارفین بھی ان پر مطلع نہیں ہیں اور نہ عبارات و کلام دافین میں وہ آسکتے ہیں اگر اسے
 جانیں تو زبان قلم قاصر ہے اور اگر شمار کیے جائیں تو شمار میں نہ آئیں یہاں پر جو کچھ لکھا جاتا ہے وہ
 بمنزل ایک قطرہ کے ہے دریائے ناپیدان سے اور حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے زہرۃ الآئینہ
 میں ہیں قول امام یافعی کا نقل کر کے لکھا ہے کہ امام یافعی نے یہ تلحیح کی ہے مضمون آیت کریمہ و کون
 مافی الارض من شجرة الا لہم سے اور محققین کے نزدیک یہ حق تعالیٰ کی ان نعمتوں کا بیان
 ہے جو اس نے اپنے اولیاء اور انبیاء پر جو اسکے خاص بندہ سے ہیں، فاضلہ فرمیں ورنہ اسرار و

صفات الہی اور شئیات غیر متناہی حق جل و علاء اس تعبیر و تمثیل سے منزہ ہیں جو متناہی اور محدود ہے
 اہم موضوع کا یہ قول بیشک و شبہ نہیں ہے اور دلیل ہے اس بات پر کہ حضرت محبوب سبحانی کی ذات حق
 منہر خوارق عجیبہ و آثار وایت تھی علامہ شیخ عقیق الدین ابو محمد عبد اللہ بن اسد بن علی بن سلیمان بن صالح
 یافعی مبنی ثم المکی شافعی اپنی تاریخ میں حضرت کا ذکر ان القاب سے کرتے ہیں کہ قطب اولیاء کرام
 شیخ المسلمین والاسلام و رکن شریعت و حامی لریقت موضح اسرار حقیقت حامل رایتہ معارف و مفاہیر
 شیخ الشیوخ و قدوة اولیاء العارفين اکابر استاذ ابوجود ابو محمد محی الدین عبد القادر بن ابی صالح حبلی
 قدس سرہ و حمد و نور اللہ فرماتا ہے اور پھر بہت سے مناقب نقل کر کے لکھتے ہیں کہ ان کی کرامتیں جس سے
 خارج ہیں اور جن علماء ائمہ اکابر کو جن نے پایا انھوں نے مجھ سے بیان کیا کہ ان کی کرامتیں متواتر
 دین یا قریب ہوا ترا و بالاتفاق سب کو معلوم ہے کہ دنیا میں کسی بزرگ سے اتنی کرامتیں ظاہر نہیں
 ہوئیں جتنی آپ سے اور شیخ محی الدین فودی بستان العارفين میں لکھتے ہیں کہ انکے آثار و مناقب کرامت
 اولیاء سے ہیں نے سنا ہے کہ حضرت قطب بغداد شیخ محی الدین عبد القادر حبلی رضی اللہ عنہ کی
 کرامتیں بہت بڑھی ہوئی تھیں اور آپ بغداد میں شیخ سادات شافعیہ و حنبلیہ تھے اور آپ ہی کی
 ذات عالی پر ریاست علمی تھی ہوئی بہت سے اکابر آپ کی صحبت سے فیض یاب ہوئے اور آپ کے
 شاگرد ہوئے اور بہت سے حضرات آپ سے ارادت کی سبب سے صاحب حالات عالیہ ہوئے
 بیشمار اعیان اور شایخ اور علماء کا آپ کی تعظیم اور بزرگی پر جماع ہے اور آپ کا کلام علوم و معارف
 میں بہت بلند تھا اور اخلاق شرعیہ میں آپ کو بہت غتہ آجاتا تھا اور نہایت سخی اور کریم النفس تھے
 غرض کہ آپ کے زمانہ میں آپ کا مثل نہ تھا انتہی بالجملہ میری نیت اس تالیف سے یہ ہے کہ میرا نام مستطرح
 زمرہ غلامان و مریدین سلسلہ علیہ قادریہ میں ہے ویسا ہی آپ کے دو صغین میں بھی رہے اور یہی حال
 دیگر محدثان و مجرمان قرب وصال کا بھی ہوگا اگرچہ وہ مشاہیر جمال مجرب و محبوب ہیں مگر ادھان ہال
 و کمال شننے سے محروم نہ رہیں

مور سکین ہوئی داشت کہ در کعبہ رسد دست در پاسے کو ترزد و ناگاہ رسید
 اور اس عجاہ شریفہ کا نام الدر المنظم فی مناقب عوشت الاعظم رکھتے ہوں اور حضور اقدس
 میں عرش پرانہ ہوں ہے

سے سرپاہ بکسان فریاد رس فریاد رس دے دستگیر عاجزان فریاد رس فریاد رس
 محبوب خاص کبریا مقبول ذات مصطفیٰ نور دو چشم مرتضیٰ فریاد رس فریاد رس

محبوب سبحانی تویی ہم قلوب ربانی تویی
 از لطفت چون کردی نظر کشتی ز دریای شد بد
 چون من نباشد نگری و خیل تو عاجز تر
 تا چند ہاشم منتظر بر درگاہت ای مقدم
 ای پیر پیران المددوی میر میران السدد
 ہم شاہ جیلانی تویی فریاد رس فریاد رس
 اغرقہ و تو بہ خبر فریاد رس فریاد رس
 چون تو نباشد قادری فریاد رس فریاد رس
 عمری ندارم چون خضر فریاد رس فریاد رس
 تاج فقیران مدد فریاد رس فریاد رس

آرزو ہے کہ یہ ہدیہ مورپای کج پیش سیمان رسید قرب و وصول اس چشم و چراغ رسول مقبول
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوا درہی میرا جواب نامہ روز شمار ہوا درہی آپ پر شمار ہو کر خودی سے
 رستگار ہوں نہ

اسے پیر جانگیر کہ جان بے کس
 از درت نیل مرادات ہو کس
 از تو ترا می تبسم اینم بس
 از تو ترا می تبسم اینم بس

تمہید طریقہ حضرات و فیائے کرام و فضیلت علم تصوف کے بیان میں

معلوم خواند فیض مناظر ارباب بصیرت و افکار و اسحاب علم و استیار ہو کہ بود اسے اتنی جاعل
 فی الارض خلیفۃ اور نبی اسے و ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون غایت
 خلقت انسان کہ غلام اکوان اور نتیجہ ایسا دہان ہے خاقت حضرت جن و عبادت و معرفت حضرت
 خالق انس و جان ہے استحقاق رتبہ خاقت تو اس لیے ہے کہ انسان میں قابیت صفات متقابلہ
 کی ہے اور اس طرح پر یہ اسما متقابلہ انہی کا مظہر ہو سکتا ہے اور عمارت
 عالم معنی و صورت میں قیام کر سکتا ہے کیونکہ کل اطوار پر محیط اور دائر ہے اور تمام مراتب پر سائر
 ابتداء و وجود میں پہلی مرتبہ جمادی سے ثما اور ثما سے مرتبہ حیوانی پر پہنچا اور وہاں سے درجہ انسانی پر آیا
 جب طلیہ اعتدال مزاج اور تعدیل تو اسے جسمانی اور نفسانی سے مزین ہوا تو من حیث جسم اور نفس کی شبیہ
 اجرام سماوی ہوا اور بواسطہ اس تصفیہ کے اس کے نفس کی لوح پر آگے اور کچلے واقعات اور موجودات کی
 صورتوں کا نقشہ بنا پھر جیسا اس مرتبہ سے ترقی کی اور خیال ماسوا دل سے مٹایا تو بہت کے قدموں سے
 خطا و قدس میں پہونکر مرتبہ مشاہدہ وحدت صرت پر تحقق اور زمرہ ملائکہ متفرجین بلکہ عنفت عالیٰ ہینین

۱۱ میں کہنے والا ہوں زمین میں ایک نائب ۱۱

۱۲ نہ پیدا کیا میں نے جن اور آدمی کو گواہیں بلکہ وہ میری عبادت کریں ۱۲

میں متفق ہوا اس کے بعد جو کچھ ہوا اس کو سوا سے پہونچے ہوئے کے کوئی جاننا سب اور اس شرافت
 کا تحقیق انسان میں دو کالوں کی آمیزش سے ہوا ایک کمال علمی دوسرا کمال علمی کیونکہ صرف علم سے بغیر
 عمل کے کمال حاصل نہیں ہوتا بلکہ سب ارشاد حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم علم بغیر عمل کے وبال ہے اور
 میں بغیر علم کے سوال اور علم احوال متداولہ مشہورہ کے یاد دہانی کو نہیں کہتے ہیں بلکہ علم سے مراد مطالب
 تحقیقی کو یقین کرنا ہے چاہے وہ نئے واسطہ ہوں یا سے ہو جیسا کہ اہل نظر کا طریقہ ہے جنکو علم کہتے ہیں
 اور چاہے تسفیہ اور کمال سے جیس کہ فی سہل فقرت جن کو عرفاء اور اولیاء کہتے ہیں اپنی خدات عرفاء
 اور اولیاء جو شخص مویست ثانی اور جذبہ کمرست یزدانی سے درجہ کمال پر پہونچے اور کتب خانہ و علمناہ
 من لدنا علم کے سبق گیر ہوئے وہ شرف و رائق ہیں اور وراثت انبیاء علیہم السلام میں یہ برگزیدہ خلائق
 اور وہ سے فائق ہیں اس سبب سے قواعد و اصول عقائد کا جاننا فاضل و اکمل ہے کیونکہ طریق نظر
 اور فکر جن شکوک و شبہات کے ختم و خاتمہ ہیں اور قدم عقل و ایمان بیکارغایت استدلال کی مشق
 و اختلاط ہے اور قیاس کی بنیاد محض تخیل اور نزات کہ وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ أَظْهَارَ الظُّنِّ
 لَا يَغْنَىٰ مِنْ الْحَقِّ شَيْئًا اہل دوسرے نے جب بہت جان کھپائی لتب تقلید کی کمزور عقل کی گردان
 پھنسانی اُسکے آگے وہ کیا جائیں کہ بخانہ تحقیق سے بادہ عرفان پیا ہی نہیں ہے اور تہذیب حقائق
 کے لیے پیرخان کے قدم پر سرتیاز رکھا ہی نہیں عقل کے چراغ سے خدا کی راہ نظر نہیں آتی نہ برہان
 کے سیاسی مطلوب کی خبر ملتی ہے کیونکہ وہم و قیاس اُسکے کمین آس پاس نہیں ہے

اسے گدا سے خالق باز آ کر درویر خان
 می دہند آئیے دو ہمارا تو نگر می کند
 جب تک آفتاب نبوت و لب کے دیر نہیں چکنا مقصد و کار راستہ نہیں ملتا۔ قل ان کفرم محبون
 اللہ فاتبعونی یحببکم اللہ

منسطے گشتا علی را کا سی سلم	ستہ چقی پسوان پر دلی
لیک بر شیرے مکن ہم غمبیر	اندرا اور سایہ نخل ایسہ
خوش دیر اور سایہ آن ماسلے	کش نیار و برداز رہا قلعے
نخل او اندر زمین چون کوہ قاف	روشن او سمیغ بس مالی طوائف

سے اور سکھایا ہم نے اسکو اپنے پاس سے علم

سے ان کوئی میری آتہ ہر دی کرتے میں محض گمان کی ما کلمہ گمان انکشافت حقیقت میں کچھ بھی کام نہیں آتا

سے کہ اگر خدا کو دست رکھتے ہوں تو ہر دی کر دیری کہ تو کو خدا دست رکھے

گر گوید تا قیامت مرج او

در شبر و پوش گشته است آفتاب

سیح آن را غایت و مقلع مج

فتم کن دالہ اعلیٰ با سواب

طریق تصوف میں جو انوار الہی اور فیوض نامنا ہی ہیں وہ اس سبب سے کہ معرفت اشیا اس سے
کما حقہ از عرش تا فرش ہوتی ہے اسی وجہ سے ماہ حق کے چلنے والے دریای یقین کے غرق ہیں کہ جو
ستے ہیں حق سے ہیں اور جو دیکھتے ہیں حق دیکھتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں ک
شان میں فرمایا ہے کہ وَأَسْتَوَاهِ إِلَى لِقَاءِ الْخَوَافِ مِنْ بَعْدِي ان کا صفحہ ادراک حروف غیر سے
پاک ہے اور سر نیاز ہر بے سرو پا کے قدم پر خاک نہ ان کا آئینہ دل زنگ رکھتا ہے اور نہ بادہ توحید
زنگ سے

غلام بہت آئم کہ زیر چرخ کیود

زہر چہ زنگ تسلق پذیر و آزاد است

یہ وہ گریو و تنظیم شہر فیج المنزلت ہے کہ جو حق کا شاہد اس طرح کرتے ہیں جیسے اور لوگ جو دہون
رات کا چاند دیکھتے ہیں سے

تامن خبر از طویر تصوف دارم

براضی عمر خود تا سنت دارم

چون ترک تکلفات ستمی کردم

صد عیش و نشاط بے تکلف دارم

مست ہی ہو گا کہ سکھائے ایک بار نقاشان خطا و چین کو حکم دیا کہ دو مقابل دیواروں پر نقش کریں چنانچہ
درمیان میں پردہ ڈال دیا گیا صنایع ان شروع ہوئیں نقاشان خطا نقوش غریب بناتے تھے اور استادان
چین صفائی اور گھونٹ کرتے ہی پردہ اٹھانے کے جو کچھ صحت ان خطائے نہایت محنت اور جانفشانی
سے بنایا تھا اس سے کہیں عمدہ استادان چین کی کارگیری میں دکھائی دیتا تھا سے

اے دل ز طریق اہل صورت بگذر

آئینہ شو زہر کدورست بگذر

گر نور صفای عارفان سے خواہی

از ہر چہ ترانیست ضرورت بگذر

گر یہ نہیں ہے کہ جس نے ارادہ سلوک کیا وہ کمال ہی کو پہنچایا جس نے اس ادی میں قدم
رکھا اس نے زلال وصال ہی چکھا بلکہ سے

بہر جام جسم انکہ نظر توانی کرد

کہ خاک میکہ کحل بستر توانی کرد

تو کز سرائی طبیعت نیروی برون

احمال یا رندار و نقاب پردہ ولی

لجاری طریقت گزرتوانی کرد

غبارہ و نشان تا نظر توانی کرد

سے بہت شوق تھے ان بھائیوں سے ملنے کا ہے جو ہر سے بعد ہو گئے ۱۲

جس طرح جسم کے لیے دو حالتیں ہیں صحت اور مرض ویسے ہی روح کے لیے بھی دو حالتیں ہیں
 ۱۔ منافی اللہ بقلب سلیم اور وقتی قلوبہم مرضی اور جیسے ہر مرض جسمانی کے لیے
 سبب اور دو مخصوص سبب کہ اُس کو سوا طبیب عاذق کے کوئی اور نہیں جانتا ویسے ہی مرض روحانی
 کے واسطے بھی سبب اور دو خاص سبب کہ سوا حضرات انبیاء اور اولیاء کے اُسکے حقایق کو کوئی اور
 نہیں جانتا مثلاً کسی سودا خانہ میں ہو تو اگر وہ صفر کے علاج میں پڑ جائے تو شفا درکنار مرنی چاہیگا
 اسی طرح ہر مرض روحانی کا بھی علاج ہے کہ اُس سے تجاویز نہیں کر سکتے پس بغیر مصاحبت حکیم کامل
 و مجاہد طبیب و اس چارہ کار نہیں کہ جو علاج امارت باطنیہ اور حکمت معامات کو ملتا اور ذوق
 اور توجہ جانتا ہو کیونکہ مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَعْرِفْ مَا رَمَاهُ فَقَدْ مَاتَ مَيْتَةً جَاهِلِيَّةً ۝

لطیف ہستی عشق انزادی و پری ارادتے بناتا سعادستے بری

بیب و سلطنت از ما بجز بایہ سخن ازین معارف غافل مشرکہ حیف خوری

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيَّ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝

خواہی کہ بری راہ بہ سرچشمہ حال باید کہ حوی خاک رہ اہل کمال

بر کتب کہ تفسیر زیبا در گرفت سیدی کہ کند ز روی شمع است جمال

اور از امارت روحانی اور عنوانات نفسانی اور دسادس خفیہ کے لیے کتب اخلاق اور تصوف کا
 دیکھنا کافی نہیں جیسے دھن تل ہری کو اپنا علاج قانون اور کامل اصنافہ بیکر کرنا شان نہیں ہے

اسے فقر تو نور بخش ارباب نیاز خرم ز بہار خالطت گاشتن راز

ایک دم نظر سے برس مستلیم انداز باشد کہ بہرہ بہ حقیقت زرباز

حضرت عارف ربانی شیخ عبدالوہاب شمرانی انوار قدسیہ میں فرماتے ہیں کہ اس بات پر اہل دین
 کا اجماع ہے کہ انسان کو ایسے شیخ کا ڈھونڈنا واجب ہے جو اسے اُن صفات کے دور کرنے کا
 طریقہ بتا دے جو اُس کو حضرت حق کی طلب سے روکتے ہوں اس میں شک نہیں کہ امارت باطنیہ کا
 علاج واجب ہے جیسا کہ آیات اور احادیث واردہ اسکی تعلق شاہد ہیں پس معلوم ہوا کہ جو شخص
 شیخ کو طلب نہ کرے گا وہ الہد اور رسول کا گنہگار ہوگا کیونکہ وہ خود اپنے مرض کا علاج جانتا ہی

۱۔ گرد و شمع جو اندھ خانے کے پاس قہر سلیم لکھا یا ۱۲ منہ

۲۔ اور ان کے دونوں تین بیماری ہے ۱۲

۳۔ ہر شخص ۱۰ روپیہ اس نے اپنے رات کے نام کو تودہ جاہلیہ کی موت مرا ۱۲

۴۔ ابابان ۱۰ روپیہ تودہ اور ۱۰ روپیہ تودہ اسکی مرگت رسید کو اور مجاہدہ کرد اسکی ۱۰ روپیہ تودہ تودہ پاد ۱۲

نہیں اور کتب طیبہ یاد کر کے علاج ہوتا نہیں بلکہ علاج کے لیے طبیب مالم اور تجربہ کار چاہیے
 تو ایسے شخص کے پاس جانا چاہیے اور اسکو تلاش کرنا چاہیے اور یہ نہ کہنا چاہیے کہ طریقہ صوفیہ
 خلاف کتاب و سنت ہے کہ یہ کفر ہے کیونکہ صوفیہ کے طریقے ہیں سب دین یعنی اخلاق و تہذیب اور سیرت
 احمدیہ اور سنن اکہید انتہی حاصل ترجمہ ترجمہ رسالہ ارشاد النطلبۃ والمریدین الی طریق علماء العالمین میں
 فرماتے ہیں کہ حضرات صوفیہ کا طریقہ ہی صراط مستقیم اور سب طریقوں میں بزرگ اور روشن تہذیب
 اور یوں تو ہر طریقہ اپنی غایات کے بحال سے شریف اور عمدہ ہوتا ہے مگر چونکہ اس طریقہ کی غایت
 حق جل و علا کی معرفت اور ان آداب کی شناخت ہے جو حضرت حق سے متعلق ہیں اور یہ بھی معلوم
 ہے کہ معرفت حق اثر فی العلوم ہے کیونکہ اس کا مبدء و شروع شریف و نیریز ترین موضوعات ہے لہذا
 معرفت حق کا طریقہ سب طریقوں میں افضل ہے درجہ نفس اسکی راہ بتائے وہ اہل ذہن و اسے
 رہنمایان ہوگا اور جو لوگ اس طریقہ پر چلیں گے وہ سب سے سعید و نیک گے تو جو شخص اپنے
 نفس کا خیر خواہ ہو اس پر لازم ہے کہ سوائے اس طریقہ صوفیہ کے دوسرے طریقہ نہ اختیار کرے کیونکہ
 اس طریقہ کو سعادت ابدی سے خاص ارتباط ہے اور یہ طریقہ علم شریعت و حقیقت کا جامع ہے
 اور اس کا برتن والا مقام شہنی و دراشت و درہ کا نام ہے ذائق ہے پس جو شخص ان اوصاف سے
 شغف ہو اسکو شیخ اور ورث اور استاد کہیں گے اگر وہ نبی کا تابع ہو اور اگر زمانہ نبوت میں ہو
 تو نبی کہائے گا اسی وجہ سے حق تعالیٰ نے بہر میل علیہ السلام کو بلور استاد سی عالم ظاہر و باطن
 سلیم السلام کی خدمت میں ہماری تعلیم و ارشاد کے لیے متعین کیا تاکہ ہم اپنے اور حضرت حق کے
 درمیان میں ان کو واسطہ بچھیں اور یہ بات غلطیہ ہے کہ اللہ ہمارے لون میں کوئی بات کسی خاص وجہ سے
 جبر میں ہمارے اور حضرت حق کے سبب الہام کرے پس انبیاء علیہم السلام شاگرد حضرت جبریل
 کے ہوئے اور ہم اپنے مرشدین کے اور وہ آنحضرت سلم کے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے اور
 ہمارے مرشدین کے شیخ حقیقی ہیں اور ہم سب آپ کے شاگرد ہیں اور چونکہ یہ طریقہ نہایت عزیز و شریف ہے
 اسی وجہ سے اس میں آفات بھی بظن سے آپڑتے ہیں تو اس کا اختیار کرنا بالکل ہی مردہاد
 ہوگا کہ جس نے کسی بڑے شیخ عالم کا ہاتھ پکڑا ہوگا تو شیخ کو لازم ہے کہ وہ حق تربیت پورا ادا
 کرے اور مرد پر واجب ہے کہ وہ بھی اپنا حق ادا کرے اور طریقہ اطاعت پورا کرے کیونکہ مقام
 شیختگی کچھ اتنا ہی نہیں ہے خود شیخ بذاتہ ہمیشہ حق تعالیٰ سے زیادتی کا طالب ہے اللہ تعالیٰ
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشاد فرمایا کہ کہ اب رب بڑھادے میرے بلکہ کو یعنی مجھے اپنا

علم دسے اور اس علم کے ساتھ احکام تکلیفیہ کو بتا تو بلحاظ اس امر کے مرشد کا ادب و تعظیم کرنا چاہیے
 کیونکہ وہ نائب رسول ہے اُمت کی ہدایت کے لیے اور اُس کا فرض ہے کہ وہ مسلمانوں کو خواب
 جہالت سے بیدار کرے اور اُن کو دو پنج میں گرنے سے بچائے حق تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ وَإِذْ
عِشْرَتُكَ إِلَّا قُتَيْبُ بْنُ مَرْثَدٍ کی دو قسمیں ہیں ایک قرب طبعی دوسرا قرب دینی اور شریعت میں
 قرب دینی ہی معتبر ہے اس لیے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ وارث نہیں
 ہوتے باہم دو مختلف مذہب واسلے پس اگر دین کا لحاظ نہ تو وارثت کو قرب طبعی میں اختلاف
 دینی کیونکہ مانع ہوتا اور لوگ امور دینی میں دو طرح پر ہیں مدنی اور عبادی اور طالب دنیا اور
 طالب آخرت اور طالب حق کو حضرات صوفیہ نے ان سب سے بہتر جانا ہے اور اسکی خوبی بیان
 کی ہے اور مریدین کے لیے جو بیابان ہر مقام میں ہیں وہ بھی بیان میں اور یہ بھی کہ قرابت ظاہری
 طبعی کا کوئی اعتبار نہیں اور بہر یہ ہے کہ انسان میں دونوں قرابتیں ظاہری و طبعی جمع ہوتی ہیں جو انہیں
 شریعت پر عامل بلکہ وجہ حقیقت بوجہ نفاق سے بچنے کے ہوگا تو اس کا دل ایمان و یقین میں اُس کے
 اعمال ظاہری کے مطابق ہوگا اسکو چھٹی طرح سمجھ لینا چاہیے اور مریدین زمانہ کی طرح اپنے آپ کو
 نہ رکھنا چاہیے اور جو پے مریدین لکھتے ہیں کہ اگر کوئی کہے کہ ان امراض باطنیہ کا علاج اگر واجب
 ہوتا تو ائمہ صحابہ اور تابعین اور مجتہدین اس بارہ میں لکھتے حالانکہ ان کی کوئی کتاب اس بارہ میں
 نہیں دیکھی گئی اس کا جواب یہ ہے کہ یہ امراض باطنیہ اس زمانہ میں نہ تھے اگر ہوتے تو حضرات
 مجتہدین ضرور ان کی دو ایندھن استنباط کرتے اور کتابیں تصنیف فرماتے اور لوگوں کو ریا اور نفاق
 اور عجب وغیرہ سے بچاتے جیسا کہ سایل فقہ میں کیا ہے کوئی عاقل مشافہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ کسی نے
 ائمہ دین کسی میں کبر و ریاء و حسد یا نفاق دیکھا ہو اور خاموش رہا ہو پس معلوم ہوا کہ جس شخص پر مرض
 باطن غالب ہو تو اُسکو ایسے شخص کی تلاش ضروری ہے جو اُسے اُس درجہ سے نکالے اگر اپنے شہر
 اور اعلیٰ میں نہ پائے تو سفر کر کے تلاش کرے اور جن لوگوں کو خدا نے ان امراض سے بچایا ہے
 بیسے مجتہدین اور اُن کے تابعین اکلین تو اُن کو شیخ کی ضرورت خاص اس بارہ میں نہیں ہے
 گرچہ وہ زیادتی کمال میں اہل سلوک کے محتاج ہوں کیونکہ سلوک کہتے ہیں عمل بے قصاص علم کو جو رجب
 شامس ہو ورنہ حقیقت صوفی کی ہے حضرت ابوالقاسم قشیری کہتے ہیں کہ اہل ظہور ان امراض طبعیہ
 کا تیسری صدی کے اواخر سے ہے حسب ارشاد آنحضرت علیہ السلام خَيْرُ الْعُرَافَةِ كَرِيْمُ الدِّينِ يَكُوْنُ
سَلَامٌ یعنی اپنے قریبی عز کو دے دے سکے بہترین راہ یہ راہ ہے جو رجب کے پھر لوگ جو سکے قریب ہوں گے

تہ اذین یا وھندہ تو جنگ خون کی شہادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دی ہے وہ تہہ کمال کو
 پونچے انتہی شعرانی ابوہریرہ میں لکھتے ہیں کہ بتداء حال زین حضرت امام احمد بن حنبل
 اپنے بیٹے عبدالمہدی سے کہا کرتے تھے کہ اسے عبدالمہدی کی ملامت کر اور ان لوگوں کے پاس
 نہ بیچے جو اپنے کو صوفی کہتے ہیں کیونکہ ان میں اکثر ایسا مردی سے جاہل ہوتے ہیں سب ان کو ابوہریرہ
 بن زید کی بہت نسیب ہوئی اور ان لوگوں کا حال معلوم ہوا تو بیٹے سے فرما دئے کہ تو انھیں
 لوگوں کی سمیت اختیار کر کہ یہ لوگ علم و رقبہ - خوں زہا اور علو بہت میں بہت ہست بیٹھے ہو ہیں
 نقل ہے کہ ایک رات کو امام احمد بن حنبل کے پاس ایک گروہ ادویہ کا ہوسے اتر اور انھوں نے
 ان سے استفادہ مسائل شرعیہ پوچھے کہ یہ تھا کہ سب گئے تب وہ سب ہوا پر اڑ گئے اسوقت سے یہ اپنے
 بیٹے سے کہا کرتے تھے کہ صوفیہ کی خدمت زین ماضی ضروری جانو کہ انھوں نے خوں حق اور امر
 شریعت الہی سے وہ پایا ہے جو ہم نے نہیں پایا اور جب وہ خود سی مسئلہ کے جواب سے مابعد
 ہوتے تو شیخ ابی ہریرہ لندادی سے پوچھتے کہ اسے صوفی تہ اس مسئلہ میں کیا کہتے ہو وہ جواب دیتے
 اسی کو یہ اپنا مستند کرتے چنانچہ اس کو ایک جماعت نے ذکر کیا ہے کہ جن کے آخری فقہی محدث
 ابن المین تھے اور اسی کو امام شعرانی نے بھی ایوانیت و اجزاہر فی بیات عقائد الا کا بر میں نقل کیا
 ہے ابوہریرہ کہتے ہیں کہ حضرت امام احمد بن حنبل حضرت حاتم کے پاس حاضر ہو کر پوچھا کرتے تھے
 کہ دنیا سے بچاؤ کیسے ہوتا ہے اور اس کا جواب باحسان تھے تہ نہیں حضرت امام احمد ہمیشہ
 حضرات صوفیہ کے معتقد رہے اور انھیں سے مستند بیان تک کہ گروہ ابدال سے ہوسے اس کو
 ایک جماعت حفاظ نے روایت کیا ہے اور آپ قائل تھے سارے صوفیہ کے اور کہتے تھے کہ
 یہ لوگ بہت خوش ہیں اپنے رب سے اسکو سلفی نے روایت کیا ہے بطریق تہرانی عبدالمہدی بن امام
 احمد سے اور آپ سارے بھی سنتے تھے جیسا کہ تقدسی کی روایت سے اور پھر بن جوزی کی روایت
 سے تیس دن معلوم ہوتا ہے شیخ ابوالعالم کی توفیق القلوب میں کہتے ہیں کہ عبدالمہدی بن امام احمد بن حنبل
 کہتے تھے کہ میں نے ایک بار اپنے والد سے پوچھا کہ میں نے سنا ہے کہ آپ معروف کرخی کے پاس
 جاتے ہیں کیا وہ بھی محدث ہیں فرمایا کہ سے بیٹے ان کے پاس نہ اس الامم یعنی تہہ ہی مدہ ہے
 امام شعرانی ابوہریرہ میں لکھتے ہیں کہ حضرت امام شافعی صوفیہ کی خدمت میں بہت حاضر ہوتے
 تھے اور فرماتے تھے کہ فقہ کے لیے صوفیوں کی عطلوں جانتے کی ضرورت ہے کیونکہ بنیہ اس کے
 لئے شعرانی صوفیہ شعرانی ہستی ایک جائز بہت مرہن و شاداب قریب موس کے ہنسی و رب

جائے ہوئے اُسکو وہ علام حاصل نہیں ہوتا ہے جو اُسکے علاوہ ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت
امام شافعی اور حضرت امام احمد مجلس صوفیہ میں جاتے تھے اور اُن کے ذکر کی مجلسوں میں شریک
ہوتے تھے کسی نے اُن سے پوچھا کہ آپ ان جاہلون کے یہاں کیوں جاتے ہیں کہا انھیں لوگوں کے
پاس تو اُس لامرینی نقوی حق مذہب اور اسکی محبت اور معرفت ہے اتنی شیخ عبد الوہاب شہرانی
اپنے رسالہ ارشاد الطلبة والاریدین میں فرماتے ہیں کہ جب طالب اپنے شہر میں کسی شیخ کو نہ پائے
تو اُس کی تلاش میں سفر کرے اور جہاں ایسا شیخ پائے جو مریضوں کی تربیت کی لیاقت رکھتا ہو اسکی
خدمت میں حاضر ہوا اگر یہ وہ مقام اُسکے شہر سے سال جبر کی یاد پر ہو خصوصاً وہ شخص جو ظاہری
یا باطنی مریضوں میں مبتلا ہوتا کہ وہ شیخ اپنی حسن معرفت اور سیاست سے اُس مبتلا کو اُس بارے
نکالے اور تمام علما کا اس بات پر اتفاق ہے کہ باطنی مریضوں کا علاج ظاہری مریضوں کی طرح
ضروری ہے اور علاج سے غفلت کرنے میں وغیرہ شدید وارد ہے اور ایسے لائق شیخ کی تلاش
میں وہی شخص کُستی کرے جو خداوند تعالیٰ کی بارگاہ سے مظلوم ہوگا اور اس زمانہ کے مریضوں کو
دیکھا جاتا ہے کہ وہ اکثر کسبائے مریض ہیں تو سفار کو کون کے اور پھر اسکے سوا انہیں
سے کوئی ایسا نہیں ہے جو اس مرض کے دغیر کے لیے اُس روحانی طبیب سے جو اُسکے شہر میں
موجود ہے رجوع کرے چہ جائیکہ کسی دوسرے شیخ کے پاس جاسے پس طالب کو ضروری ہے
کہ اپنے میں بھی اس بات کو ضرور دیکھتا رہے اگر یہی حالت اسکی بھی ہو تو اُسے دور کرے اور خدا
سے پناہ مانگتا رہے جامع الاصول میں ہے کہ شیخ ابن حجر کہتے تھے کہ غالب پر واجب ہے کہ شیخ
ثقہ اور مستند کو اختیار کرے نہ متعصب کو اور وہ شیخ متقی اور عارف قواعد شریعت اور حقیقت
کا ہوتا کہ طالب سے رسوم اور عادات کو چھوڑ دے اور اُسکو اپنے اشارہ پر چلاے تو جس کو ان
صفتوں سے متعصب شیخ ملے اُسپر اسکا ترک حرام ہے اور اس بارہ میں ازلہ اربعہ بلا ساری کتب سابقہ
شاہدین تو انسان کو اس سرمایہ نعم حقیقی اور فضائل ذاتی کے جمع کرنے میں کہ جو اسکا حلیہ ذاتی ہو
اور کسی طرح اُس سے جدا نہیں ہو سکتا سعی ملج اور جہد کرنا چاہیے اور مثل اور طالبین نعم
خارجی و سعادات مجازی کی جو تغیر اور تبدل اور ایک کے ہاتھ سے دوسرے کے ہاتھ میں منتقل
ہوا کرتے ہیں نہیں ہوتا چاہیے اور ایسی خصلت کے حاصل کرنے میں کہ جس میں ممنوعات اور مکروہات
میش آویں یا خدناک امور کا سامنا ہو سخت خسارہ ہے اور اس سے بڑھ کر کیا خسارہ ہوگا کہ آدمی
اپنے جو ہر خفیس ذاتی کو اس خیرت خفیس یعنی دنیا سے خالی کی تحصیل میں صرف کرے کیونکہ دنیا اور

دنیا کی چیزوں کا یہ حال ہے کہ اگر یہ کمال مستقیمت اور شدت تحت سے ہاتھ بھی آتی ہیں، اور ان میں سے کوئی چیز طالع سے فوت بھی نہیں ہوتی ہے تو طالع خود منہ در اس سے فوت ہو جاتا ہے اور چیز کے بعد اس کی میراث پانچواں ہے کہ چن میں اکثر ایسے ہوتے ہیں کہ خود اس کے تحت اور دشمن ہوتے ہیں اس لیے کلام ہدایت فرجام حضرت سیدنا محمد علیہ السلام میں کر فرمایا دینی سے پرہیز رکھنے بلکہ اس میں زہد اختیار کرنے کا حکم ہوا ہے کیونکہ حیات دینی متاخر ہے اور آزان جملہ یہ کہ آپ نے فرمایا زہد دنیا میں کہ اللہ تعالیٰ کو دوست رکھے اور زہد دنیا میں کہ جو لوگوں کے پاس ہے تاکہ تجھ کو لوگ دوست رکھیں اور دوسری حدیث میں یوں ہے کہ دنیا میں اس طرح رہ جیسے غریب مسافر اور اپنے کو اصحاب قبور سے شمار کرنا بلا طالع نہیں کی قول ہے کہ جو شخص کثافت عیشت پر قادر ہو اس کو زائد کی تلاش نہ کرنا چاہیے کیونکہ اس کی انتہا ہی نہیں اور زائد کے تلاش کرنے والے کو بہت کمزوریات کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ وہ بالآخر توفیق حاصل طالب کو اور ان مناسبت دقایق مقایسہ اور لطائف معارف سے پیدا کرتا چاہیے اور غایت مناسبت پیدا کرنے کی یہ ہے کہ ان باتوں کے سننے سے خوش وقت اور پُر ذوق ہو تب البتہ اہل کمال کی صحبت سے متاثر ہو سکے گا جیسے انسان موزون الطبع شعر کی مساجبت اور شاعر دی سے شاعر موجد تا ہے اور غیر موزون طبع ہوس شاعری میں رسائل عروض دیکھ کر شاعر ہوتا نہیں چاہیے تو نہیں ہو سکتا یوں ہی بغیر مناسبت مذکورہ نہایت باتیں سن سکے اور کثافت دیکھ کر پڑھنے کے آدمی کامل نہیں ہو جاتا اور منہ بہت یوں حاصل ہوتی ہے کہ چلے کتبہ خلاق و تصویف کسی استاد سے سمجھ کے پڑھنے اور ان پر عمل کر کے ذوق و شوق پیدا کرے پھر طلب رہبر میں نہ دلت ہو اور اپنے اور لوگوں کے خیال کے موافق شیخ کا دسترس کرے کیونکہ اولیاء کی معرفت مشکل ہے خدا والا خدا ہی کی تعلیم سے ہاتھ آتا ہے اور اہل اللہ کو ہر شخص نہیں پہچان سکتا کہ اولیاء کی محبت قبائی کا یسر فہم سوائے پیر کامل اسے کتنے ہیں جو شریعت اور طریقت اور حقیقت کا جامع اور ہمہ اوست اور ہمہ زہد و است کا قائل اور ظاہر اور باطن میں مجتہد و ن کا تابع ہوا اور کسی امر میں ان کا مخالفت و منکر نہ ہو کہ کلی حقیقت مراد تھا الشریعة فہی زندقة اس کو امور دنیا و دین میں اپنے مثل نہ بنانے نہ اس کے افعال کو اپنے افعال پر قیاس کرے کہ

کار پا کان را قیاس از خود گیر
از انکہ ماند در فوشتن مشرب و شیر

سے ہرے دوست میری قیاس کے پنہ میں میری موزوں کو کوئی نہیں پہچانتا۔ **سہ** جس حقیقت و شریعت رکھنے وہ زندہ ہو

گفت اینک ما بشر انیان بشر
جمله عالم زین سبب گمراہ شد
ماوا ایشان بسندہ خوابیم و خور
کم کے زابراں حق آکا ہشد

اور یہ وہم بھی بیجا ہے کہ یہ مراتب عالیہ اور مناسب سنیہ اگلوں کے واسطے ہو گئے اب کسان
ہوتے ہیں یہ نہیں ہے بلکہ

فیض روح القدس از بازہ دست بایر دیگران ہم بکشد اپس سیامی کرد
انسان کا دل ہنر لا سر پشمہ عالم کویت ہے مگر خود اس نے پانی کی راہ چشمہ کے اندر سے پاٹ کر کئی
اور راہیں باہر سے گمراہی ہیں کہ جن سے گمراہ پانی باہر سے اگر چشمہ کے پانی کو خراب کرتا ہے اگر یہی
راہیں خلوت اور عزالت سے بند کر کے آب فاسد کا آن نفی خواطر کے ذریعہ سے روک دیا جائے اور
انسانی راستہ ریاضت سے کھول دیا جائے تو پھر بھی دل منبع حیات ہو سکتا ہے اور ایسے نفس سے
مردہ دل زندہ ہو سکتے ہیں اور یہ سب شیخ کامل کی بدولت حاصل ہو سکتا ہے تو جب طالب کو یہاں
کام ملے تو وہ اپنے کو اسکے سپرد کر دے کہ وہ اسکو بجا قبول کرنے کے مشیہ لطیفیت سے باہر
لے لے اور دوسری بار تکرار کر کے نفس کے ملکوت میں پہنچائے حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے
ہیں کہ کوئی انسان داخل ہو سکتا ملکوت آسمان زمین میں جب تک دوبارہ نہ پیدا ہو اس کا مطلب
یہ ہے کہ وجود مرید میں استعداد کمال مثل بنیہ مرغ کے ہے جس میں استعداد اڑنے کی موجود ہے
تو اگر کسی ایک جوان مرغ قابل تصرف و تمت کے حمایت میں رکھا جائے کہ جسکی ذات میں حیات
قوت تولید اور تفریع غالب ہو اور وہ ایک مدت تک تصرفات حیات روحانیت اور نواہ
کمال طیریت اس بنیہ میں نافذ کرے تو آخر میں وہ حالت بیہوشی سے صورت طائر میں آجائے گا
اور وہی استعداد حاصل کرے گا اور اگر بنیہ کو ایسے مرغ کے بیچ رکھیں کہ جس میں نہ قوت طیران
ہو اور نہ وہ مرتبہ بلوغ اور تفریع پر پہنچا ہو تو جب تک چاہیں رکھا رہے دین نہ استعداد وجود
طیریت اس میں پیدا ہوگی اور وہ صلاح کے قابل ہوگا اسی طرح اگر مرید صادق اپنے آپ کو کسی شیخ
کامل کے کہ جو مرتبہ تکمیل کو پہنچ چکا ہو تصرف میں دیدے اور سیر اور طیر اور سلوک اور جذبہ آئین
پیدا ہو چکا ہو تو اس کے بیضہ وجود سے بھی مرغ حقیقت ^{لے} ان الله خلق آدم علی صورۃ
پیدا ہو کر فنا سے ہوتے ہیں اُسے اور اس سے بھی تولد و تناسل ظاہر ہو اسی طرح اگر مرید
اپنے کو کسی شیخ ناقص کے تصرف میں دے تو اسکی استعداد کمال انسانی بھی فاسد ہو جائے

سلسلہ پیدائشی نہایت آدہ کو اپنی صورت پر ۱۲

اور وہ نہ مقام رجال پر پہنچنے نہ مرتبہ کمال پر پہنچنے پس جسے حق تعالیٰ حکمت بالذات اور سنت جاری
الہیہ کا عالم صورت میں یہ ہے کہ توالد اور تناسل اور بقا کے نوعی بغیر از دواج متولدین
اور رابطہ شہوت اور تاثیر اور تاثیر کے نہیں ہو سکتے ہیں ہی عالم باطن حقیقت آدمی میں عبودیت
عسند پیدا نہیں ہو سکتی جب تک میرا در مراد میں اتحاد اور رابطہ غبت و اطاعت اور قبول تسبیح
مراد نہ ہو جو وہاں رہی وادت تاثیر ہے کہ اگر یہ لڑکے کا وجود بغیر باپ کے بھی قدرت الہی
میں ممکن ہو جیسے حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا وجود لیکن حکمت سے ممنون ہے
یونہی ہی مولود منوی کا وجود بغیر از دواج میرا در مراد کے اگرچہ قدرت میں ممکن ہے جیسے بعض
مجازیب کا وجود لیکن حکمت میں دشوار ہے اور اگر ہو بھی تو اس میں بہت آفات ہیں جیسے حضرت عیسیٰ
علیہ السلام کی ولادت کہ بعضی نصاریٰ کی مخالفت کا باعث ہوئی وہ لوگ ان کو اللہ کا بیٹا
کہنے لگے یونہی کوئی مجذوب جو خلافت طریقہ ارشاد شیخ کامل کامل کے صاحب کشت ہو تو اس سے
بھنی آیات نلی ہر ہر نیکی توقع زائد ہے۔ الا ماشاء اللہ

زر گذر خاک سر کو سے شام بود ہر نافر کہ در دست نسیم سحر آفتاد

وصل تحقیق معنی و حقیقت ولایت کے بیان میں

ولایت کے لغوی معنی قرب کے ہیں اور اصطلاح میں تعلق بائلاق الہی در بقا بعد الفنا اور معبود
بعد لمحو کو کہتے ہیں حضرت شیخ ابوالقاسم قشیری ^{رحمہ اللہ} رسالہ تشریح میں لکھتے ہیں کہ دل کے دو معنی ہیں ایک
فیس یعنی متغول جیسے قنیل اور جریح اور وہ شخص ہے جس کا امور کا حق تعالیٰ متولی ہو جیسا کہ
فرماتا ہے **وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ** وحق تعالیٰ ایک آدمی بھی اُسکو اُسکے نفس کی
سپہ دگی میں نہ دے بلکہ خود ہی اُس کا ذمہ دار ہے دوسرا فیصل صیغہ مبالغہ ہے بمعنی فاعل جیسے
کریم اور علیم پس ولی وہ ہے جو بندگی حق اور اسکی اطاعت اور عبادت کا ذمہ دار ہو اور ان کو
برابر یا تصور اور فسیان اور تصور اور عصبان کے بجایا تا رہے اور یہ دونوں صفت ولایت کیلئے
ضروری ہیں اور ولی پروا جب ہے قائم ہونا اور اسے حقوق اللہ میں پورے طور پر اور یہ یقین کرنا
کہ حق تعالیٰ ہمیشہ اُس کا ہی قضا ہے خوشی اور مصیبت میں اور ولی محفوظ ہوتا ہے جیسے نبی معصوم
ہوتا ہے اور جو شخص کہ خلافت شریعت ہو وہ مغرور اور تکبر سے سلامہ سید شریف کہتے ہیں کہ ولی

سلسلہ قشیری باختم دفع شین نام پر قبیہ نوازین منتخب سلسلہ یعنی وہ نیک کاروں کا دھندہ رہتا ہے

بروزن قبیل معنی فاعل وہ ہے جو ولایت کرتا ہو لایات پر یا کسی محدثیت کے اور معنی مفعول وہ ہے جس پر احسانات الہیہ اور انعامات نامناہیہ ہے درپے ہوئے ہوں اور ولی کی ولایت سے مراد اس کا قرب ہے تو ولایت ایک قرابت تکبیر ہے جو حریت یا لایات سے حاصل ہوئی ہے قیصر فی سبیل ثانی مقدمہ شرح تفسیر دہ رنہ بین لکھتے ہیں کہ ولایت ماخوذ ہے دلی سے یہ معنی قرب کے اسی واسطے حبیب کو دلی کہتے ہیں کہ وہ قریب ہوتا ہے اپنے دوست سے اور سلطان میں قرب حق کو ولایت کہتے ہیں اور اسکی دو قسمیں ہیں ولایت عامہ اور ولایت خاصہ ولایت عامہ کل مومنین کو حاصل ہے بید کہ آپ کریم اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم الذین آمنوا بخیر جہنم

من الظلمات الى النور سے معلوم ہوتا ہے اور ولایت خاصہ سے مراد فنا ہونا ہے ذات اور صفات و افعال حق میں پس دلی اسکو کہیں گے جو اللہ میں فانی ہو اور قائم اور ظاہر ہو نیز لایات اس کے اسما و صفات کے ملا اسماعیل حق تعالیٰ تفسیر روح البیان میں لکھتے ہیں کہ ولایت کی دو قسمیں ہیں ایک عامہ دوسری خاصہ عامہ مشترک ہے تمام مومنین میں لکھا قال اللہ تعالیٰ اللہ ولی الذین آمنوا بخیر جہنم من الظلمات الى النور اور ولایت خاصہ خاص ہے واسطین الی اللہ کے لیے اور ولایت سے مراد ہے فانی ہونا بندہ کا حق میں اور باقی ہونا اس میں تو ولایت کے واسطے کرامات کو نہ شرط نہیں ہیں کیونکہ وہ غیر ملت اسد سیہ میں بھی پائی جاتی ہیں البتہ کرامات قلبیہ شرط ہیں جیسے علوم الہیہ اور معارف ربانیہ اور ایسا بھی ہوا ہے کہ کبھی یہ دونوں کراستین یک ہی شخص میں پائی گئی ہیں جیسے حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی اور شیخ ابودین مغربی قدس سرہما کہ اہل مشرق میں حضرت غوث پاک رسی اللہ کا سا اور اہل مغرب میں حضرت ابودین کا سا خوارق عادات میں کوئی نہیں گذرا اور ان میں علوم معارف قلبیہ بھی تھے اور کبھی کسی دلی میں کراست قلبیہ زیادہ پائی جاتی ہے اور کبھی کسی سے کراست کوئی پائی ہی نہیں جاتی کراست کو نہ سے مراد پانی پر پڑنا ہوا میں اڑنا مقوڑی دیر میں بڑی منزل سے کرنا وغیرہ یہ راہ ہوں اور تفسیر من سے بھی واقع ہوتے ہیں اور حق یہ ہے کہ یہ دونوں قسمیں اللہ کی بخشش ہیں وہ جسکو چاہے عطا فرمائے قیصر فی سبیل ثانی مقدمہ شرح تفسیر دہ رنہ بین لکھتے ہیں کہ دلی فانی فی اللہ اور باقی باللہ کہتے ہیں اور خاست مرد وہاں مطلق ذات بندہ کا معدوم ہونا نہیں ہے بلکہ بہت بشریت کا بہت بائینہ میں فنا ہو جانا اور یہ حاصل نہیں ہوتا بغیر حق سبحانہ کی طرف توجہ تار کے کیونکہ اسی توجہ سے بہت خست

سل اللہ اللہ سے ایمان واد کا کہ جن کو نکالنا ہے اندھیروں سے روشنی کی طرف ۱۱

غائب ہوتی ہے اور حجت خالقیت مغلوب یہاں تک کہ وہ حجت خالقیت بالاصالہ فانی ہو جاتی ہے جیسے سوکھی کھڑکی آگ میں ڈالی جائے تو وہ بسبب آگ کے قرب اور استعداد قبول ناریت کے نیز بسبب اس قابلیت کے جو اس میں پوشیدہ ہے پہلے گرم ہوتی ہے پھر تھوڑا تھوڑا سا لگ کر آگ ہو جاتی ہے اور اس سے بھی وہی باتیں حاصل ہوتی لگتی ہیں جو آگ سے جیسے جلانا پکانا روشن کرنا وغیرہ مال نہ پہلے وہ کوئلہ ایک چیز کہ بار دہتا اور یہ عہد کی فنا تعینات تھا نہ وہ صفات ربانہ کے ساتھ عہد کے متعین ہونے کا باعث ہوتی ہے اور اسی کو بقا یا بقی کہتے ہیں تو تعین بندہ سے مستغفار غ نہیں ہوتا ہے بلکہ بندہ ہمیشہ بقا حق باقی رہتا ہے جماعت محمدین اس فنا سے مراد محو یعنی شے میں اس وجہ سے زندگی میں پڑنے اور غائب و خواب آخر ویسے انکار کرنے لگے اور سمجھ کر جیت وحدت سے کثرت میں آئے ہیں ویسے دوبارہ پھر اسی طور سے کثرت سے وحدت میں بائیں گے اور یہ کثرت اس وحدت میں منضمحل ہو جائے گی چار نمبر یہ نہیں سمجھ کر کسی کارل سے عجز اور اعتقاد اور اعتیاج زائل نہیں ہوتی تو معنی رجوع بہ وحدت کے کیا ہوں گے اگر رجوع بہ وحدت موت کے بعد خیال کیا ہے تو کارل فراد زرنیہ میں کہ غائب اُخروی کے منکر ہیں اور انبیاء علیہ السلام کے ارشادات کو باطل سمجھتے ہیں غیور باد نہ مانا نہیں دیکھتے کہ موت کارل اور غیر کارل کسی کو نہیں چھوڑتی کہ انا فی میت و انھم میتون لبتہ کارل کو موت کا کچھ کھٹکا نہیں ہوتا بخلاف ناقص کے جیسا کہ در شکوہ نے حسنات العارفين میں کہا ہے سے

و خواب ترسد چو بود دل بیدار

چون کہنہ شود پوست بیند از دمار

از مرگ نباشد اہل دل را زار

الرحمان تو ہم را بیند رخت چہ پاک

اور حضرت مولانا روم فرماتے ہیں ست

مرگ نے مرگ کہ در گورے شوی

مرگ تبدیل کہ در نورے شوی

تیسری لکھتے ہیں کہ ابتدائی ولایت انتہائی سفا دل ہے جو مراد ہے سفر خلق سے طرت حق کے بوجہ دور کرنے تعلق مظاہر اور اغیار کے اور قید وں اور حجابوں سے خلاسی اور منازل اور مقامات پر عبور کرنے اور مراتب اور درجات حاصل کرنے کے یہ وہم نہ کرنا چاہیے کہ فنا غلیبی ہی وہ فنا ہے جو عارفین ارباب شہود حالی کو حاصل ہوتی ہے جب کہ وہ ذاتاً و صفاتاً باقی بچے ہوتے ہیں جیسا کہ بعض عارفین نے بجز علم توحید گمان کیا ہے ایسا نہیں ہے علم عشق اور ہے اور حال سے بیشک تو مرید الایہ اور وہ بھی مرنے والے ہیں ۱۲

اس کا اور ہے اکثر لوگ ہیں کہ عاشق کے عشق کا اُن کو علم ہوتا ہے لیکن وہ خود عاشق نہیں ہوتے پس حق یہ ہے کہ انہما مرتبہ فنا کا بغیر اُس کے ذائقہ چکھے تھا ہے اور اُس کا اظہار اُس کے نہ پاسنے والے سے اخفاء حقیقت فنا کا علم خاص الہی کو ہے کسی دوسرے کو ممکن نہیں مگر یہ کہ وہ اپنے جس کا دل بندہ کو پاس ہے عطا کرے اور یہ شہد شریعت اور تجلی ذاتی ایمان کی ثانی کرنے والی بات ہے اُس کو حاصل ہو جیسا کہ خود فرماتا ہے ^۱ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مَوْصِيًّا حضرت ابو علی جوڑ جانی کہتے ہیں کہ دلی وہ ہے جو اپنے حال سے فانی ہو اور مشاہدہ حق میں باقی اور اُس کو اپنے نفس کی پُچھ خبر نہ ہو اور نہ غیر حق سے سکون و قرار ہو۔

نقل ہے کہ حضرت ابراہیم ادبیم نے ایک شخص سے فرمایا کہ تو دلی ہونا چاہتا ہے کہا ہاں فرمایا کہ دنیا اور عقبی میں سے کسی چیز کی ذات رغبت نہ کر اور اپنے نفس کو خدا کے لیے غایب کر تاکہ رو سے دل تیرا حق کی طرف رہے۔

نقل ہے کہ حضرت ابو یزید بسطامیؒ ایک شخص کی ملاقات کو گئے اور وہ مشہور ولی تھا آپ سب اُس کی مسجد کے قریب چوپٹے تو اُس کے انتظار میں ٹھہر گئے جب وہ شخص باہر نکلا تو اُس نے قبلہ رو ہو کر تھوکا آپ فوراً بلا اُس سے سلام و کلام کیے ہوئے وہ ان سے چلے آئے اور فرمایا کہ یہ شخص جب کسی ادب پر آداب شریعت سے امین نہیں ہے تو خدا کے اراد پر کیسے امین ہوگا حضرت ابو سعید خریز کہتے ہیں کہ جب اللہ کو اپنے کسی بندہ کو دلی کرنا منظور ہوتا ہے تو اُس کو اپنے یاد کی توفیق دیتا ہے جب اُس کو ذکر سے لذت ہونے لگتی ہے تب اُس کو اپنا قرب عنایت کرتا ہے پھر اُس کو تباہی اُس میں اُٹھا کر اور توحید کی کرسی پر بٹھا کر حجابات اُس سے اُٹھا دیتا ہے اور رخت م فردانیت پر فنا کر کے حجابات جلال اور عظمت کے بھس اُٹھا دیتا ہے جب اُس کی نظر عظمت اور جلال پر پڑتی ہے تو وہ فانی ہو کر بقا حق سے باقی ہو جاتا ہے اور حفظ الہی میں آکر اپنے نفس کے غیوروں سے پاک ہو جاتا ہے اور دلی فانی ہو جاتا ہے اور دلی سے خوف ساقط نہیں ہوتا بلکہ اُس پر غالب ہوتا ہے اور اگر بعضوں سے زائل بھی ہو گیا تو یہ نادر ہے کیونکہ ہیبت اُس سے زائل نہیں ہوتی اور دلی پر غالب اُس کی حالت محو میں یہ ہے کہ وہ صادق ہوان چیزوں میں ایک ادا می حقوق اللہ میں دوسرے شفقت اور رفق میں خلق اللہ پر ہر حال میں تیسرے ایدلے خلق سے پروا نہ کرنے میں چوتھے اللہ سے خلق پر احسان پاسبانے میں بلوائن کی طلب کے پانچویں سلسلہ جب شغل کی آستے پر درویش نہ ہاٹ پڑے تو کر دیا اُس کو گھٹے کاٹے اور گر پڑے موسیٰ بیوش ہاٹ

خلق کی نجات کے لیے ہمت مسرور کرنے میں چھٹین عوٹیں نہ لینا خلق سے انکی ایذا دہی پر
 ساتویں اپنے نفس کو روکنا خلق کے اہل سے آٹھویں زبان بند رکھنا خلق کے حال سے
 نویں آنکھ بند کرنا خلق کی بُرائیوں کی طرف سے دسویں دنیا و آخرت میں کسی کا دشمن نہ ہونا تہی
 مفاتیح العجاز شرح گلشن راز میں ہے کہ دلی اُس کو کہتے ہیں بروا است اور صفات انکی کو اپنے
 اسکان بھر جاتا ہوا اور عبادت پر مداومت رکھتا ہوا اور گناہوں سے بچتا ہوا اور اپنے آپ کو
 دریائے لذات و شہوات میں ڈوبنے سے بچاتا ہوا تہی حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب
 رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ ولی وہ ہے کہ جس کے دیکھنے سے ذکر کا فائدہ و مہل ہو بہ موجب حدیث
 شریف **هُمُ الَّذِينَ إِذَا سُرُّوا ذَكَرُوا اللَّهَ** کے معنی اولی اسد وہ ہیں جنکے دیکھنے سے خدا
 یاد آئے انسان کا دل ذاکر ہو جائے اور محبت انکی مفید معلوم ہو حدیث شریف میں ہے **كَلَّمَ**
جَلَاءُ اللَّهِ وَهُمْ قَوْمٌ لَا يَشْفِي حَلِيمٌ یعنی اولیاء اللہ خدا کے حلیم ہیں اور وہ وہ قوم ہیں
 جنکا ہم صحبت بدست نہیں ہوتا۔ اور یہی نے شعب الایمان میں اور امام احمد نے عبد الرحمن
 بن عوف اور اسماء بنت یزید سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زیادہ
 نیک بندے اللہ کے وہ لوگ ہیں جن کو دیکھ کر خدا یاد آئے یعنی اُن کو تعلق اور استحقاق میں
 جناب کبریا سے حق سے یہ مرتبہ ملا ہے کہ جسکے آثار و الوار اُن کے چہرہ و حالات و اطوار سے ایسے
 ظاہر ہیں کہ جب آنکھ اُن کے جمال پر پڑتی ہے تو خدا یاد آجاتا ہے کیونکہ نشانات عبادت و صالح
 اُن کے چہرہ سے ظاہر ہوتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اُن کا
 دیکھنا بمنزلہ خدا کی یاد کے ہے جیسے کہتے ہیں کہ عالم کے چہرہ پر نظر ڈالنا عبادت ہے اور کبھی
 ایسا ہوتا ہے کہ صالح کے دیکھنے سے نور ایمان ایسا اُس شخص کے باطن میں آتا ہے کہ دُشمن
 ہو جاتا ہے حدیث میں آیا ہے **النَّظَرُ إِلَى وَجْهِ عَلِيٍّ عِبَادَةٌ** یہ حدیث معنی اول کے لیے
 مصداق ہے۔

نقل ہے کہ حضرت امیر کرم اللہ وجہہ گھر سے برآمد ہونے لگے تو جن لوگوں کی نظر آپ کے روئے
 مبارک پر پڑتی وہ کہتے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَمَا اشْرَفَ هَذَا الْفَيْئَةُ** اور **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَمَا أَكْرَمَ**
هَذَا الْفَيْئَةُ اور **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا أَشْجَعَ هَذَا الْفَيْئَةُ** آپ کا دیکھنا کلمہ پڑھنے کا باعث

۱۔ حضرت علیؑ کا کلمہ دیکھنا عبادت ہے ۲۔ منہ سے نہیں ہر کوئی عبودیت سے کہتا کیسا بزرگ بیرون ہر سے نہیں کوئی
 ۳۔ سوا سے اللہ کے گیس سنی یہ جو اس ہے ۴۔ منہ سے نہیں کی عبودیت سے اللہ سے کہتا جو سید جونا ہے ۵۔ منہ

ہوتا تھا حضرت شیخ عبدالحق ترجمہ مشکوٰۃ میں بعد اس بیان کے فرماتے ہیں کہ ایک دن میں بازار
مکہ میں سر جھکائے غافل چلا جاتا تھا ناگاہ سر اٹھایا تو ایک مرد پیر پڑی نظر پڑی تو بے اختیار
پیر زبان سے نکلا لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملوک ولہ الحمد و ہوا

علیٰ کی شیعہ فتدیر غالب یہ ہے کہ اس حال کا واقع ہونا صدیق اُسی حدیث کا ہو۔
دوسرے جز حدیث کا ترجمہ یہ ہے کہ اور بدتر بند خدا کے وہ ہیں جو جمعہ یوں میں جاتے ہیں سخن چینی
کے لیے اور جدالی ڈلو اتے ہیں دوستوں میں سخن چینی و غمازی سر اور اچھے لوگوں میں عیب
نکالتے ہیں جو لوگ کہ گناہ اور فساد اور عیب سے پاک ہیں ان کو بھی گناہ و فساد کی تہمت لگاتے
ہیں علامہ شیخ ابن حجر کی صواعق مخرقہ میں لکھتے ہیں کہ حضرت صدیق اکبر حضرت جناب امیر کے
چہرہ مبارک کو دیکھتے تھے ایک بار حضرت صدیق نے پوچھا کہ اس کا کیا سبب ہے آپ نے فرمایا
کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فراتے سنا ہے کہ علی کے چہرہ کو دیکھنا عبادت ہے اور یہ
حدیث حسن ہے اور ابن سنان کی روایت میں ہے کہ حضرات ابو بکر اور علی رضی اللہ عنہما مزار قبر
حضرت نبوی مسلم کی زیارت کو تشریف لائے وفات شریف کے چھ روز بعد تو حضرت علی نے
حضرت صدیق سے فرمایا کہ اسی خلیفہ رسول خدا کے چلے حضرت صدیق نے فرمایا کہ میں اُس شخص کے
آگے کیسے چلون جس کی شان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فراتے سنا ہے کہ علی کا ترجمہ میرے نزدیک وہ ہے جو
میرا ترجمہ ہے میرے رب کے بیان حدیث الا ظلالی وحده العلی عبادۃ کو بطرائق اور محکم سے
حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں حسن ہے

عجب باشد در شود بہر عجب اسرار شان
لیک پندار نہ خواب و دکان بیدار شان
شرق و مغرب گرفتہ پر تو انوار شان
این بود ساعت بساعت سر تنافار شان
شستہ نقش حریت غیر از صفحہ پندار شان
تاتش شوق محبت گرمی بازار شان
صد کشایش از در و صد شبتی از دیوار شان

مبتدا قوتی کہ دید حق بود دیدار شان
جملہ در کعب فنا از ہستی خود رستہ اند
اگر چہ اند و نہ خورشید جمال خود بجل
از خدا خواہند ستر ذات خود در ذات او
رنجستہ باران عرشان از سحاب کمرست
ہر یکی را با خود از سودا سی دل بازار ہا
یکدم از ظہور و دیوار شان فشین کہ بہت

سلسلہ نہیں ہے کوئی سہرہ سوسے۔ سند کے وہ ایک لکھ ہے کوئی اُس کا شریک نہیں اور اُس کی ملک اور اُس کے لیے تعریف ہے

۱۱۔ وہ ہر چیز پر قدرت والا ہے ۱۲۔ منہ سلسلہ دیکھنا علی کے چہرے کی طرقت عبادت ہے ۱۳۔

کارشان جزئی فرائض و سنت فعل خویش نیست | اسی خلیفہ بود کہ جامی اکنی در کارشان

بہجۃ الاسرار میں ہے کہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ ولایت
فعل نبوت ہے اور نبوت فعل الہیت نبوت مستفاد ہے وحی ملک اور غیب ازل سے اور ولایت
مظاہر روح کشف اور ملاحظہ مطالع بیان سے بذریعہ اُس صفت اور ظہارت کے کہ جس سے
کہ وراثت بشریت جاتے رہیں اور اسرار الالہیہ سے پاک ہو جائیں تو انبیاء صادر حق ہوئے اور
اویسیا مظاہر صدق نبی کا معجزہ اس لیے ہوتا ہے کہ اُس سے وحی کے محل کا اور عسانی
حکمت کے اسرار اور کمال قدرت الہی کا اظہار ہو اور نبی کے قول کی تصدیق اور اُس کے حکم کی
شاہدہ واضح ہوتا کہ منکرین کی عجبتین قطع ہوں اور ان سے کراست کا ظہور اس وجہ سے ہوتا ہے
کہ اُس کی استقامت قانون ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر واضح ہو و سر ولایت کا بیان کرنا قص ہے
بلکہ اُس کی نسیم عنایت کا مظاہر ہونا ہی کراست ہے اور کراست سے مراد نور الہی کے انکسار کا اثر
ہے ولی کے قلب پر کہ جو اُس کو چشمہ نور کل سے بواسطہ فیض الہی کے ملا ہو اور یہ ولی پر ظاہر
نہیں ہوتا بغیر اُس کی بے اختیاری کے، انتہی بقدر الضرورۃ شرح کشن راز میں ہے کہ ولی مشعل
ماہتاب کے ہے کہ جو آفتاب نبوت سے روشنی حاصل کرتا ہے اور بوجہ اس استفادہ کے اُس کا
تالیع ہوتا ہے اور اسی تبعیت اور وراثت سے خلق کو حق کی طرف ہدایت فرماتا ہے اور حقیقت
نبوت ہر نبی میں ایک صفت کمال کے ساتھ ظاہر ہوتی اور وجہ اسرا با جو حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ
علیہ وسلم میں تمام صفات کمال کے ساتھ مع زیادتی مرتبہ ختم نبوت کے نقطۂ اخیرہ دائرہ نبوت
میں ظاہر ہوتی، اسی طرح حقیقت دریت بھی ہر فرد میں افراد اولیا سے تبعیت اور وراثت انبیاء
کے کسی ایک صفت کے ساتھ اوصاف کمال سے ظاہر ہوتی ہے اور وجود حضرت خاتم الاولیا
نام ہدی علیہ السلام میں کمال تبعیت اور وراثت حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم میں تمام
صفات اور کمال کے ساتھ مع زیادتی مرتبہ ختم ولایت کے نقطۂ اخیرہ دائرہ ولایت میں ظاہر
ہوگی پس ولی تالیع ہے اور نبی متبوع وہ مستفید ہے یہ استفادہ ماہتاب ہے یہ آفتاب فرق
یہ ہے کہ ولی میں صرف مرتبہ ولایت ہے اور نبی میں نبوت و ولایت دونوں ہیں اور رسول
میں نبوت اور ولایت اور رسالت تینوں ہیں مگر ختمیت نہیں اور حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ
علیہ وسلم جامع کل مراتب کے ہیں تو جو شخص کہ کامل متابعت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کرتا ہے
اور تمام حالات میں قدم سچی اور چہنما در راہ اطاعت اور انقیاد میں رکھتا ہے اور بظاہر و باطن اقبال

در افعال میں سر و شریعت سے تجا و زہدین کرتا اور مرکب جمیع ادا و موکر مناہی سے باز رہتا ہے
تو وہ دن شریعت اور طریقت میں بنی کا ہمد و ہمراز ہوتا ہے یعنی جسطرح بنی کو مقام محبوبیت حاصل
ہوتا ہے ویسا ہی دن بھی بسبب حسن متابعت بنی کے اُس مقام کا حاصل ہوتا ہے۔

دلی اندہ پیر دی چون بمسدم آمد	بنی را در ولایت محسوم آمد
اُسی مردی تمام ہست از تنہای	کسند با خواجگے کار عنلای
چو شد در دائرہ سالک کمل	بسد ہم نقطہ آ حشر بادل
بختائی یا برا و بعد از فنا باز	رود انجم سام رہ دیگر آغاز
دگر بارہ شود مانند پرکار	بر آن کاری کہ ادل بود بر کار
شریعت را شعار خویش سازد	طریقت را وثار خویش سازد
جو کرد و قطع یکبارہ مسافت	نہد حق بر سرش تاج خلافت

اور ہر ایک طور نبوت اور ولایت کے احکام و خواص علیحدہ ہیں ارباب شہود نے یہ فوریہ و
وہ سید روح القدس دیکھا ہے کہ ہایات عقلا ہایات اولیہ ہیں اور نہایات اولیا ہایات انبیاء
کیونکہ حق جل و علا شانہ نے آدمی میں ہر قوت کو قوای جسمانی اور روحانی سے درکات کے لئے
پیدا فرمایا ہے مثلاً بنی کو دیکھنے والی چیزوں کے لئے اور شنوائی کو سننے والی باتوں کے واسطے تو
جیسے دیکھنا سمع کا اور سننا سمر کا ہم نہیں بون ہی عقل کو اولیات کے ادراک کیلئے پیدا کیا اور غیض
نظری کا ادراک اُسکی طبیعت اصل سے خارج رکھا مثلاً لکھنے کی خاصیت بالطبع سیدھے ہاتھ میں رکھی گئی ہے
اگر کوئی چیز پیر سے لکھی جائے تو دشوار ہے اور خلافت طبیعت بھی اُسی طرح احکام اور خواص طور
ولایت کا جاننا بھی درکات عقل سے نہیں ہے بلکہ ان کی شناخت ظہور نور طور ولایت پر موقوف
ہے اور وہ نور ہے کہ جو صحرائے ملکوت میں وادی دین سے اُس شخص پر فائز ہوتا ہے کہ جسے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت میں اپنے آئینہ عقل کو بخارات طبیعت کے ظلمات سے
صاف رکھا اور وہم و خیال کے پردوں سے باہر ہا اُس نور کی ظہور کی علامتوں میں سے سب سے
بڑی علامت یہ ہے کہ وہ شخص عجب و کثر سے پاک ہو جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
فرمایا کہ نہ جس وقت قلب میں آتا ہے تو دل کھلتا ہے صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ اسکی کوئی علامت
بھی ہے فرمایا ہاں خانہ غور سے دور ہونا اور خانہ باقی کی طرف متوجہ ہونا اور موت سے پہلے موت کیلئے
آمادہ ہونا اور یہ طور ولایت دسامی طور عقل ہے اور اُسکے درکات بھی مخصوص ہیں کہ جنکے ادراک سے

عقل قاصر ہے اور عقل اُن درکات کے اسرار سے ویسے ہی قاصر ہے جیسے وہم ادراک معقولات سے قاصر ہے اور جس طرح درکات عقلی دو قسم کے ہیں ایک بعضے اولیات کہ جو بے ترکیب مقدمات کے ادراک میں آتی ہیں اور دوسرے وہ بعضے نظریات جنکا ادراک ترکیب مقدمات پر موقوف ہے اسی طرح سے درکات طور ولایت بھی دو قسم کے ہیں بعضوں کی نسبت طور ولایت کے ساتھ ایسی ہوتی ہے جیسے اولیات کے نسبت طور عقل کے ساتھ اور بعضوں کی نسبت طور ولایت کے ساتھ ایسی ہے جیسے غوامض نظری کی نسبت طور عقل کے ساتھ بآئینہ احکام و خواص طور ولایت بہت سے ہیں نجلہ اُن کے ایک ادراک حق جل شانہ کا بغیر ترکیب مقدمات عقلی کے ہے دوسرے ادراک ہر قُرب حق کا ہر موجودات کے ساتھ تیسرے زمان و مکان کی قید سے نکلنا تو جو شخص ان دونوں سے باہر نہ ہو اُس کا طیران ازل میں متصور نہیں ہو سکتا کیونکہ ازل مراد ہے ہر ایت عالم لا زمان سے اور اس نظر میں ماضی و مستقبل کچھ نہیں رہتا اور لیس عتد اللہ صباح ولا صلا کا راز کھل جاتا ہے۔

ہنس چکے ایک بگڑا آسمان بچہ	باتگ بر آئین زمانہ زند
تاسر کوئے لامکان بچہ	آسمان را چو زیر پا آورد
بیخود از خوشنہن ہمان بچہ	چون رسید او بنا کجا آباد

چونچے ادراک طے زمان و مکان و ستر قیامت و مشر اجساد و حقائق و احوال نشاۃ ثانیہ کا ادراک مال ایمانی بطور نبوت کے اور اقرار بجز ادراک غوامض معارف اور فہم رموز و اشارات انبیاء سے کہ یہ بھی خواص طور ولایت سے ہیں پانچویں ظہور سلطان عشق کا ادراک عزت اور عزیمت اور مرارت وحدۃ کا دھمال اور فراق میں سے

عقل در کوی عشق رہ نہ برد	تو از ان کو چشم چشم دار
--------------------------	-------------------------

اور یہ مراتب خاص آدمیوں کے لیے ہیں ان میں ملائکہ کا حصہ نہیں ہے کیونکہ خطاب مجتہد و محقق نہ انہیں کی طرف ہے آدمی فوت جاذبہ عشق سے قیدستی سے خلاصی پا جاتا ہے اور ملائکہ اگرچہ فوت کمال عقلیہ رکھتے ہیں لیکن حکم و مامورین الاو کہ مقام محاکم کے اپنے مقام سے تجاوز نہیں کر سکتے حدیث میں آیا ہے کہ فرشتے نہیں جانتے کہ اسم اللہ و دوسے کیا مراد ہے۔

۱۔ اللہ کے نزدیک نہ صبح ہے نہ شام ۲۔ اللہ مراد اندر و زو شب ۳۔ اللہ مراد ازل مکان ۴۔ اللہ وہ ان کو چاہتا ہے اور وہ اسکو چاہتے ہیں ۵۔ اور ہم میں جو ہے اُسکے لیے ایک مقام مقرر ہے ۶۔ منہ

خاک قدم عشق در پای عقل است
ای عقل بے عقل چہ پای عقل است

این را طریقت نہ پای عقل است
بسترے کہ فرشتہ چون ازان بستر است

الفرض تحقیق طور ولایت جذبہ پر موتوت ہے اور وہ کسی کے اختیار میں نہیں کیونکہ جذبہ
میں جذبات الٰہی تو ازیں علی الثقلین یعنی ایک جذبہ جذبات حق سے مقابلہ کرتا ہے عمل جی و انس کیساتھ
قائم رہا۔ یہی حقیقت اس میں مختلف ہیں کہ آیا دلی کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے آپ کو دلی جان
سکے یا نہیں سمجھنے کہتے ہیں کہ نہیں جائز ہے اور جو کراستین اُس سے ظاہر ہوئی ہیں وہ ممکن ہے
اُس کے ساتھ اس کی طرف سے کر ہو کیونکہ اصل کار عسا قبت ہے اور اُس کا حال معلوم
نہیں ہے۔ اب یہ یاد کیا گیا کہ آدمی کا حال کچھ ہے اور آل کچھ ہوا ہے درخت سے کہتے ہیں کہ دلی اپنے
کو دلی جان سکتا ہے اس طرح پر کہ اللہ تعالیٰ اس کو اُس کے انجام کار اور دوام حال سے بطور کراست
کے مطلع فرمائے جیسے حضرات عشرہ مبشرہ کا بشر باجنتہ ہونا یہ مذہب حضرت ابو علی وفاق کا ہے
حضرت ابو یزید بسطامی فرماتے ہیں کہ اولیا عا لیس حق ہیں اُن کو حیران اسرار کے سوا اور کوئی
نہیں دیکھ سکتا اور وہ خدا کے پاس حجاب انس میں پوشیدہ ہیں اور اُن کو دنیا اور آخرت میں
کوئی نہیں دیکھ سکتا اور اولیاء کے چار مقام ہیں اول مقام خدفت نبوت دوسرا مقام خلافت
رسالت تیسرا مقام خلافت اولی العزم چوتھا مقام خلافت اولی الاصل فطانیس مقام خلافت نبوة
مقام علما کا ہے اور مقام خلافت رسالت مقام ابدال کا اور مقام خلافت اولی العزم مقام اولیاء
کا اور مقام خلافت اولی الاصل مقام اقطاب کا تو اولیاء میں بعضے وہ ہیں جو علم میں تمام مقام
انبیاء کے ہیں اور بعضے تمام مقام رسل کے اور بعضے تمام مقام اولیاء العزم کے اور بعضے تمام مقام
اولی الاصل کے اور دلی کے معنی دو ہیں ایک وہ جس کو تصرف کی ولایت حاصل ہو کسی مسدست
دینی پر دوسرا وہ جس کو ولایت تصرف کی بالفعل ہو بلکہ بالقوہ ہو اگر یہ کہے کہ جس کو ولایت تصرف
کی نہیں ہے وہ کیسے دلی ہو گا تو اُس کا جواب یہ ہے کہ وہ دلی ہو سکتا ہے بلحاظ اس کے کلام
تعالیٰ نے کل اُمور اُس کے اپنے تصرف اور تولیت میں سے لیے ہوں اور یہ دلی بالقوہ ہے سنتا ہے
تو حق سے سنتا ہے اور دیکھتا ہوتا ہے تو حق سے اور وہ عالم محبوبیت میں ہے اسی کی طرف اشارہ
حدیث کنت لہ سمعہ و بصرہ میں ہے دلی صلاحیت خلق کے قریبی ہو نیکی نہیں رکھتا ہے کیونکہ وہ
سے جذبہ سے مراد ہے نزدیک کرنا بلکہ کا بغض ہے نہایت الیہ کہ جو اُس کے واسطے رکھ گئی ہے اُن کی ضروری چیزوں کو
جو طے خال میں ہوں نہیں سمجھتا کسی دیکھنے کے کذا فی مصلح ہکاشی ۱۲ منہ سکتے ہیں ہوجانا ہوں اسکی شنوائی اور نیائی ہوتے



خدا کے فضل سے رہا ہے۔ میں ہے اپنے اختیارات سے مسلوب ہے پس جب اسکی یہ حالت ہے تو یہ شخص کمال پر گیا ہوگا اس لئے کہ تصرف غیر میں تب ہوگا جب پہلے اپنے اور تصرف اور اخت یا ہوئے گا تو یہ دلی دلی مجذوب ہے نہ خدا اور جب مسلوب تصرف ہوا اپنے نفس سے تو غیر پر کیا تصرف کرے گا دیکھئے شریعت میں جس شخص کو ولایت ہوتی ہے اپنے اور اسی کو غیر پر بھی ہوتی ہے جیسے حاکم بالغ کہ اسکو اپنے نفس پر ولایت ہے تو غیر پر بھی ہوتی بخلاف لڑکے اور عیون کے کہ اسکو نہ اپنے اور ولایت ہے نہ غیر پر تو مجذوب خدا کے قبضہ میں بہرہ ذبحہ شیر خوار کے ہے کہ دست قدرت اسین تصرف کرتا ہے جیسے ان اپنے بچہ پر نورہ کنار تربیت محبوبیت میں ہے اور شیرخشش رہو بیت پیتا ہے اور دلی ساکس مربی ہونے کی صلاحیت رکھتا ہے کہ پورا تصرف اور تدبیر اس کو اپنے نفس پر بھی ہے اور غیر پر بھی تو جب یہ بات عرف شریعت میں ہوتی تو وہی عرف حقیقت میں بھی ہوگی کیونکہ حقیقت عین شریعت ہے اسین تفرقہ کفر ہے پس مثال مجذوب کی مقام محبوبیت میں ایسی ہے جیسے کوئی شخص راہ آگاہ بند کر کے چلے تو اس کو نہ یہ معلوم ہوگا کہ میں کہاں جاتا ہوں اور نہ یہ کہ میرے پیروں کے نیچے کیا ہے تو شخص جب قطع مسافت کرے گا تو مقصد پر پہنچے گا مگر جب کسی منزل کا حال اس سے پوچھا جائے تو کچھ نہ بتا سکے گا کہ جانتا ہی نہیں اور نہ اس نے دیکھا ہے پس جیسے شخص دنیا کی راہ نہیں بتا سکتا ویسے مجذوب آخرت کی راہ نہیں دکھا سکتا کذافی جامع الاصول۔

فائدہ مفیدہ۔ حضرت مولانا عبدالرحمن جامی نفحات الانس میں لکھتے ہیں کہ دلی کے شرائط سے محفوظ ہونا ہے جیسے کہ نبی کے شرائط سے معصوم ہونا تو جہر شرع شریف کو اعتراض ہوگا وہ مغرور اور غیور ہے۔

نقل۔ ایک شخص حضرت شیخ ابوسعید ابوالخیر کے پاس آیا اور اس نے مسجد میں پہلے بیان پر رکھا آپ نے فرمایا پلٹ جا میں اس شخص سے ملنا نہیں چاہتا جو دوست کے گھر میں جانے کا طلبہ ہے بخاشا ہو مولانا عبدالغفور لاری حاشیہ نفحات میں بیان پر لکھتے ہیں کہ دلی کے گناہ سے بچانے کو حفظا کہتے ہیں اور نبی کے گناہ سے بچانے کو حصمت اور دلی کو گناہ سے بچانے کا مطلب یہ ہے کہ وہ گناہ پر اصرار کرنے سے محفوظ ہو اس واسطے کہ دلی سے گناہ صادر ہونا ممکن ہے انتہی پھر نفحات میں حضرت شیخ علامہ الدولہ سنائی کے حال میں ہے کہ وہ کہتے تھے کہ انیاقصداً گناہ سے معصوم ہیں اور اولیاء گناہ کو معصومی چیز سمجھنے سے محفوظ ہیں اور میرے نزدیک کوئی گناہ اس سے بدتر نہیں کہ ہذا ایضاً

سے منسوب یہ ظاہر ہے بلکہ ایک ملک کا نام ہے فارس میں قریب کراچی کے انشی الارب

آپ کو مجرم اور قصور وار نہ جانے اور حضرت مولانا جامی نفس شناسی شرح فصوص میں لکھتے ہیں کہ شراح
جندی کا قول ہے کہ معصوم اور محفوظ وہ بندہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے اور گناہوں کے حامل
ہو اور دونوں سے اشتراک کرنے والا ائمہ ہے لہذا کبھی اعتنا کرنے والا ایسا ہوتا ہے جسکو گناہ غریب ہی نہیں
کرتے محبت الہی اور توجہ خداوندی اُس کے گناہوں کو نیکیاں کر دیتی ہے اور اطلاق شریعت میں معصومیت
نیون سے مخصوص ہے اور محفوظیت اولیاء سے حضرت شیخ عبدالوہاب شمرانی کتاب یونیت و انوار کے
اکیسویں بحث میں لکھتے ہیں کہ حضرات انبیاء علیہم السلام چونکہ مخصوص اللہ کی حضور ی میں ہمیشہ رہتے
ہیں اور کبھی حق کا مشاہدہ کرتے ہیں اور کبھی اس امر کا خیال کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہم کو دیکھتا ہے اور ہم
اُس کو دیکھتے ہیں اور ان دونوں اور کے شہود سے باہر بھی نہیں ہوتے تو جن کا یہ مرتبہ ہوتا ہو ان سے
فحاشا حقیقی ہرگز ممکن نہیں اور اگر ہوگی بھی تو ظاہری ہوگی۔ اسی نسبت کو حضرت لاجان کہتے ہیں
اور اسی مقام کی بدولت حضرات انبیاء علیہم السلام کو مرتبہ عصمت حاصل ہوا اور اولیاء کو مرتبہ حفظ
اولیاء اللہ اس مقام پر آتے جاتے رہتے ہیں اور انبیاء قائم رہتے ہیں جو ولی و اہل طہرتا ہے وہ
انبیاء علیہم السلام کی وراثت اور تبعیت سے اس مقام سے مدد لیتا ہے نہ کہ مستقل طور پر پھر اسی بحث
میں متکلمین اور صوفیہ کے اقوال نقل کر کے لکھتے ہیں کہ اگر کوئی سوال کرے کہ عصمت اور حفاظت کیا فرق
ہے تو اُس کا جواب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنے حسب خواہش اور مباح کرنے سے معصوم ہیں بخلات
اولیاء کے اور انبیاء جب کسی اور مباح کو کرتے ہیں تو صرف اس ظہار کے لیے کہ یہ شریعت میں مباح ہے
اور اُس کا کرنا ان پر واجب ہو گیا ہے بوجہ ابداع اباحت کے کیونکہ تبلیغ ان پر واجب ہوتی ہے
اور اسی کو حضرت شیخ اکبر نے بھی فتوحات کے باب سجود الشاہدہ کے آخر میں لکھا ہے اور پھر اسی
بحث میں باب انتائیس فتوحات سے نقل کر کے لکھتے ہیں کہ حضرت شیخ ابی یزید بسطامی سے کسی نے
پوچھا کہ عارف بھی گناہ کرتا ہے یا نہیں تو وہ کہنے لگے وَكَانَ أَمْرًا لَّهِ فَلَا مَعْدُودًا یعنی اللہ
کا حکم انما زود مقررہ پر کچھ چکا اُس کے خلاف ہونا محال ہے تو آپ کا یہ ارشاد لطیف ادب انہی تھا مگر اس
ارشاد کے معنی یہ ہیں کہ اہل اللہ کا گناہ حکم اُس تقدیر کے جو ان میں نافذ ہے ہوتا ہے نہ اُس کے سوا
اور ان کے حق میں یہ صحیح نہیں معلوم ہوتا جو لوگ شہوت سے گناہ کرتے ہیں جیسا کہ عوام کرتے ہیں کیونکہ
ایسا کرنے میں گویا محرمات امیہ کا توڑنا لازم آتا ہے اور اولیاء اللہ گناہ کی شہوت اور لذت سے
محفوظ ہیں کیونکہ ان کا ایمان ان کو اس سے روکے رہتا ہے حضرت سید علی خواص کہتے تھے کہ بندہ کے
سلسلہ بندہ نہ سب ہر ایک شہر کی طرف ہو رہے ہیں یہ ہے امانتی اللہ

نفل اور مرتب پڑنے سے حکمت یہ ہے کہ وہ ظامات اور مبادات کے ناز میں پڑ کر عین
مبتد ہو جاتا ہے کیونکہ رات و دن صرف مبادات کرنے سے اکثر دگوں کو غرور اور عجب سکا جاتا
ہے کہ میں بہترین سے اچھا ہوں اور یہی حضرت حق سے انتہائی بُرا ہے لہذا اللہ تعالیٰ نے نکالین
اس لیے رکھے ہیں تاکہ ان کی وجہ سے نفوس میں ذلت و خواری ہو اور شکست پہنے کو کسی مخلوق سے
اچھا نہ سمجھے کیونکہ اسی گمان سے شیطان کو اللہ کی درجہ سے نکلوا یا اور جو نفس مقام قرب کا مدعی ہو
اور اُس کے نفس میں ذلت و تودہ کا ذب ہے آپ اگر کوئی پوچھے کہ عارث گناہ کا تابعدار ہے یا جابل کے
تو اس کا جواب یہ ہے کہ عارث کو عقوبت زیادہ ہوتی ہے کیونکہ اللہ کی توجہ اس کے حال پر زیادہ
ہوتی ہے اور کبھی عارث کی غرض جابل کی لغزش سے شرور بہ زیادہ ہوتی ہے تو گریبان پر عقوبت
نہ صرف وہ اُس گناہ کے کرنے سے شرمندہ ہی کر دیا جائے تو جس کا ثبوت ہے لکہ عارث کا نہ اس کے
سائے شرمندہ ہونا یہی عقوبت سے کہیں نامدہ ہے اور عارفین پر ان ہون کی مغفرت شدہ ہوتی ہے
ان کی عقوبت سے اسو سے کہ عقوبت جزیہ ہے تو بندہ کو اس بدلہ پانے کے بعد ایسی راحت ہتی ہے
جیسے فرخندہ کو قہر ادا کرنے کے بعد ہوتی ہے بدلت مغفرت کے کہ وہ ان بات نہیں ہوتی تو عارث
ایک مدت دراز تک شرمندہ رہتا ہے اور یہ شرمندگی اُس کے واسطے بہت سخت ہوتی ہے ایک دن
کی عقوبت سے بھی کیونکہ وہ توبہ ہوتی ہے اور زبردستی ہے جب کہ یہ تعالیٰ فراموش و اللہ حکیم
من القائل یسی دین کی آزمائش اور اس سے زیادہ بہت تو یہ معانی جو ہم نے بیان کیے ان کا وقوع
اس وقت ہوتا ہے جب حق تعالیٰ اپنے بندہ کی ذات اعتنا کرتا ہے اور اُس کے گنہگار ہے اور اس وقت
بندہ در اُس گناہ کی یاد کے درمیان حجاب کر دیتا ہے اور گناہوں کو بھلا دیتا ہے کیونکہ گناہ جب یاد
آئیں گے مذمت غرور ہوگی و نفوس قدسہ کے یہ کوئی عذاب اس سے بڑھ کر نہیں کہ ان کو کوئی
ایسی خبر و بچائے جو ان کے حق میں بُری ہو کیونکہ ہر چاہا و شخص ہی چاہتا ہے کہ اب اس گناہ کا ذکر ہی نہ آئے
جیسا کہ حضرت مدہ علیہ السلام کے ارشاد سے معلوم ہوتا ہے یا لیتنی مت قبل هذا و سکت
خب یا منسیا یعنی کاش میں مرچکتی اس سے پہلے اور جو جاتی بھولی بسری یعنی کوئی شے نہ جانتا اور
نہ شمار میں نہ تھا نہ کہ میت اللہ کے سب عبادت کرنے والے جانتے تھے کہ وہ دُن کے امام
کی لڑکی ہیں اور حضرت ذکر علیہم السلام کی کفالت میں ہیں اور نہ ان کا تین بائیں ہر آپ کو یہ مذمت
ناشت سے تھی کیونکہ انہوں نے آپ کو ایک نامایق بات کی طے فرمایا کہ آپ کے ان
باپ و جیسا کہ کاہم مجید میں سے کہ ماکان ابولک امرہ سوء و ما کانت املک بغیا یعنی تیرا

باپ عمران برکار آدمی نہ تھا بلکہ سجدہ قسلی کا امام اور عابدون میں بہت شریف اور مالی مقام تھا اور
 نہ تیری مان منہ بنت مافونانہ اور بدکار ہے پس ایسی مان باپ کی لڑکی ہو کر ہے باپ کا لڑکا ترے
 کیسے پیدا ہوا۔ پھر جب آپ کو اپنی قوم سے راست ہوئی، وہ وہ بجائے عقوبت کے کافی ہو گئی تب
 اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس نسبت ناشائستہ سے بری کر دیا تو کیا پوچھنا ہے اُس شرم کا جو خدا سے
 اس امر کی بدولت ہو جو بندہ کو خدا کے مدون سے ہٹ جانے اور کھلے کھلے گناہوں کے ارتکاب
 کی بدست ہوئی ہو اب اگر کوئی پوچھے کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کو گناہ بھولا دیتا ہے تو پھر ان کو
 نیکیوں سے بدل دیتا ہو گا جیسا کہ ارشاد فرماتا ہے فَاُولٰٓئِكَ يَبْدِلُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ
 اِس کا جواب یہ ہے کہ یہ لازمی نہیں ہے لیکن عارفین کا قول ہے کہ بندہ کے بالکل گناہوں کے
 بھول جانے میں اللہ کی طرف سے بڑی بشارت اس امر ہے کہ وہ اُسکے گناہوں کو نیکیوں سے
 بدل دیکر کیونکہ بدل دینے کی پہچان گناہوں کا بھول جانا ہے اور یہ اسوجہ سے کہ جب اللہ تعالیٰ
 گناہوں کو نیکیوں سے بدل دیتا ہے تو پھر اُس سے گناہ نہیں ہونے دیتا اور اس کا سویر بھی بعضے
 عارفین کا قول ہے وہ فرماتے تھے کہ جو گناہ آدمی کے ذہن سے نجاتا ہو تو چاہیے کہ وہ اُسکی توبہ پر
 کیسے کیونکہ اُس میں تبدیلی نہیں واقع ہوتی بلکہ عمر بھر مستنار کرنا چاہیے یہ خیال کر کے کہ خلقت انسانی
 بڑے کاموں کے لیے ہوتی ہے حضرت سید علی خواجہ کتے تھے کہ اللہ تعالیٰ اپنے خواص اولیاء سے
 جو گناہوں کو بھولا دیتا ہے تو وہ بوجہ اپنی خاص رحمت کے کیونکہ انسان جب اپنے گناہ یاد کرے گا
 تو گویا وہ اپنے اور خدا کے درمیان ایک بڑی چیز یعنی بُعد حاصل کر لے گا اسلئے اسلئے حضرات عوفیہ کا
 قول ہے کہ صفا کے وقت جنہا کی یاد بھی جفا ہے اب اگر کوئی پوچھے کہ تبدیل کی کیا صورت ہوتی ہے
 آباد ہی گناہ بندہ کے نامہ اعمال میں نیکی کر دیے جاتے ہیں یا یہ کہ بندہ گناہ کرنے کے بعد پھر اُست
 کرنے لگتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بعضے اہل کشف کا قول ہے کہ تبدیل کی صورت یہ ہوتی ہے
 کہ نامہ اعمال میں گناہ مٹا کر اُسکی جگہ اسی کی عین شکل نیکی لکھ دی جاتی ہے اور بڑی غایت اللہ کی اپنے
 بندہ پر یہ ہوتی ہے کہ گناہ میٹ کر اُس بندہ کے نامہ اعمال میں اُسی کی نیکی لکھ دیتا ہے حالانکہ وہ
 اُس نے کی نہیں ہوتی ہے تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ عارف کے گناہوں کو نیکیوں سے بدل دیتا ہے

سلسلہ اولیاء کو یہ دیکھا کہ برائی کی جگہ جہاں نیکی جگہ گناہوں کو توبہ سے میٹ دیتا ہے تو اُنکی عبادت میں اُنکی توبہ اور بدستوری میں
 جو گناہ کا لکھ ہوتا ہے اسکو عبادت کے لکھنے میں لے دیتا ہے اور اُسے بڑے کام جو اُس سے وقوع میں آئے ہوئے ہیں ان کے خلاف جو نیکی کیا
 اُن کی توفیق دیتا ہے یا دیا میں اُسکے عبادت میں سے بدل دیتا ہے اور اُن کی توبہ میں گناہوں کو نیکیوں سے ۱۲ سلسلہ
 سلسلہ اولیاء کو یہ دیکھا کہ برائی کی جگہ جہاں نیکی جگہ گناہوں کو توبہ سے میٹ دیتا ہے تو اُنکی عبادت میں اُنکی توبہ اور بدستوری میں

اور یہ اسکی بڑی نعمت ہے اب اگر کوئی پوچھے کہ کیا یہ صحیح ہے کہ کوئی شخص خواص خدا میں سے ایسا بھی ہوتا ہے کہ جو اپنے کشف و شہود سے نافرمانی کرتا ہو یعنی لوح محفوظ میں دیکھ لیتا ہو کہ اسکی تقدیر میں یہ لکھا ہے اور اُسی کی موافق وہ کرتا ہو تو اُس کا جواب یہ ہے کہ عارف کے لیے یہ صحیح نہیں کیونکہ وہ تو اُس چیز کے ساتھ مخصوص ہو چکا ہے جو اُس کے دل میں منکشف ہو جاتی ہے اور اُس کا قیام ہمیشہ حضرت احسان میں رہتا ہے اور اگر اُس کے لیے حق کی نافرمانی قدر ہو سکتی ہے تو پھر وہ اپنے نفس پر خدا کو ناراض نہیں پاتا اب اگر کوئی کہے کہ حضرت ابو یزید کا قول کہ کان امر اللہ قدراً مقدوراً سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اُن کے نزدیک مارت کا سب گناہوں میں بڑا ناجائز ہے تو اُس کا جواب یہ ہے کہ ہاں ایسا ہی ہے مگر دلی کے حق میں یہ بھی ممکن ہے کہ وہ ایمان لائیکے بعد کافر ہو جائے جیسا کہ ابلیس کے ساتھ واقع ہوا کہ وہ اللہ کے پچھاننے کے بعد نافرمان ہو گیا اور حضرت ابو یزید کی یہ رائے بطور ادب کے ہے یعنی اس بارہ میں کوئی معینہ امر نہیں کہا جاسکتا جیسا کہ اوائل بحث میں بیان کیا گیا تو اگر اللہ تعالیٰ نے عارف پر گناہ مقدور کر دیا تو ضروری ہے کہ وہ اُس گناہ میں بُرے لیکن حجاب کے ساتھ تبادل یا غفلت ہو جیسا کہ اس حدیث شریف سے استفاد ہوتا ہے کہ رب اللہ اپنے قضا و قدر کے جاری کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو عقلمند دین سے اُن کی عقلوں کو سلب کر لیتا ہے اُحدیث یعنی اُن عقلوں کو جو اُس امر کی یاد دلائے وہاں میں کہ وہ اللہ کے رو برو گناہ کی حالت میں ہوتے ہیں تکلیفی عقلیں واللہ تعالیٰ اعلم باقی یہ بحث بہت طویل ہے دلِ لب کو اگر تفصیل دیکھنا منظور ہو تو ایام شعرائی رحمۃ اللہ علیہ کے مصنفات دیکھیے۔

اندھ گدِ خاک سر کوئی شاہ بود ہر نافہ کہ در دست نسیم سرفراز

وصل فضیلت حضرات اولیاء اللہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بیان میں

قال اللہ عز وجل اَلَا اِنَّ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ هَـ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَكَانُوْا يَتَّقُوْنَ لَهُمُ الْبُشْرٰى فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ لَا يَدْخُلُوْنَ فِيْ لُكْمٍ اَلَمْ يَكُنْ ذٰلِكَ هُوَ الْفَعْلُ الْعَظِيْمُ يَعْنِي اللّٰهُ تَعَالٰی ارشاد فرماتا ہے کہ اَکاد ہر میرے دوستوں کو نہ خوف ہے نہ مکارہ اور شدائد کے پوچھنے سے اور نہ غم ہے مطالب اور تقاضا کے خوف ہونیکا اور جو لوگ ایمان لائے اور پرہیزگار رہے اُن کو خوشخبری ہے دنیا کی زندگی اور آخرت میں اور اللہ کی باتیں بولتی نہیں ہیں یہی بہت بڑی نیرازی اور غصہ ہی ہے بین المعانی میں ہے کہ اویسا وہ

لوگ ہیں جن کی زیارت حق تعالیٰ کی یاد کا سبب ہو مگر الخائفین میں سے ہے کہ اولیاء سے مراد وہ لوگ ہیں جو اپنے نفوس کی مخالفت کرتے ہوں کشف المہر میں ہے کہ اولیاء عنوان شریعت اور برہان حقیقت ہیں اُن کا ظاہر احکام شریعت سے آراستہ ہے اور باطن انوار فقر سے پیراستہ ہے

گوئی بچو گان ابد با خست	رخش زمینان ازل تا خست
شستہ ز دل سورت کبر و ریا	معتکفان حرم کبریا
راز کشایان فرد بستہ دم	راہ نور دان شکستہ ندم

اور بعثت کرتے ہیں کہ اولیاء وہ لوگ ہیں جو باہم دوستی الہی کے لیے کرتے ہوں اور مویز اس قول کا یہ لکھا ہے کہ وَجَّيْتُ عِبَادِي لِمَا يَشَاءُونَ اور بعثت کرتے ہیں کہ اولیاء وہ ہیں جو خدا پر ایمان لائے اور محارم اہلی سے پرہیز کرتے ہیں اُن کو دنیا میں وہ بشارت ہے جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے اُن کے بارہ میں وارد ہوئی ایک گروہ کا قول ہے کہ بشارت سے مراد روایا سے صاحبہ ہے کہ جو مومن خود کیسے یا اور لوگ اُسکے واسطے دیکھیں اور اسی کو بشارات کہتے ہیں یا وہ بشارت کہ جو ملائکہ اُن کو حالت نزع میں دیتے ہیں تبیان میں ہے کہ بشری سے مطلب یہ ہے کہ مسلمان مرنے سے پہلے اپنی جگہ بہشت میں دیکھ لے اور مدارک میں ہے کہ بُشریٰ سے مراد لوگوں کا اُن سے محبت کرنا اور اُن کا نام نیک رہنا ہے دنیا اور آخرت میں ملکی کہتے ہیں کہ بشارت دنیا سے مراد وعدہ لقا ہے اور مرد و آخرت سے مراد اُس وعدہ کا ثبوت شیخ الاسلام کا قول ہے کہ دل کو دو بشارتیں ہیں دنیا میں معرفت کی اور عقبیٰ میں سرفرازی کی یعنی دنیا میں سرور مجاہدہ کی اور عقبیٰ میں نور شہادہ کی یہاں صفا اور وفا ہے اور دان رضا و لقا ہوگی سے

از نعمت این جهان شنای تو بس است | وز دولت آن جهان لقای تو بس است |

اور الہی کے وعدہ میں خلافت نہیں یہ وہ بڑی بخشش ہے جو کسی کے سمجھ میں نہیں آتی اور نہ عقل اُسکی کہہ پر پہنچتی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ الہی کے بند دن میں بعض ایسے ہیں کہ جو نہ پیغمبر ہیں نہ شہید مگر اُن پر قیامت کے دن پیغمبروں اور شہیدوں کو غلبہ ہوگا بسبب اُن کے اُس مرتبہ کے کہ جو الہی کے حضور میں اُن کو ہوگا صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ کون ہیں فرمایا وہ وہ لوگ ہیں جو ایک دوسرے کو بسبب روح ہمدردی کے دوست رکھتے ہیں روح بغیر اصل میں اُسکے معنی اُس چیز کے ہیں جس سے سلسلہ میری نعمت واجب ہے اُن لوگوں پر کہ جو باہم دوستی کرتے ہوں میری وجہ سے اُن

بدن زندہ رہتا ہے اور میان مراد اُس سے قرآن لیتے ہیں کیونکہ قرآن مجید میں ارشاد ہوا ہے
 وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحَنَا أَتُوبِيكَ أَتُوبِيكَ بِرُوحٍ مِنْ رَبِّكَ لَنْ يَمَسُّكَ الدَّهْرُ مِنْ بَعْدِ هَذَا
 ویسے دلوں کی زندگی قرآن سے ہوتی ہے قلموس میں ہے کہ قرآن بھی رُوح کے معانی سے ہے
 اور وہ دوستی یا سبب قرآن کے ہے یا سبب اُس معنی کے کہ جو بہت جامع اور باعث محبت ہے
 اُن کی قرآن پر یعنی دین اسلام یا اس وجہ سے کہ قرآن سبب ہے مسلمانوں کی باہم دوستی کا اور بعضے
 رُوح سے دتی مراد لیتے ہیں کیونکہ وہ بھی معانی رُوح سے ہے یہ بھی معانی اول کے قریب ہے
 اور بعضی رُوح سے محبت مراد لیتے ہیں کیونکہ محبت بھی سبب زندگی اور تازگی دلوں کی مشابہ ہوتی ہے
 جیسے محبوب کو کہتے ہیں کہ تو میری رُوح ہے اور بعضے رُوح بفتح راستہ ہیں جس کے معنی رستہ کے
 ہیں تو رُوح و ریحان معنی رستہ و رزق کے ہے کذا فی الصحاح غرض مال ہر معنی کا ایک ہے
 یعنی وہ دوستی خدا کے لیے ہوتی ہے نہ بوجہ آپس میں قرابت ہونے یا مال کے کہ جس کے
 داد و ستد آپس میں کرتے ہوں پس خدا کی قسم کہ اُن کے نفع و شن ہوں گے بلکہ میں نور ہوں گے
 یہ سبب ہے اور وہ لوگ نور کے مہر ہوں پر ہوں گے اور نہ ڈریں گے اُن چیزوں سے کہ جن سے
 اور لوگ ڈرتے ہیں اور نہ غمگین ہوں گے اُن سے کہ اور لوگ جن سے غمگین ہوتے ہیں پھر کھڑے
 استناداً اُن کے لیے ولایت حق کے ثبوت و نفی خوف و حزن میں یہ آیت پڑھی اَلَا اِنَّ
 اُولٰٓئِكَ اَللّٰهُ لَاصْفٰتٌ عَلَيْهِمْ وَاَھُمْ یُحْزَنُوْنَ قاضی کہتے ہیں کہ یہ اولیاء کے مرتبہ کی پیشل
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس طرح دی جو بہت اعلیٰ ہے تاکہ اس سے محافل اور مجالس
 میں اُن کا ذکر اچھی طرح کیا جائے یعنی اُن کے مرتبہ اس طرح کے ہوں گے اور اُن کا نور ہوتا ہے سبب
 ہے جیسے زیر عدل میں یعنی وہ نور علی نور ہوں گے اور انھیں سُورہ بالاسے سرور ہونگا اُس
 حدیث کو ابو داؤد نے اور امام بخاری نے شرح السنہ میں ابی مالک اشعری سے ان الفاظ سے
 روایت کیا ہے جو صحاح میں مذکور ہے معہ اور زبانیوں کے اور ایسا ہی باقی نے شد بالایمان
 میں بھی روایت کیا ہے اور معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میری محبت واجب ہے
 اُن لوگوں کے ہے جو سبب میرے باہم دوستی رکھتے ہوں اور پسین بیٹھتے ہوں میرے ذکر و ثنا
 کے لیے اور ایک دوسرے کی ملاقات کرتے ہوں میری وجہ سے اور میری خوشنودی
 کی وجہ سے اور ایک دوسرے پر مال خرچ کرنے ہوں میری وجہ سے بغیر آمیزش سمعہ و بصر کے

اسکو مالک نے روایت کیا اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ دوست رکھنے والے ایک دوسرے کو سبب میرے عظمت و جلال کے اُن کو قیامت کے دن نور کے مہر میں گئے کہ جن پر پیر و شہید غبطہ کریں گے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اولیاء وہ ہیں جن پر انبیاء اور شہداء غبطہ کریں گے اسکو اسحق بن راہویہ نے اپنی مسند میں روایت کیا اور اسی طریق سے بیہقی نے شعب الایمان میں اور ابو داؤد و طیالسی نے اپنی مسند میں اور ابوالقاسم اصبہانی نے تریخ و تریب میں اور طبری و ابن مردویہ اور واعدی نے اپنی تفسیر میں اور ابو نعیم حلبیہ میں ابی زرعہ ابن عمر ابن جریر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ اللہ کے بندوں میں ایسے بندہ بھی ہیں کہ وہ نہ انبیاء ہیں نہ شہداء مگر یہ دونوں قیامت کے دن اُن پر غبطہ کریں گے اُن کے مرتبہ کو خدا کی جناب میں دیکھ کر تو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم کو بتلائیے کہ وہ کون لوگ ہیں اور اُن کے اعمال کیا ہیں شاید ہم اُن کو پاجا میں آپ نے فرمایا وہ وہ لوگ ہیں جو باہم محبت کرنے میں اللہ کیلئے بلا کسی قرابت اور مال کے جو دست بستہ لیا جاتا ہے اور خدا کی قسم اُن کے سُنہ نور کے ہونگے اور وہ نور کے مہر میں پر ہونگے اور اُن کی اور لوگوں کی سی حالت نہیں ہوگی کہ خون میں غوطہ کھاؤ

بیچ میں لے کر لاکھوں خون ہوتا ہے نہ بیچ پھر اپنے یا بت پڑھی الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یحزنون بیہقی کہتے ہیں کہ ابو زرعہ نے حضرت عمر سے یہ حدیث بطریق ارسال روایت کی اور ابن مردویہ نے بھی اسکو روایت کیا ہے ابی زرعہ سے اُنھوں نے ابی ہریرہ سے اُنھوں نے حضرت عمر سے اور سیوطی و دررین اس حدیث کو منسوب کرنے میں ابی داؤد اور ہناد اور ابن ابی حاتم کے طرق اور نسائی اور ابویعلیٰ اور ابن حبان اپنی صحیح میں اور ابن ابی الدینا کتاب الاخوان میں اور ابن جریر و ابن منذر اور ابوالشیخ اور ابن مردویہ اور بیہقی و اصبہانی بھی تھوڑے تغیر سے اس حدیث کو روایت کرتے ہیں اور دہلی نے بھی مثل اس حدیث کے ابی سعید سے منسوب کر کے روایت کی ہے اور حاکم نے بھی اپنی مستدرک میں اس حدیث کے متعلق لکھا ہے کہ صحیح الہ سند ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ اللہ کے بعضی بندہ ایسے ہیں جو نہ انبیاء ہیں اور نہ شہداء مگر غبطہ کریں گے انبیاء اور شہداء اُن کے حال پر قیامت کے دن سبب اُن لوگوں کے قرب اور منزلت کے اللہ جل شانہ کے حضور میں یہ سنتے ہی ایک مردی کہنے لگا یا رسول اللہ اُن کی تعریف فرمائیے آنحضرت نے فرمایا وہ وہ لوگ ہیں جو نو گرتین لوگوں کے اور بڑے قبیلہ کے ہیں

اُن کا ہر فعل خدا کے لیے ہوتا ہے یعنی وہ اخلاص کرتے ہیں تو اللہ کے لیے اور محبت کرتے ہیں تو
 اسی کے واسطے اُن کے لیے قیامت کے دن نور کے مہر ہونگے اور وہ اُن پر ٹھلائے جائیں گے
 سب لوگ خوف زدہ ہونگے مگر اُن کو خوف نہ ہوگا اور وہی اولیاء اللہ ہیں جن کے حق میں وارث
 ہے لا خوف علیہم ولا هم یحزنون اور اس حدیث کو روایت کیا عبد اللہ بن مبارک اور
 عبد الرزاق نے بھی اور انہیں کی روایت سے طبرانی اور بیہقی اور بنوی نے اپنی تفسیر میں ابی مالک
 اشعری سے اور بیہقی نے اسکو سنداً عالیٰ کر دیا ہے بذریعہ شہر بن حوشب کے اور وہ بھی حسن الحدیث
 ہیں اور سچے حق کہنے والے اور سیوطی اس کو منسوب کرتے ہیں امام احمد اور ابن ابی الدنیا اور ابن جریر
 اور ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ کی طرف اور ایک جگہ پر لکھتے ہیں کہ اس کو روایت کیا احمد اور ابن ابی
 حاتم اور طبرانی اور بیہقی نے اپنی کتاب اور مدار و الصفات میں من کتابہون کہ امام علی السنہ شرح السنہ
 اور معالم التنزیل میں ابی مالک اشعری سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ میں حاضر تھا آنحضرت
 کے حضور میں جب یہ آیت نازل ہوئی یا ایہا الذین امنوا لا تغفلوا عن شیانہم اور
 ہم لوگ اس وقت حضرت سے پوچھ بھی رہے تھے کہ ایک بار آپ نے فرمایا کہ اللہ کے بعض ایسے
 بندہ ہیں جو نہ انبیاء ہیں نہ شہدا مگر غبطہ کریں گے اُن پر انبیاء اور شہدا اُن کا قرب اور اُن کی منزلت
 اللہ کے حضور میں دیکھ کر قیامت کے دن تو ایک اعرابی نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کون ہیں
 آپ نے فرمایا کہ وہ لوگ اللہ کے بندہ ہیں مختلف شہروں اور گردہوں سے نہ اُن میں باہم قرابتیں ہیں کہ
 جن کے ملکہ میں وہ ملتے جوتے اور نہ لین دین جن کی مرد و تون میں محبت کرتے ہوں بلکہ اُن کا میل عمل
 محض اللہ کے لیے ہے اللہ اُن کے ہون کو نورانی کر دے گا اور اس کے رد و برائے کے
 واسطے موتیوں کے مہر ہونگے اور لوگ گمراہین گے مگر وہ نہ گمراہین گے اور نہ خوف کھائیں گے
 جس طرح اور لوگ خوف کھاتے ہیں اور حافظ منذری ترغیب و ترہیب میں بروایت ابی مالک اشعری
 آنحضرت صلعم سے اس طرح روایت کرتے ہیں کہ حضرت نے فرمایا کہ اے لوگو سنو اور سمجھو کہ اللہ کے
 بعض بندہ ایسے ہیں جو نہ انبیاء ہیں نہ شہدا مگر غبطہ کریں گے انبیاء اور شہدا اُن کے مرتبوں اور قرب پر
 جو اللہ کے حضور میں اُن کا ہوگا تو ایک اعرابی اُٹھ کھڑا ہوا اور تعجب سے عرض کرنے لگا کہ کیا ایسے
 لوگ ہیں یا رسول اللہ اُن کے اوصاف اور صورتیں بیان فرمائیے آپ اعرابی کے اس پوچھنے پر
 خوش ہوئے اور فرمایا کہ مختلف فرقوں اور غنمات گردہوں سے ہوں گے اُن میں آپس میں کچھ قرابت

نہیں بلکہ اُن کی محبت اور اُن کا غاوس سب اللہ کے لیے ہو گا اور اللہ تعالیٰ اُن کو نور کے مہر عطا کرے گا اور اُن کو اُن پر ٹھائے گا اور اُن کے چہرہ اور کپڑے نور کے ہونگے لوگ قیامت کے دن گھبرائیں گے اور وہ نہیں گھبرائیں گے وہی اولیاء اللہ ہیں کہ جن پر شرفِ خورشید ہے نہ رنج اس کے زوی امام احمد بن اور ابو یعلیٰ نے بھی باسناد سن روایت کیا اور حاکم نے بھی اور کہا کہ یہ صحیح الاسناد ہے اور ابن عدی نے کابل میں اور عقیلی نے صنعاء میں اور یحییٰ نے شعب الایمان میں بھی ایسے ہی حضرت انس سے روایت کی ہے اور ابن عدی کا قول ہے کہ وہ بن سلام بھری کی حدیث صحیح نہیں اور عقیلی نے بھی بخاری سے ایسا ہی نقل کیا ہے اور کہا کہ متابعت نہیں کی جائیگی اس پر مگر بطریقِ مقاربت کے اور اسی طرح یزید برقا شعی بھی ضعیف ہے لیکن ضعف اس کا یہاں کچھ مضر نہیں ہے اور اس حدیث کو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح علامہ بن زیاد سے مرسل اور ترمذی کی روایت میں معاذ سے یوں ہے کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ محبت کرنے والے میرے جلال سے اُن کے لیے مہر ہونگے اور اُن پر انبیاء اور شہداء غبطہ کریں گے اور ترمذی کا قول ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور اس باب میں ابی الدرداء اور ابن مسعود اور عبادہ بن الصامت اور ابی مالک اشجری اور ابی ہریرہ سے بھی روایت آئی ہے اور سیوطی نے درہم فرود میں اس کو منسوب کیا ہے ترمذی و احمد بن حنبل کی طرف ان الفاظ سے کہ میں نے سنا آنحضرت سے کہ آپ فرماتے تھے **الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ**

عَلَى مَنَابِرٍ مِّنْ تَحْتِ ظِلِّ الْعَرْشِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ يَغْطُوهُمْ مِثْلُ كَانَتِ نَوْحَةُ النَّبِيِّونَ وَالشُّجَرُ الْمُرْتَدَّةُ بی شیبہ اور عبد اللہ بن احمد نے زوائد سند میں ابی سلمہ سے روایت کی کہ وہ کہتے تھے کہ ہجرت نہ معاذ بن جبل سے جب حمص میں ملاقات ہوئی تو میں نے اُن سے کہا کہ والدہ میں تم کو دوست رکھتا ہوں اللہ کے لیے اُمیدوار ہے کہ تم کو بشارت ہو میں نے حضرت سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ باہم محبت کرنے والے اللہ کے لیے عرش کے سایہ میں ہوں گے اس دن کہ جب سورس سایہ کے اور کوئی سایہ ہو گا اور اُن کے مراتب دیکھ کر انبیاء اور شہداء غبطہ کریں گے پھر اُن کے پاس سے واپسی پر عبادہ بن صامت سے ملاقات ہوئی تو میں نے اُن سے معاذ کا بیان نقل کیا تب عبادہ نے کہا کہ میں نے بھی حضرت سے سنا ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ سے نقل کر کے

مسلمہ صحیحین میں مذکور ہے ایک قاصد کا کہ ہر عوام میں اور ہر جان سے غیبیہ فرار کا بھی ہمیشہ سبب ہے اور فتح نامت منسوب بہ تاشی معشوقہ کمدہ ہائیں در سبب منوب سیدہ خیر میں دیاد کوں داویک کا لون ہر سیدہ صبر میں منی

ہیں اور لوگوں کے ساتھ بیٹھتے ہیں جو آباد کرتے ہیں میری مسجد میں میرے ذکر سے اور لوگوں کو
 نیک باتیں سکھاتے ہیں اور میری اطاعت کی طرف رغبت دلاتے ہیں وہی میرے اولیاء ہیں میں
 ان کو اپنے پیشوا کے ساتھ رہا کرتا ہوں گا اور اپنے قریب بگ دونوں کا اور ان کو اپنے عذاب سے
 محفوظ کروں گا اور امت میں داخل کروں گا اور وہ اور لوگوں کے پاس بڑے قبل ہمت میں پیش
 کریں گے اور میں ہمیشہ ان کے پیچھے رہوں گا یہ آیت پریشانی اور اولیاء کے لئے لکھوٹ علیہم
 و علیہم السلام کی روایت ابن ہریرہ سے اس طرح ہے کہ وہ کہتے تھے کہ لوگوں کے
 لئے اس حدیث میں مدعا ہے کہ اس ارشاد حق بھی نہ تھا نہ اولیاء کے لئے لکھوٹ علیہم
 و علیہم السلام جتنی حدیثیں ہیں ان میں پوچھا تو آپ نے فرمایا اولیاء وہ لوگ ہیں جو بہت رکت ہیں
 اور ان کے لئے اس حدیث میں مدعا ہے کہ اس روایت میں عبد اللہ سے مدعا وایت کی ہے
 اور ابن المبارک کے کتاب لڑہ والرقاق میں اور نسائی اور حکیم ترمذی نے نوادہ بارمول میں
 دربرائے اس حدیث میں ابن المنذر اور ابی ہاشم و ابی اسحق اور ابن ہریرہ سے سعید بن جبیر
 سے انھوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا
 کہ وہ لوگ کون ہیں آپ نے فرمایا دایا وہ لوگ ہیں کہ ان کا دیکھنے والا خدا کو یاد کرنے لگے اور
 کہتے ہیں کہ اس حدیث کو غیور محمد بن سعد نے بھی سعید بن جبیر سے انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم سے روایت کیا ہے اور ابن عباس سے روایت کی اس حدیث کا راوی بھی ثقہ ہے اور اس کی زیادتی
 تو اس حدیث میں ہے ابن مبارک اور ابن ابی شیبہ و ابن جریر اور ابی اسحق و ابن ہریرہ اور ابی نعیم
 کے روایت میں ہیں ایسی حدیثیں ہیں کہ اس حدیث کی روایت اولیاء کے لئے لکھوٹ علیہم السلام
 و علیہم السلام میں روایت کیا ہے مرفوعاً اور موقوفاً ابن عباس سے بھی اس آیت کی تفسیر میں
 یہ روایت کی کہ اولیاء وہ ہیں کہ جگہ دیکھنے سے اللہ یاد آئے اور اسی طرح روایت کی ابی اسحق نے
 سعید بن جبیر سے اور ابن شیبہ نے ابی اسحق سے اور ابی اسحق نے طریق مسمر سے انھوں نے
 اس حدیث میں اس حدیث سے مرسل شل خبر ابن عباس کے روایت کی اور ابی نعیم نے علیہ بن سعید بن ابی
 ہریرہ سے ایسی ہی روایت کی اور احمد و حکیم ترمذی اور طبرانی نے مجمل کبیر اور واسطی میں ابی نعیم
 نے عمرو بن ابی ہریرہ سے روایت کی کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے سنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ
 آپ دہاتے تھے کہ نہیں ثابت ہوتا ہے بندہ حق صریح ایمان پر اور ایک روایت میں حقیقت ایمان پر اور
 سلسلہ میں ابی ہریرہ سے روایت کی ہے کہ میں نے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

ایک مین یون کر نہیں پاتا۔ نہ صریح ایان کو جب تک وہ نہ درست رکھتے کسی کو۔ نہ کے لیے
اور دشمن کے اندر کے لیے تو جب اس کو شب و غیض ملے ہوگی تو وہ مستحق ولایت ہوگا۔ اور
ایک روایت میں ہے کہ مستحق ولایت کا اندر سے ہونا اور بیگ و لیا میرے ہندون اور میرے
دشمنوں اور میری مخلوق سے، وہ ذوق ہو یا دیکھ جائیں میری نادستی اور میں ان کے ذکر سے یاد
کیا جانے والا تو یہاں بن حمید و راہی علیٰ ہند صحیح سواسے مبارک بن سناٹ کے ساتھ کہ وہ بہتر ہے
اور کثیر ترندی اور حرانلی اور ابن النجاشی ہند سید حسرت بن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ
لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کو یہ نہیں ہمارے واسطے بہتر ہے کہ وہ کہتے بیٹے سے
تم کو نہ یاد آئے اور تمہارے اعمال میں اس کی بات سے زیادتی ہو جائے بلکہ تم کو آخرت کی یاد
دلائے و امام احمد روایت کرتے ہیں ابن ماجہ کہ وہ شب کو نوشتہ بہت ہر سبب سے مستحق
بن غم سے کہ دیکھتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ تمہارے ساتھ ہے وہ
میں کہ جبکہ دیکھنا کہ کو یاد دلائے تا آخر حذیث وزیر نفس ساوی، شافعی بن عبد الرحمن بن شہر
سے وہ اپنی مالک، شعری سے روایت کرتے ہیں کہ خیاری عبد اللہ من صلی اللہ علیہ وسلم نیک
ہند سے اندر سے اس امت سے اور ہرانی کی روایت مجتہد کبیر بن ہند حسن مبارکہ بن حسرت
سے خیاری تھی ہے اور یہی کی روایت شعب الایان میں ہند حسن حضرت ابن عمر سے خیاری کہ ہے
اور امام احمد اور ابن ماجہ اور حکیم ترمذی اور ابی بن مردیہ اور ابی نعیم حلیہ میں ہند صحیح حسین شہر بن
حیشب سے اسما بنت یزید سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتی تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا صحابہ سے کہ کیا میں تم کو خبر دہن تم سے بہترین لوگوں کی سب نے عرض کیا ہاں فرمایا
تم میں بہتر وہ لوگ ہیں جنکو دیکھ کر خدا یاد آئے اور حکیم ترمذی نے ہند حید اور دلی نے عبد اللہ
بن عمرو بن العاص سے مرفوعاً روایت کی کہ خیاری کہ من ذکر کہہ اللہ زدنیہ و ذر فی علم منطوقہ
ور شہدائی الاخرۃ عملہ اور حکیم ترمذی نے انس بن مالک سے روایت کی کہ صحابہ نے
عرض کیا حضرت سے کہ کون افضل ہے جبکہ ہم اپنا جیس اور معلم قرار دین آپ نے فرمایا وہ جسکے
دیکھنے سے خدا یاد آئے اور ظہرائی مجتہد کبیر بن اور یہی شعب الایان میں ہند حسن حضرت ابن مسعود
سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ جیسے لوگ ایسے ہیں جو کنجیان ہیں خدا کے یاد کی یعنی ان کو دیکھ کر
سلسلہ میں تمہیں وہ نفس ہے جسکے دیکھنے سے تم کو خدا یاد آئے اسکی باتوں سے خدا پر عمل ہوتا ہے
تو سے تم کو آخرت کی رغبت زیادہ ہو۔

خدا یا رانا ہے ابن، جد اور بھتی شعب الایمان میں حضرت عمر بن الخطاب سے روایت کوسلے ہیں کہ
 آپ ایک دن مسجد نبوی کی طرف نکلے تو دیکھا کہ عاز بن جبیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مزار
 پر بیٹھے ہوئے ہیں آپ نے پوچھا اسے معاذ کیوں روکتے ہو انھوں نے کہا میں اس لیے روتا ہوں
 کہ میں نے حضرت سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ بخیر میری یا موجب کفر ہے تو نہیں بہت سی
 یا ہوا سکا کمان ٹھکے ہو سکتا ہے اور جو کسی دلی کو اولیا، اللہ سے دشمن رکھے تو گو یادہ خدا سے
 لڑنے کو آمادہ ہوا اور جو خدا سے لڑے وہ خدا دل ہو گا اور اللہ دوست رکھتا ہے اُن نیکان
 اور پرہیزگاروں کو کہ جنگی حالات پوشیدہ ہوں یعنی وہ لوگ جب غائب ہوں تو اُنکے حالوں کی
 باز پرس نہوا اور جب موجود ہوں تو کسی مہمانی یا مجالس میں نہ بلائے جائیں اور اگر بلائے بھی جائیں
 تو قریب یا عزت سے نہ بٹھائے جائیں اُن کے دل چراغ ہدایت ہونگے کہ جنگی روشنی میں
 دلوں کو راہ راست لے گی کیونکہ وہ ہر زمین تیرہ دمار یک سے باہر نکل آتے ہیں اس سے
 اشارہ ہے اُنکے گھروں کی تیرگی وغیر آبادی کی طرف یعنی اُنکے پاس اتنا بھی نہیں ہوتا ہے کہ وہ
 چراغ جلاؤں اور جھانڈوں میں اس حدیث میں تنبیہ ہے اس امر پر کہ اگر کسی عالم اور صانع
 اور متقی کی ظاہری مہیت اور لباس غیسر خراب ہو تو اُس کی تعظیم اور احترام میں تعصیر نہ کرنا چاہیے
 کیونکہ کوئی کیا جان سکتا ہے کہ اُن کے اطنین کیا ہے۔

ان خاکسارانِ جہان را بختارت منکر تو چہ دانی کہ درین گرد سوار می باشد

اور اس طرف بھی اشارہ ہے کہ صرف تقوا اور خوار می اور بے اعتبار می باعث فضیلت نہیں ہے
 جب تک کہ تقویٰ اور نورانیت باطن نہ ہو پس یہ احادیث حسنہ صحیحہ صریحہ ہیں تفصیل علماء ہن
 میں علماء ظاہر پرند تیری حیات الیچوان میں گھٹے ہیں کہ ائمہ مجتہدین یعنی امام شافعی وغیرہ
 کہا کرتے تھے کہ علماء باطن کو بہت فضیلت ہے علماء ظاہر پر حضرت امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ
 دو دنیاؤں نے علم سیکھا و عمل کیا تو اللہ نے اکوہ عالم عطا فرمایا جو ہم نہیں جانتے ہیں اور انعم علیہ ان دلیا
 میں کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کی حدیث میں سے کہ ہر قرن میں اُنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ساقی
 میں اور صوفیہ شایق الامم والفقہون ہیں اُن کے اخلاص کی بکات سے پانی بہتا ہے اور لوگوں کو
 روشنی سے انتہی تسمیہ حافظہ کی الدین عبد اللہ بن عمری ترقیب و تربیب میں ہر دایت حضرت
 باہر زنی مدینہ کشت ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ علم
 دو دن ایک عالم نہیں دوسرا عالم زبانی عالم قلبی نافر ہے اور علم زبانی اللہ کی توحید ہے اور دامن پر اس

حدیث کو حافظ ابو بکر خطیب نے اپنی تاریخ میں باسناد حسن روایت کیا ہے اور یہ روایت
حسن بصری کی بھی ہے جابر سے اور ان کی روایت حدیث جابر سے اکابر کے نزدیک صحیح ہے
سنادی کا قول ہے کہ حافظ عراقی کہتے تھے کہ اس حدیث کی سند جید ہے اور ابن جوزی اس کو
مسلل کہنا یہ بسبب اُن کے دہر کے ہے سمجھو وہی کے نزدیک بھی اسکے اسناد حسن ہیں اور
اس حدیث کو عبد البر بصری نے بھی کتاب العلم میں حضرت حسن بصری سے باسناد صحیح مسأروایت
کیا ہے اور دارمی اپنے مسند میں اسی حدیث کو کی بنی ابراہیم سے اور وہ ہشام سے اور وہ
حسن بصری سے اسطرح پر روایت کر کے لکھتے ہیں کہ وہ کہتے تھے مجھ کو بصری عاصم بن یوسف نے
حضرت فضیل بن عیاض سے اُنھوں نے ہشام سے اُنھوں نے حضرت حسن بصری سے
اُنھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تو صاحب مشکوٰۃ کا اس حدیث کو دارمی کی طرف
منسوب کرنا اسطرح پر کہ وہ کہتے تھے کہ حسن کا قول ہے کچھ نہیں ہے ابن ابی شیبہ اپنی تفسیر
میں روایت ابن زبیر لکھتے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ ہشام نے اس حدیث کو مجھ سے بطور مسلم بیان
کیا پھر حضرت انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ سلمہ دو بین ایک د
جودل میں ہے اور وہی علم نافع ہے اور دوسرا علم وہ جو زبانی ہے اور وہ جہت ہے۔ لہذا کیلن
سے اُسکے بندوں پر اس کو ابو منصور دہلی نے مست الذر دوس میں اور ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء
میں اور یحییٰ نے فضیل بن عیاض سے بطور غیر مرفوع روایت کیا ہے میں کہتا ہوں کہ یہ
مرفوع کے حکم میں ہے جیسا کہ اوپر ثابت ہو چکا ہے اور کچھ بعید نہیں کہ حضرت فضیل نے رسول
ﷺ سے اپنے شیخ شیخ عبد الواد بن زید سے اُنھوں نے اپنے شیخ خواجہ حسن بصری سے اُنھوں نے
اپنے شیخ حضرت امیر کرم اللہ وجہہ سے اُنھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تو یہ حدیث
مسلسل بائمہ باطن جوئی اور متفقین جوئی ذکر علم باطن پر والہا علم بالظاہر و الباطن اور حضرت
ابن ہریرہ سے مروی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ میں علم
چھپے ہوئے میں اور اُن کو سوائے علماء باللہ کے اور کوئی نہیں جانتا یعنی وہ لوگ نبی اُس کے
مخلوق کوئی بات ہی نہ کہتے ہیں تو اُس سے کوئی ایسا نہیں کرتا سوائے علماء متفقین و متفقین
کے اور اس کو ابو منصور دہلی نے اپنی مسند میں اور ابو عبد الرحمن شامی نے اپنی الرعین میں بھی
جو تصوات میں ہے روایت کیا ہے مگر اس حدیث کو عراقی اور ابن جوزی اور سیوطی پر جہانی اسطرح
سے نہایت پرہیزگارانہ طور پر روایت کیا ہے اور یہاں تک کہ انہی نے اسے

ہر دی کے راوی مہر نے کے ضعیف کہتے ہیں اور ابن معین نے بسبب اور لوگوں کے موافقت کے اپنی قدرت سے رجوع کی ہے اور حافظ احمد بن سيار بھی ان کے موافق ہیں شیخ ابراہیم کرمی رسالہ مطلع الجود تحقیق التزہید فی وحدۃ الوجود میں لکھتے ہیں کہ مجھ کو خبر دی شیخ عارت بغدادی ابن احمد بن محمد مدنی قدس سرہ نے اُس سند سے جو طبرانی کی ملت مضروب ہے وہ کہتے تھے کہ مجھ سے حدیث بیان کی ہنوز بن محمد بن ماجد بغدادی نے اور ان سے محمد بن علی بن حسن بن شعیبہ رومی نے ان سے ابراہیم بن اشعث نراسانی صاحب فضیل بن عیاض نے ان سے حضرت فضیل نے ان سے ہشام بن حسان نے ان سے حسن بصری نے ان سے عمران بن حصین نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جو سب چھوڑ کے اللہ کی طرف متوجہ ہوا تو اللہ کافی ہے اُس کو ہر حاجت میں اور رہی اُسکو روزی و یگاہان سے جہن سے گمان میں نہیں آتا اور جو متوجہ ہوا دنیا کی طرف تو اللہ اُسکو دنیا کی طرف کر دیتا ہے طلبہ انی بحکم صغیر میں لکھتے ہیں کہ ہشام بن حسان کے سوا فضیل بن عیاض سے کسی اور نے روایت حدیث نہیں کی اور اس روایت میں ابراہیم بن اشعث نراسانی بھی ہیں کہ جبکہ بارہ میں ذہبی کا قول ہے کہ ابو حاتم کہتے تھے کہ میرے نزدیک وہ اچھے ہیں مگر انھوں نے حدیث ساخط ذکر کی اور لکھا ہے کہ ان سے روایت کی عبد بن حمید کشی اور عبد بن عبد الرحیم اور محمد بن علی مردری اور علی بن حسن ہلالی وغیرہم نے اور ابن حبان نے بھی ان کو ثقات میں لکھا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ یہ حدیث غریب بیان کرتے ہیں اور متفرد ہیں اور خلا اور خلافت بھی کرتے ہیں اور حاکم بھی اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں کہ میں نے تشکی کی تحریر میں دیکھا ہے وہ کہتے ہیں کہ حدیث بیان کی مجھ سے علی بن حسن ہلالی نے ان سے ابراہیم بن اشعث خادم فضیل نے اور وہ ثقہ تھے اور میں نے ان سے نیشاپور میں لکھا ہے اور اس حدیث کو ابن ابی حاتم نے بھی اپنی تفسیر میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں اور خلیفہ اپنی تاریخ میں روایت کیا ہے۔ لسان الیزان میں ہے کہ ابراہیم سے حمید بن عبد کار روایت حدیث کرنا غلط ہے سوا سطل کہ ابن حجر نے جن راویوں کے حالات ابراہیم کے ترجمہ میں لکھے ہیں ان میں کہیں یہ ذکر نہیں کیا ہے کہ عبیدہ نے ایسی روایت کی اور نہ اس کو فری نے عبیدہ کے ترجمہ میں لکھا ہے بلکہ ایک روایت اور ذکر کی ہے اور اسی طرح ابن حبان نے بھی ثقات میں

سلسلہ ۱۰۰۰ کے تحت تشریحیں ایک گالوں میں ہر حال میں ہستی رب ۱۰۰۰ جنم اول و ثانیہ و کلام اللہ پوچھنے
و یہ کہتے ہیں ہستی رب ۱۰۰۰ کہ سر سبز دکن و تشریح یا صوبہ ریزہ جو ایک گاؤں ہر شمس میں ہستی اللہ رب

والہدایہ

فائدہ حق تعالیٰ کے اس ارشاد میں کہ اولیاء اللہ پر خوف ہے نہ غم نہ خوف و حزن کے نہ ہونے سے مطلب یہ ہے کہ اولیاء فارغ البالی ہوں گے اور لوگوں کو اپنی پوری ہوگی اور حضرات انبیاء کو ترو و اور اہتمام لوگوں کے حال پر ہوگا۔ کذا قال اثنین ہمدی اور اہل تحقیق فرماتے ہیں کہ ان کو خوف اور حزن نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ خوف متعلق ہوتا ہے کسی آئندہ امر مکرودہ کے پیش آنے پر یا کسی او پسندیدہ سے فوت ہو جانے پر اور حزن متعلق ہے امر مکرودہ گذشتہ کے ساتھ۔ اولیاء کو تو وقت ہوتا ہے اس کے لیے نہ غم نہ خوف ہے نہ غم نہ با عدوہ جس کے حزن زیادہ تر وقت سے ہوتا ہے اور اولیاء اللہ معرفت اور محبت میں مشغول ہوتے ہیں ان کے لیے حزن کا یہ کذا فی جامع البیہود جمع البیہود سب کا حزن کہتے ہیں خوف نہیں کہ غم حاصل ہونے کی وجہ سے اور غم کہتے ہیں اس غم کو ہوا دمی کو کہ جس سے نہ حزن سے خاص ہوا اور غم کہتے ہیں کہ غم آئندہ پر اور حزن آگاہ شدہ ہوتا ہے اور خوف نہ فرساختن فوق یہ ہے کہ فزع قسم ہے خوف کی گویہ سخت ترین اقسام سے اور سخت کہتے ہیں کہ فزع ذاتی خوف کو کہتے ہیں اور خوف اس غم کو کہتے ہیں جو انسان کو ام مکرودہ قریب لوقوت سے سبب ہو یہ قدر اس حد تک کہ اسے ماضی قریبی و قیادہ شرج مشکوٰۃ شریف میں کہتے ہیں کہ غبطہ ہمارے کہتے ہیں فزع کی تن کرکٹ کو یعنی ہمت کہ جو دوسرے شمس کے پاس سے وہ اس کے پاس بھی رہے اور یہ کہ جسے سخت فزع سے کہتے ہیں نہ اس سے ہمت سے نہ اس سے ہمت کی قضا کرنا تو فزعہ و حقیقت چنا ہوا بہ نسبت اس کے جیسا کہ بعضوں کا دل بہت دہشت کے پہنچتی ہو ہے کہ اپنے اور شہداء اپنے کریٹھے اور یاس کے حال کو جامع صغیر میں ہے کہ املتھما یون فی اللہ علی کسی من یاقوت حول العرش رواۃ الطہرانی عن ابی یوسف قاضی کہتے ہیں کہ جب انسان زیور ملک نہیں ہے آراستہ ہوتا ہے تو اس کو نذر اس کے نزدیک ایک خصوصیت ایسی ہوتی ہے جیسے دوسرا شریک نہیں ہوتا ہے چاہے اس غیر کو کسی و قسم کی قدر و منزلت حاصل ہو تو اس دوسرے کو اس کا غبطہ ہو سکتا ہے کہ یہ مرتبہ بھی میرے مراتب رفیعہ اور منازل شریفہ میں ملتا تو اچھا ہوتا چنانچہ مطلب ہے حضرت کے ارشاد کا کہ یفیطحہ الثانیون والشہداء کیونکہ انبیاء کا رتبہ اس سے کہیں عالی ہے وہ ایسے جزئیات کی طرف کب متوجہ ہو سکتے ہیں اور شہداء اس کے رتبہ شہادت پایا ہو کہ ہو سکتا ہے باہر دوسری کھنڈ سے لے بافت کی کریں برعاش کے کہ چونکہ اس حدیث کو ہرانی سے روایت کیا ابی یوسف

کہ ان کو معاملہ اللہ کے ساتھ ایسا نہ ہو جیسا اولیا کا ہوگا تو وہ جب قیامت کے دن اُس کے
 مراتب اور کرامات حسب ادا و دیکھیں گے تو چاہیں گے کہ تم بھی ان کمالات کے جامع
 ہوئے اور ظاہر ہے کہ یہاں غبطہ سے مراد اولیاء اللہ کی تفصیل اور علی شان اور رفعت منزلت
 کی بیان ہے تو مطلب یہ ہے کہ اولیا کا حال خدا کے نزدیک قیامت میں ایسا ہوگا کہ انبیاء اور
 شہداء اُس دن باریست اپنے ہدایت اور شہرت اور بزرگی کے اُن پر غبطہ کریں تو ہو سکتا ہے جیسی
 کہتے ہیں کہ ممکن ہے کہ یہاں غبطہ سے مراد امتحان اور محمود افعال کا ہو کیونکہ اس میں غبطہ ہوتا ہے
 تو گویا انبیاء اور شہداء اولیاء کے اعمال کی تعریف کریں گے اور ان سے راضی ہوں گے اور بھی کچھ بعید
 نہیں کہ یہ قیامت میں قبل اور لوگوں کے جنت و دوزخ میں داخل ہونے سے ہو جیسا کہ آئندہ
 حدیث سے معلوم ہوتا ہے لَا يَخْأَوْنَ إِذَا خَافَ النَّاسُ یعنی اُن لوگوں کو امن و فراغت ہوگی
 اُن بعض قوتوں میں بھی کہ جن میں اور دن کو نہ ہوگی بوجہ اُنکی اپنے حال میں مسرت کے یا اپنی
 ستون کے مال میں تو اس پر اُن کو غبطہ ہوگا، اتنی کلام لطیفی ملا علی قاری کہتے ہیں کہ طیبی کا قول
 کہ اُن لوگوں کو وہ اسی ہوگا جو دوسروں کو نہ ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے الَّذِينَ آمَنُوا
وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُسْلِمُونَ اور انبیاء علیہم السلام کا
 خائف ہونا خطا و قاض ہے کیونکہ اس سے تفصیل اولیاء انبیاء پر لازم آتی ہے جیسا کہ فلاہر حدیث
 سے معلوم ہوتا ہے اور علامہ نے اسی وجہ سے تاویل کی ہے تاکہ یہ شبہ دفع ہو جائے یعنی شراح
 کا قول ہے کہ اُن کو حساب کے وقت قبل ان کے جنت میں داخل ہونے کے غبطہ ہوگا یعنی وہ
 لوگ مہر دن پر ہوں گے اور خلق حساب میں یہ بھی ظاہر امر صواب سے عدول ہے حضرت شیخ عبد الحق
 محدث دہلوی ترجمہ مشکوٰۃ شریف میں لکھتے ہیں کہ بیان پر اعتراض ہوتا ہے کہ انبیاء افضل الناس اور
 شہداء کہ جنہوں نے اپنا جان و مال خدا کی راہ میں لٹا دیا اور صفت حصول اس فضل عظیم کے اُنکا غبطہ
 کرنا کیسے جائز ہو سکتا ہے کیونکہ غبطہ تو سوائے فضل کے مفسدول پر نہیں ہوتا اسکا جواب یہ ہے
 کہ اولیاء پر غبطہ سے مراد یہاں امتحان اور تعریف ہے نہ اُس کے معنی حقیقی یعنی انبیاء اور شہداء اُن کی
 تعریف کریں گے اور ان کے مراتب کا امتحان دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ کلام مبنی ہے فرض و تقدیر
 پر یعنی انبیاء اور شہداء کو کسی پر غبطہ ہوتا تو ان پر ہوتا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مفسدول میں کوئی ایسی
 صفت ہو کہ جس سے ایک گناہ نہ ہو دوسرے میں ۱۲ صفتیں اور اب سب سے وہ لوگ جو ایمان لائے وہ ایسے ہیں
 کہ ان کو غلط کے ساتھ اچھین لوگوں کے لیے میں ہوگا

نسبت ہو جو فی مثل میں نہ پائی جاتی ہو یا جو ایسے بہت سے فضائل اور کمالات کہ جن کے مقابل میں وہ نسبت مذکور محو بھی جاسے۔ جیسے ایک شخص کے پاس ہزار خدام خوشرو اور خوش خلق انفرادیت اور ہنر سے متصف ہوں اور دوسرے شخص کے پاس صرف ایک ہی چھوٹا بچہ ہو اور پہلا شخص جیسے کہ یہ لڑکا بھی میرا ہی غلام ہو یا بسبب شوق جمع فضائل اور مہنات حق کے یا یہ کہ انبیاء علیہم السلام کو بھی حجاب فی السردیر وجہ تمام واکل ہو بیٹھے کہتے ہیں کہ یہ حالت عشرین ہوگی بہشت میں جانے اور نعمات و درجات قرب الہی پانے سے پہلے اور دوسری حدیث میں ہے کہ ان کو کوئی تشویش و تردد نہ ہوگا اور بے خوف و مطمئن ہونگے اور لوگوں کو اپنی اپنی چڑی ہوگی حضرات انبیاء کو امت کے حال کا تردد اور اہتمام ہوگا خاصہ یہ کہ یہ اعتراض نبی علیہ السلام کے شان سے کیا جائے تو ضرر و سخت ہے مگر شہداء کے حال کے خلاف سے نہیں ہے کیونکہ قتیل محبت ملی کا درجہ شہید سے کم نہیں بلکہ اس سے زائد ہے و الحمد للہ شیخ کبر فتوحات کبیرہ فرماتے ہیں کہ شہداء سے مراد یہاں رسول ہیں کیونکہ وہ اپنی امتوں پر ہنر لگوا ہوں گے ان اور ان کا قبضہ ان پر اس وجہ سے ہوگا کہ انبیاء و صالحین اور علماء اور صلحاء امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم جو درجات انبیاء کے وارث ہونگے ان کو بھی افراد امت کے نفوس پر بہت خوف ہوگا اور اولیاء کی کوئی امت نہ ہوگی جو بے خوف ہوئے جیسے کہ حضرات انبیاء اپنے نفوس پر ایمن ہونگے کیونکہ وہ اور ان کے تابعین سب انبیاء کی امت ہونگے تو اولیاء اس روز اپنی اور اپنے والوں سب کی طرف سے بے خوف ہونگے بے کہ فرماتا ہے اللہ تعالیٰ لا یخزنہم انفذ الا کبر یعنی ان کو روز قیامت والا خوف بھی نہ چیدہ نہ کرے گا اپنے نفوس پر تو حضرات انبیاء علیہم السلام کو جو کچھ خوف ہوگا وہ اپنی امتوں کے حالات کے خلاف سے ہوگا اور اس مقام پر ان کو یہ خیال آئے گا کہ کاش ہم بھی اس وقت ایسے ہی بخیر ہوتے تو جب وہ لوگ بہشت میں جائیں گے اور اپنے مراتب اور منازل دیکھ لیں گے تو وہی یسے انبیاء ہی سب سے اعلیٰ ہونگے یہ ارشاد شیخ رضی اللہ عنہ کا خلاصہ مطلب ہے

از مگذر خاک سیر کوئی شام بودا ہر ناز کہ در دست یسیر سحر افتاد

وصل مراتب حضرات اولیاء اللہ کے بیان میں

شیخ داؤد قیسری فصل ثانی مقصد ثانی مقدمہ شرح قصیدہ فارغیہ میں لکھتے ہیں کہ ولایت خاصہ کی دو قسم ہیں ایک عطا کی دوسری کسی عطائی وہ است جو سبب شمش اور جذبہ خداوندی کے بغیر

مجاہدہ حاصل ہوا اور کبھی وہ ہے جو بعد مجاہدہ بکشتی اور جذبہ حضرت حق کے حاصل ہوا اور
 جسکو جذبہ مجاہدہ سے پہلے ہوا اسکو محبوب کہیں گے اسواسطے کہ حق تعالیٰ نے اسکو خود اپنی طرف جذب
 کیا ہے اور جبکہ مجاہدہ جذب سے پہلے ہو تو اسکو محب کہیں گے کیونکہ اسکو خدا کی جناب میں پہلے
 مجاہدہ کی ذریعہ سے تقرب ہوا یا تب انجذاب حاصل ہوا جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
 حدیث قدسی میں روایت آئی ہے لا یزال العبد یتقرب الی بالنعافل الخ پس جذبہ حق موت
 ہے محبت اور محبت پر اور وہی نتیجہ تقرب حق ہوتا ہے اسی لیے اسکو کہی جکتے ہیں اگرچہ یہ تقرب
 بھی بندہ باطنی حق اور اسکی دعوت ہی سے ہوتا ہے لیکن اس صورت میں اس شخص کی استعداد
 زلی کا بھی دخل رکھا گیا ہے کیونکہ اگر یہ جذبہ ہوتا تو کسی کو ممکن نہ تھا کہ مخلوق انسانی سے نکل سکے
 اسی وجہ سے محبوبین کا مرتبہ مجہدین سے اعلیٰ ہوتا ہے اور مقام قطبیت پر محبوب ہی پہنچتا ہے اور
 محبوبین کے مراتب میں چنانچہ پہلا مرتبہ قطبیت کا ہے قطب اسکو کہتے ہیں جو عالم میں مطلق نظر
 حق تعالیٰ ہو ہر زمانہ میں اور وہ قطب حضرت اسرافیل علیہ السلام ہوتا ہے اور قطبیت کبریٰ
 قطب الاقطاب کا مرتبہ ہے کہ جو مرتبہ باطن نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اور یہ مرتبہ مخصوص
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صاحب نبوت عامہ و
 رسالہ شاملہ تھے سامعے عالم کے لیے اور اکیلیہ کے ساتھ مخصوص تھے تو خاتم الولاہیت اور قطب الاقطاب
 وہی ہو گا جو باطن خاتم النبوة پر وہی طرح حضرت شیخ اکبر نے نفس الکتیون باب ایک سوا ٹھکانے
 فتوحات میں لکھا ہے وراہ کتب معبرہ تصوف میں بھی ایسا ہی ہے اور قطب الاقطاب وہ ہے جسکے
 مرتبہ سے اعلیٰ سوائے نبوت عامہ کے اور کوئی مرتبہ نہ ہو اسی وجہ سے قطب الاقطاب صدیقون کا سر
 ہوتا ہے لطائف اشرفی میں ہے کہ قطب اور قطب الاقطاب میں فرق یہ ہے کہ قطب کہتے ہیں جہت
 زائون کو جو متفرق آبادیوں میں رہتے ہوں کیونکہ ہر ولایت میں اگر قطب ہو تو آثار برکات اور ظہور حقائق
 اور قیام دنیاوی ممکن نہوا اگرچہ حقیقتاً تفویض امارت اور اصلاح عمارت ہفت اعلیم کی اور ون کو بھی ہے
 اور قطب الاقطاب تمام عالم میں ایک ہی ہوتا ہے اور قطب حضرت اسرافیل علیہ السلام پر ہونے سے
 مراد ان کے مشرب پر ہونا ہے اسواسطے کہ ہر ولی کا کسی ایک نبی کے مشرب اور خدم پر ہونا ضروری
 ہے۔ اقتباس لا نور میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تین مرتبہ ہیں پہلا ولایت کا دوسرا
 نبوت کا تیسرا رسالت کا آپ فرماتے ہیں کہ اول جو چیز خدا نے پیدا کی وہ میرا نور ہے تو تمام انبیاء اور
 اولیاء کے انوار نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے پیدا ہوئے اسی واسطے کا شقان دریت شعار اس

امر پر متفق ہیں کہ تمام انبیاء و رسل آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نائب ہیں چنانچہ آپ کا ارشاد ہے
 کہ میں نبی تھا جبکہ آدم درسیان پانی اور مٹی کے تھے یعنی میں اپنی نبوت سے آگاہ تھا پس حق تعالیٰ
 نے آپ کو نبوت کی اُس حالت میں خبر دی جب کہ آپ روح تھے قبل ایجاد اجسام انسانی کے
 اور اور انبیاء آپ کے علم میں نائب ہیں پس زمان حضرت آدم سے حضرت عیسیٰ تک آپ کی روحانیت سے
 ہر رسول کو جو موجود ہوتا تھا اُن کی شریعتوں کے موافق نہیں ہونچتا تھا لیکن چونکہ آپ اس عالم میں
 اُس وقت تشریف نہیں رکھتے تھے لہذا ہر ایک کی شریعت اُسی کی طرف منسوب ہوئی ورنہ وہ حقیقت
 میں وہ شرع محمدی ہی تھی اسی لیے آپ نے فرمایا کہ مجھے بتایا گیا علم اولین و آخرین اور چونکہ اولیاء و
 انبیاء ہیں پس جو وارث اس خصوصیت کا ہوا اسکو محمدی کہیں گے اور جو وارث ولایت موسوی کا ہوا اسکو
 موسوی کہیں گے دلی ہذا القیاس تو یہ جو اُطلاح حضرات صوفیہ میں کہتے ہیں کہ فناء ولی فناء پیغمبر کے
 قدم پر ہے یا فناء ولی فناء پیغمبر کے قلب پر ہے تو اس سے مطلب یہ ہے کہ جو عالم اور تجلیات اور مقامات
 اور حالات اُس پیغمبر کو تھے وہ اُس ولی کو بعد اُس پیغمبر کے حاصل ہونگے لیکن وہ سب دراصل مشکوٰۃ
 حضرت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے تھے تو وہ ولی مثلاً محمدی ابراہیمی ہوگا یا محمدی موسوی یا محمدی عیسیٰ
 حضرت شیخ اکبر فتوحات کے باب میں سوترسی میں لکھتے ہیں کہ قلب کے سبب سے اللہ محفوظ رکھتا ہے
 کل دائرہ وجود کو عالم کون و فساد سے اور مابین کی ویر سے عالم غیب اور شہادت کو اور اوداد کی وجہ
 سے جنوب و شمال و مشرق و مغرب کو اور ابدال کی وجہ سے ساتون و دہیون کو محفوظ رکھتا ہے اور قلب
 سے ان سب کو کیونکہ وہ تو وہ شخص ہے ہر سارے عالم کا امر دار ہے تو جو اس امر کو بابتا ہے وہ ضرور
 اسکو بھی جان جائے گا کہ اللہ تعالیٰ کیسے محفوظ رکھتا ہے وجود کو عالم دنیا پر اور اُس کی شان سلطنت
 علم تقویم السموات موجود ہے شیخ عبد الوہاب شمرانی الیادیت و ابجواہر کے پینتالیسویں باب میں لکھتے
 ہیں کہ شیخ اکبر فتوحات کے باب و دسویں میں لکھتے ہیں کہ قلب اپنی قطبیت میں تمام زمین رہ سکتا
 تا وقتیکہ اس کو ان حدود قلعہ کے جو اداخل سور قرآنی میں ہیں معانی معلوم نہوں اور جب اللہ تعالیٰ
 اُس کو ان کے حقائق اور معانی پر واقف کر دیتا ہے تب اسکو یہ خلافت ملتی ہے اور وہ اسکا اہل تو
 ہے اگر کوئی پوچھے کہ قلب کی پہچان کیا ہے کیونکہ ایک جماعت نے اس نامہ میں قطبیت کا دعویٰ کیا
 ہے اور ہم کو اس پر کون علم نہیں جسکے ذریعہ ہم اُن کے دعویٰ کو مانیں یا رد کریں تو جواب یہ ہے کہ
 حضرت شیخ ابوالحسن شاذلی کا قول ہے کہ قلب کی چند ملائمتیں ہیں ایک یہ کہ وہ مرد و عورت اور
 رتبت و خلافت و ریاست میں اور داخل عرش ہوا و حقیقت ذات جانشا ہوا و رابطہ صفات اسکو

حاصل ہوا در کرم ہو بکرامت عالم یعنی حلیم ہوا و فیصلت دے دو موجود دن میں اور جدا کرے اول کو
 دوسرے سے اور اس چیز کو جو اس سے متفکسل ہوئی ہے مہتا تک اور جو اس میں ثابت ہوا در حکم اقل
 وابعدا و اس چیز کو کہ جس کے نہ کوئی چیز قبل ہے نہ بن جانتا ہوا و را حاطہ رکھتا ہو علم اور معلوم پر
 جو ظاہر ہوا ہوا جدا سے اتہا تک اور اس کی طرف رجوع کرنے کو بچہ باب و دوسو شتر میں لکھتے ہیں کہ قطب
 کا نام ہر زمانہ میں عبد اللہ اور عبد الجبار ہے اور اس کی تعریف یہ ہے کہ وہ موصوف ہوا و عباد الہی
 اس طرح ہر کہ اس میں تمام معانی اسماء الہیہ کے پائے جاتے ہوں یعنی وہ ائینہ حق اور بجلی صفات تقدس
 اور محل مشاہیر الہیہ اور صاحب وقت اور عین زمان اور عالم سر قدر اور دہر الدہر کا ہوا اور اس کا شان
 یہ ہو کہ اس پر مرتبہ شفا و غالب ہو بوجہ اس کے محفوظ ہونے کے خزانہ امی عزت میں اور لپٹے ہونے کے
 چادر حفظ الہی میں نہ اس کو اپنے دین میں کوئی شبہ عارض ہوتا ہوا ورنہ ایسا کوئی خطرہ آتا ہو جو اس کے
 مرتبہ و مقام کے خلاف ہوا و کثیر النکاح ہوا و اس کا راغب اور غور تون کو در دست رکھتا ہوا و اپنی
 طبیعت کے حق کو حد شرعی کے موافق پورا کرتا ہوا و در رعایت کے حق کو بھی موافق حد الہی کے پورا
 کرتا ہوا ورنہ تجا و زکرتا ہوا اس مقدار معین سے جو اس کے لیے مقرر کی گئی ہو اور اس پر حاکم وقت ہو بوجہ اس کے
 صرف اللہ ہی کے لیے ہونے کے اور اس کا حال دوام عبودیت اور ابقار ہوا و بیسے کو پراپاتا
 ہوا و اپنے گھنے کو اچھا مانتا ہوا و در جمال صوریہ مقیدہ کو در دست رکھتا ہو چاہے وہ کسی چیز میں ہو یا کسی
 شخص میں اور در زمین اس کے پاس عمدہ صورتوں میں آتی ہوں اور وہ عشق سے گچلتا ہوا و غصہ و غیرت
 اس کا سبب اللہ ہوا و اس کو مشاہیر میں اطلاق بالیقید کے حاصل ہوا و اس کی روحانیت نہ ظاہر ہوتی
 ہو مگر شہادت اور غیب کے پردہ میں اور جن چیزوں کو دیکھتا ہو اس کو بوجہ محل نظر حق ہونے کے دیکھتا ہو
 اور اسباب کو بھی ان میں قائم کرتا اور سمجھتا ہو اور بتاتا ہو اور اس کے حکم کے موافق کار بند ہوتا ہو اور اپنے
 کو کسی طرح خلق پر رئیس یا قائل نہ جانتا ہو اور ہمیشہ اسی حال پر رہتا ہو اور اگر وہ مالدار ہو یعنی روپیہ اور
 اشرفی رکھتا ہو تو اس میں بھی ویسا ہی نصرت کرتا ہو جیسا کہ ایک بندہ اپنے مالک کے مال میں نصرت کرتا ہے
 اور اگر مالدار نہ ہو محض فتوحات پر اس کی گذر بسر ہو تو اس کے لینے کا اشتہار نہ کرتا ہو اور وقت ضرورت کے
 کسی دوست کے گھر پر جا کر اپنی حاجت بیان کر کے ضرورت کی چیز لے آتا ہو اور ان چیزوں سے سو ہے
 بقدر ضرورت کے زیادہ دل بستگی نہ رکھتا ہو اور اگر وہ ضرورت دہان سے رہے تو اللہ کی جناب میں اس
 ضرورت میں رجوع کرتا ہو کیونکہ اللہ ہی ربی ہے اور اسی سے یہ سب اس پر طلب کیے جاتے ہیں اور
 اس دعا کی ایابت کا بھی اشتہار کرتا ہو بچہ اسم کو اختیار ہے چاہے فی الفور وہ چیز دیدے یا دیر میں دے۔

پس قلب کا کام دماغ میں اٹھانے کا ہے اور حق طبیعت کے لیے سفارش کرنے کا بخلاف احتیاج
احوال کے کہ ان کی ہمتوں سے چیزیں موجود ہو جاتی ہیں اور والد ان کو جلد ان کے سے متعلق مالات جنت
کے دیدیتا ہے اور وہ لوگ رہتی ہیں اور قلب حال سے سزا اور علم میں ثابت ہوتا ہے اگر والد اس کو
خبردار کر دیتا ہے کسی ہونے والی چیز پر تو وہ اس کو جان لیتا ہے اور امتحان والی والد کے نہ بطور امتحان
اور قلب نہ طے ارض کرتا ہے نہ ہوا پر اڑتا اور نہ پانی پر چلتا اور نہ بہت کھاتا ہے اور نہ اس سے
بہت کراتین غلہ ہر ہوتی ہیں گریہ نہیں کچھ خور می سی اور وہ بھی خدا کے حکم سے نہ اس کی خواہش اور
فرمایش سے کہ اس کو اس کی کچھ پروا نہیں ہوتی اور اس طرح قلب کی شان یہ ہے کہ وہ غفلت سے بھوکا
ہو نہ اختیار سے اور نکاح سے بھی رک جاتا ہے بسبب مقدر ہونے کے کیونکہ وہ بانٹتا ہے کہ
نکاح میں کون پیرا سکے براگینہ کر سکتی ہے اس طلب پر اور اس سے عشق بغیر عبودیت میں بخوبی قائم
ہوے نہیں متعلق ہوتا اور اس کو نکاح کی رغبت اولاد کی غرض سے نہیں ہوتی بلکہ شہوت اور فی نفسہ
تناسل قائم رکھنے کی غرض سے بدیع امر مشروع کے تو نکاح اس کا صرف لذت کے لیے ہوتا ہے مثل
جنیتوں کے اور اس سر کے حقیقت کے ادراک سے اکثر عارفین محروم رہے اور وہ یہ سمجھتے کہ قلب
ضعیف الامور ہوتا ہے اور اس لذت سے مغلوب ہو جاتا ہے کہ جو اس میں مخفی ہے حالانکہ ایسا نہیں
ہے کیونکہ یہ تمیز شایہ بھی لذت اور خصال انبیاء علیہم السلام سے ہے اور بوجہ اس مقام کے مالی مرتبہ
ہونے کے اکثر اولیاء والد اس مقام سے ناواقف رہے اور نکاح کو محض شہوت حیوانیہ سمجھ کر اپنے نفوس
کو اکثر نکاح کرنے سے بچاتے رہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بل کلام اولیاء اور قلب کے مقامات سے
یہ بھی ہے کہ وہ اپنی سانسوں کو ان کے باہر نکلنے اور ماند رہ جانے کے وقت دیکھتا رہے کہ ان کی آمدوت
اپنے دل سے ہے یا نہیں کیونکہ انھیں نفس خدا کی بھیجی ہوئی چیزیں قلب کے طرفت ہیں تو جب وہ حق
کی طرفت واپس ہوتے ہیں تو اس کا شکر یہ ادا کرتے ہیں اور یہ حفاظت قلب کسی تکلیف سے نہیں کرتا
ہے بلکہ اس کی شان ہی ہے اور اس بیان میں شیخ اکبر نے بہت طویل کلام لکھ کر اس کے بعد لکھا ہے
کہ قلب وہ مرد کامل ہوتا ہے جس نے وہ چار دنیا حاصل کیے ہوں جبکہ ہر دنیا پر کپس قہر اطا کا ہو اور
ان سے مردان خدا کی کیفیت معلوم کی جاتی ہو اور چار دنیا سے مراد رسل اور نبیاء اولیاء اور یوسنین
ہیں اور ان سب کا ورثہ قلب ہوتا ہے پھر حضرت شیخ باب تین سوا کاوان میں لکھتے ہیں کہ قلب کی
شان یہ ہے کہ وہ ہمیشہ اس حجاب میں نہ ہوتا ہے جو اس کے والد کے درمیان میں ہوتا ہے اور جب ب
مرنے وقت تک نہیں اٹھتا جب قلب مرنے سے جاتا ہے اور قلب کی مثال منبر ہے

دیان کے ہے جو بادشاہی احکام نافذ کیا کرتا ہے اور اسد سے ہمکلام ہوتا ہے اور اسکو شہر کی صفت
 حاصل نہیں ہوتی اب اگر کوئی پوچھے کہ کیا قطب اپنی تولیت میں دولت باطنی کے لیے بیعت لینے کا
 محتاج ہوتا ہے یا نہیں جیسا کہ خلافت ظاہری میں ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ دیان ہوتا ہے
 حضرت شیخ تین سو چھتیسویں باب میں فتوحات کے لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جب متولی کرتا ہے کسی بندہ
 کو مرتبہ قطبیت میں تو اُس کے لیے ایک تخت عام مثال میں بچا کر اُسپر اسکو بٹھاتا ہے اور اُس مکان کی
 صورت پر حیثیت اُس کے مرتبہ کے بتاتا ہے مثلاً اسکو اپنے عرش پرستوی ہو چکی صورت بتاتا ہے بذریعہ
 اپنے ہر چیز کے ساتھ احاطہ علمی کے اور اسد سے بڑھ کر کون اعلیٰ مثال دے سکتا ہے تو جب وہ
 تخت بچھا لیا جاتا ہے اُس کے بڑا سکواں تمام اسرار کا خلعت دیا جاتا ہے جنکا طالب تمام عالم ہے
 اور اسرار اُس عالم کے طالب ہوتے ہیں پھر اُس سے خلیہ ظاہر ہوتے ہیں وہ سب قطب کو بچھا کر اور
 تاج کراست دے کر اُس تخت پر بٹھاتے ہیں اُس وقت اُسکی حالت خلیفہ کی ہوتی ہے پھر اسد
 حکم دیتا ہے تمام عالم کو اُس سے بیعت کرنے کا اس شرط پر کہ سب لوگ اُسکی اطاعت کو من چال
 یعنی سختی اور راحت میں اور سارا عالم ادنیٰ اور اعلیٰ سب اُسکی بیعت میں داخل ہوتا ہے سوا
 عالون کے اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو اسد کے جلال میں در آئے ہیں اور وہ لوگ بالذات
 حق کی عبادت کرنے ہیں نہ کہ ظاہری شرعی کی وجہ سے اور قوم مارا اعلیٰ بھی قطب کے پاس
 سب سے پہلے آتے ہیں موافق اپنے مراتب کے یعنی کوئی پہلے کوئی قیچے اور وہ سب اُس کے ہاتھ
 پر بیعت کرتے ہیں طاعت و عبادت حق پر باقید کسی سختی اور راحت کے اور وہ لوگ ان دونوں
 صفتوں کو اپنے میں جانتے ہی نہیں ہیں اسواسلئے کہ کسی شے کی شناخت بغیر اُس کے اندر کے نہیں
 ہوتی اور لہذا اعلیٰ ایسے ذوق میں ہوتے ہیں جہاں امر کرد کی گنجائش ہی نہیں ہوتی تو جو رہیں
 قطب کے پاس بیعت کے لیے آتی ہیں وہ اُس سے علم الہی کے متعلق کون اسلئے ضرور پوچھتی ہیں اور
 وہ جواب میں کہتا ہے کہ اسے شخص کیا تو قائل فائز فدان امر کا ہے جب وہ اُس کا انوار کرتا ہے تو
 قطب اُس سے کہتا ہے کہ اس مسئلہ میں دو ہمتیں ہیں اور وہ دونوں متعلق ہیں علم الہی سے کہ جنہیں
 ایک اعلیٰ ہے اُس دوسرے سے جو اُس شخص کو سعادم ہوتی ہے تو وہ بیعت کرنے والا قطب سے
 مستفید ہوتا ہے اور وہ علم حاصل کرتا ہے جو اُس کو معلوم نہیں ہوتا حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ میں نے
 کل سو اٹھ فیصد ایک سلسلہ رسالہ میں لکھے ہیں اور مجھ سے پہلے ان کو کسی نے نہیں لکھا
 اور وہ سائل معین نہیں ہوتے ہیں کہ بار بار ہر قطب سے وہی پوچھے جائیں بلکہ ان کو اللہ تعالیٰ

خود بخود مسائل کے دل میں ڈال دیتا ہے یعنی پہلے سے وہ سوال اس کے ذہن میں نہیں ہوتا ہے
 بلکہ پوچھنے کے وقت فوراً ذہن میں آجاتا ہے اور شیخ فرماتے ہیں کہ پہلے قلب سے عقل اور بحث
 کرتی ہے پھر نفس پھر وہ ملائکہ جو مقدم ہیں مائیکہ سے کہ جو آسمان و زمین کے بنانے والے ہیں یا
 ان پر مکمل ہیں پھر وہ روحیں جو مردہ ایسا کل کے ذہن جھٹکوں نے مرکز اپنے جسموں سے مفارقت
 کی ہے پھر جن پھر مولدات پھر باقی وہ جو اللہ کی نسیج کرتے ہیں سو اسے ملائکہ عاقلین کے یا ان افراد
 بشر کے جو قلب کے دائرہ میں نہیں داخل ہوتے ہیں اور قطب کو ان پر تصرف نہیں ہوتا اس لیے
 کہ وہ بشر اگرچہ اُن کے کالمین ہیں اور اس امر کے باقی جو قطب نے اپنی قیادت سے پایا لیکن چونکہ
 ان نفسی اسکو ہے کہ زمانہ میں ایسا ایک ہی شخص ہو جو اس امر کے لیے مخلص کیا جائے لہذا ایک
 شخص معین ہوا اور یہ کچھ اولیت کی وجہ سے نہیں بلکہ عام الہی پہلے سے اُس کے متعلق ہو جاتا ہے کہ
 یہ شخص دالی ہوگا اور افراد میں بحث ایسے بھی ہوتے ہیں جو قطب سے علم باللہ میں برہمے ہوئے ہوتے
 ہیں پھر حضرت شیخ فتوحات کے باب دو سو پچپن میں لکھتے ہیں کہ اور مسائل نفس قطب سے یہ ہیں
 کہ اُسکو خلوت رہتی ہو اللہ کے ساتھ اور یہ مرتبہ اُس کے سوا کسی اور ولی کو نہیں ہوتا پھر جب قطب وقت
 مہتاب ہے تو اللہ تعالیٰ اُس خلوت کو کسی دوسرے قطب کے واسطے خاص کر دیتا ہے اور یہ خلوت
 ایک زمانہ میں دو طبقوں کے واسطے نہیں ہوتی اور یہ خلوت علوم اسرار کے ہوتی ہے اور قطب کے
 واسطے کوئی حد معین نہیں کبھی وہ مقام قلبیت میں سال بھر رہتا ہے اور کبھی اس سے زیادہ دیر بھی
 کم گھڑیوں اور دنوں تک اور یہ مقام بہت ذمہ داری کا ہے اس کا حل کل ممالک اربعہ کی سختیاں
 اٹھاتا ہے اور وہ سب اُس کے ملاک اور رعایا ہوتے ہیں پھر حضرت شیخ فتوحات کے باب چار سو ترستھ
 میں لکھتے ہیں کہ ہر قطب عالم میں اتنا ہی ٹھہرتا ہے جتنا اللہ کو منظور ہوتا ہے پھر اُس کی دعوت منسوخ
 ہو کر دوسرے کو ملتی ہے اور اُسکی کیفیت بعینہ شریعتوں کی سی ہے اور دعوت سے میری غرض قطب کے
 احکام اور ان احکام کا عام میں مؤثر ہونا ہے اور بعینہ قطب اس مرتبہ میں تین برس چار مہینہ رہے
 ہیں اور بعینہ اس سے کم اور بعینہ اور کبھی کہ چنانچہ یویدار کی حضرات خلافاً اربعہ کی نہایت ہے جو بعینہ
 قطب تھے اب اگر کوئی یہ کہے کہ پھر اس کا کیا مطلب ہے جو لوگ کہتے ہیں کہ قطب زمانہ میں تو اس کا
 جواب یہ ہے کہ حضرت شیخ فتوحات کے باب تتریمین لکھتے ہیں کہ عالم ایک ساعت میں قطب سے خالی
 نہیں رہ سکتا ہے یعنی اُس میں قطب ضرور ہوتا ہے اسی وجہ سے اللہ نے رسولوں میں سے چار رسول
 زمرہ رکھے ان میں تین صاحب شریعت ہیں حضرت ادریس اور الیاس اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور

ایک حامل عالم لدنی ہیں یعنی حضرت خضر علیہ السلام اور اسکی تصریح یہ ہے کہ دین جنیفی کے چار رکن ہیں
چیت گھر کے چار رکن ہوا کرتے ہیں رسل اور انبیاء اور اولیاء اور مومنون اور رسالت رکن جامع ہے تو
کوئی زمانہ رسول سے خالی نہ ہوگا پس یہی قطب ہے اور وہی عالم میں خدا کی نظر کا محل ہی بنا سبب مہیاقت اسکے جلال کے
اور اسی قطب کے خداوند تعالیٰ کی امداد سے عالم سلوی و سفلی پُرورد ہوتی ہے اور حضرت شیخ کا ارشاد ہے کہ قطب
شرائط سے یہ ہے کہ وہ صاحب جسم طبعی اور روح کا ہوا و اس دنیا میں اپنے جسم اور حقیقت موجود ہوا اور یہ بھی ضروری
ہے کہ وہ اس دنیا میں اپنے جسم اور روح کے زمانہ حضرت آدم علیہ السلام سے قیامت تک موجود
تو اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد منبویا ط کرنے اپنے دین کے کہ جو کبھی موعود ہی
نہوگا اور شریعت کے جو کبھی تبدیل نہوگی و نجات فرمائی لہذا کل رسل آپ کی شریعت میں اس
غرض سے داخل ہونگے کہ وہ اس دین و شریعت کو قائم اور اسکے احکام نافذ کریں تو زمین زندہ و دل
سے خالی نہوئی اور وہی رسول عالم انسانی کا قلب ہوگا اگر شمار میں وہ ہزار رسول ہوں کیونکہ مقصود ان
سب سے ایک ہے تو حضرت ادریسؑ چیتھے آسمان پر ہیں اور حضرت عیسیٰ دوسرے آسمان پر اور
حضرت الیاسؑ اور حضرت خضرؑ زمین پر اور یہ معلوم ہے کہ سانون آسمان عالم دنیا ہی سے ہیں کیونکہ عالم
کی انجا تک انکی بقا ہے جب عالم زبر ہے گا تو وہ بھی نہ رہیں گے پس سب آسمان دنیا کے جزو ہوئے
سو اچرخ ظلس کے کہ اس کا آخرت میں شمار ہے کیونکہ قیامت میں زمین بھی بدل جائے گی اور آسمان
بھی بدل جائیگے اسی طرح یہ عالم خاکی بھی دوسرے عالم سے بدل جائیگا جو اس سے رفیع اور سا
اور اطمین تر ہوگا اور وہ نشا اطمینت حمید کا ہوگا کہ حسین لوگ نہ پاننانہ جائیگے اور نہ پیشاب کریں گے
جیسا کہ احادیث میں آیا ہے اور زمین پر اللہ تعالیٰ نے باقی رکھا حضرت الیاسؑ و حضرت خضر علیہما السلام کو
اور اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو جبکہ وہ اتریں گے اور یہ لوگ مرسلین سے ہیں زمین پر نہ کر دین جنیفی کی
اشاعت کریں گے تو رسول کا ہمیشہ ہنا دنیا میں باطنیت شرع محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ضروری ہے اور اکثر
لوگ اس کو نہیں جانتے ہیں پس انہیں پیغمبروں سے ایک قطب ہوگا جو دین کے گھر کے رکنوں میں سے
ہوگا جیسے کہ حجر اسود ایک رکن ہے بیت اللہ کا اور وہ ان میں امین ہونگے اور چوتھا اولاد ایک کے
سبب سے اللہ ایمان کو محفوظ رکھتا ہے اور دوسرے کے سبب سے دہایت کو تیسرے کے سبب سے
نبوت کو اور چوتھے کے سبب سے رسالت کو اور چوتھے کے سبب سے محفوظ رکھتا ہے دین جنیفی کو تو انہیں سے
قطب ایک ہی ہے اور حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ است محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ایک شخص ایک
ایک کے قطب پر چڑھی ہوتا ہے بطور نائب کے باوجود ان صاحبوں کے موجودگی کے بھی اور اکثر اولیاء قطب

اور امامین اور ائمہ اور نائبین کو نہیں بناتے ہیں اور نہ ان مرئین کو جتھہ ہم سے بیان کیا اسی وہ
 سے وہ ان مقامات کے حاصل کرنے کے لیے ہاتھ پھیلاتے ہیں مگر جب کہ فی مقام ان کے واسطے مخصوص
 ہو جاتا ہے تب ان کو معلوم ہوتا ہے کہ وہ اُس قطب کے نائبین سے ہیں اس نکتہ کو خوب سمجھ لینا چاہیے
 کہ یہ سوا میرے کام کے اور کسی کے کام میں نہیں ملے گا اور اگر میرے دلیل کے انداز پر کسی اہل
 اعتقاد کو تو میں بہ گریز سکونٹا ہر نہ کرتا اور یہ مر بھی جان لینے کے قابل ہے کہ چونکہ امام کا مقرر کرنا بوجہ
 قیام دین کے واجب ہے اور امام بھی ایک ہی ہونا چاہیے تاکہ جھگڑے اور فساد نہ پھیلے تو ایسے امام کا
 ناکہ بھی ہنزلہ قطب کے حکم کے ہوگا اور کبھی امام ظاہری بھی قسب وقت ہوتا ہے جیسے شیخین بنی ہند
 خدا اپنے وقت میں تھے اور کبھی نہیں ہوتا تو خلافت اُسی قطب کو جوتی ہے بعد ازاں عدالت
 ہوتا ہے اور یہ فیقہ ظاہر میں ہنزلہ نائب قطب بالسنی کے ہوتا ہے مگر اس کو اپنا ہونا خود دین معلوم
 ہوتا ہے کہ ظلم اور عدل تو ظاہر ہی الامور سے بھی واقع ہوتے ہیں اور قطب وقت کا مادل ہونا ضروری
 ہے اور جب طبع طبیعت والیاں ہو کر ہوتی ہے اُسی طرح سے ان پاروں امام جتھہ میں کو پکڑ ہوتی ہے
 اور ان کے سوا اور وہ کو بھی ان جتھہ ون کے مشاغل علیہ اگرچہ باعث حجاب ہو سکتے ہیں لیکن وہ
 حجاب ہی ان کے لیے مفید ہے کیونکہ قطب کی شان مخفی رہنا ہے حضرت شیخ اکبر فرماتے تھے کہ میں نے
 حضرت خضر علیہ السلام سے ایک بار ملاقات میں پوچھا کہ حضرت امام شافعی کا مقام کیا تھا انھوں نے
 فرمایا کہ وہ بھی پارا و تادون میں سے ایک شخص تھے پھر میں نے پوچھا کہ حضرت امام احمد کا کیا مقام تھا
 فرمایا کہ وہ صدیق تھے اور اُس کے متعلق بہت کچھ فرمایا پھر فرمایا کہ اس آیت کریمہ یا ایہا الذین امنوا
 اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم میں اولی الامر سے مراد قطاب اور خلیفہ اور والیاں امین
 لیکن یہ اطاعت انھیں امور میں ہے جس کا حکم ہوا ہے اور وہ شریعت کے مخالفت نہیں ہیں اور یہ وہ
 امر مباح ہے جس میں نہ ثواب ہے نہ عذاب کیونکہ واجب و مندوب اور حرام اور مکروہ تو اسد و رسول
 کی اطاعت میں ہیں ان میں اللہ و رسول کی اطاعت چاہیے اُس کے بعد جو باقی رہے وہ اولی الامر کے
 مباح ہے تو جب کسی نے امام سے بیعت کی اطاعت او فرمان برداری پر اور اُس نے مباحات میں سے
 کسی مباح کا اُس کو حکم دیا تو اس کو اس امر کی اطاعت کرنا ضروری ہے اور اُس سے مخالفت کرنا حرام اور اُس
 اباحت کا حکم واجب ہو جائے گا اگر وہ شخص اُس پر عمل کرے گا تو واجب کا سا ثواب پائے گا اس واسطے کہ
 اب اس امام کی بیعت کی وجہ سے اُس مباح سے اباحت کا حکم اُٹھ گیا اور نباتات اور حیوانات کی قسب

بیعت کرنے کے بارہ میں بھی حضرت شیخ نے بہت کچھ لکھا ہے جو ان کی تصانیف میں موجود ہے اب اگر
 کوئی پوچھے کہ یہ جو لوگ کہتے ہیں کہ فلاں شخص قطب ہے تو اس کا کیا مطلب ہوگا اسکا جواب یہ ہو کہ لوگوں کا
 مطلب قطب سے ان کی اصطلاحات میں وہ شخص ہے جو جامع ہر حالات و مقامات کا اور اس اطلاق میں
 انہوں نے وسعت بھی دیدی ہے یعنی یہ بھی کہتے ہیں کہ جو شخص اپنے زمانہ میں اپنے اپنا کسی میں نہایت بڑا
 مقامات میں سے کسی مقام کا حال سپردوار ہوا ہو تو اسکو بھی قطب کہیں گے تو کسی شہر کا کوئی مرد
 سردار اس شہر کا قطب کہا جاسکتا ہے۔ اسی طرح کسی جماعت کا کوئی سردار اس جماعت کا قطب
 کہا جاسکتا ہے یہ تو عام اصطلاح ہے اور اصطلاح قوم میں قطب وہ شخص ہے جو اپنے وقت
 میں ایک ہو اور وہی غوث ہوتا ہے اب اگر کوئی پوچھے کہ کیا قطب و غوث کوئی شخص مشائخ سلسلہ
 صوفیہ میں سے بھی ہوا ہے جیسے شیخ یوسف عجمی اور سیدی احمد زاہد اور سیدی مدین وغیرہ
 رضی اللہ عنہم اسکا جواب یہ ہے کہ سید علی خواص کا قول ہے کہ یہ لازم نہیں کہ ہر ایک انہیں
 قطب ہو کیونکہ مقام قطبیت بہت عزیز الوجود ہے اور اسکی روشنی ہر شخص پر چلتی ہے ان لوگوں کی
 مثال دروازہ شاہی کے دریائوں کی ہے کہ وہ دربار شاہی میں آئیوالوں کو وہاں کے آداب
 سکھاتے ہیں اور جو کرامات و خوارق عادات ان سے ظاہر ہوتے ہیں وہ بوجہ ان کے دلوں کی
 صفائی اور کثرت مراقبہ اور اخلاق اور مجاہدات کی ہوتی ہے سیدی شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ
 عنہ فرماتے ہیں کہ قطاب کے لئے سولہ عالم ہیں اور ہر عالم ان میں سے اتنا بڑا ہے جو اس عالم
 کے دنیا و آخرت دونوں کو محیط ہے مگر اس امر کو سوا قطب کے کوئی نہیں جانتا ہے اب اگر کوئی
 پوچھے کہ کیا قطب ہمیشہ کہ میں رہتا ہے جیسا کہ مشہور ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ قطب بظاہر جہان
 اللہ جانتا ہے وہاں رہتا ہے اس کے لئے کوئی جگہ خاص مفید نہیں ہے البتہ اسکی شان مخفی
 رہنے کی ہے کبھی وہ لوہار ہوتا ہے اور کبھی سوداگر اور کبھی اور کوئی پیشہ درویش عالم حضرت سیدنا
 و سدا الحادات مرشدنا حضرت شاہ باسط علی قلندر قدس سرہ الاطہر فرماتے ہیں کہ قطب الارشاد
 اور قطب الاقطاب اور قطب العالم اور صاحب الزمان اور قطب الدار ایک شخص کے نام ہیں
 جو بالا صلا عرفان کی کنجی ہے اور اقطاب کہ دراصل موصول الیہ ہیں وہ نیابت میں قطب الاقطاب
 کے رہتے ہیں اور اسکو اختیار ہوتا ہے کہ چاہے ان کو نیابت میں رکھے یا نہ رکھے ساقیاس الودود
 میں ہے کہ قطب عالم ہر زمانہ میں ایک ہوتا ہے اور موجودت علوی و غلی کا وجود اس کے وجود سے
 قائم ہوتا ہے اور بوجہ اس کے قطب عالم ہونے کے سب چیزیں قائم ہوتی ہیں اور ہر اقطاب

سوا اُسکے اور ہوتے ہیں اور قطب عالم کو حق تعالیٰ سے جو واسطہ فیض پہنچتا ہے اور اُسی کو قطب اکبر اور قطب الارشاد اور قطب الاقطاب اور قطب المدینہ بھی کہتے ہیں اور خلافت قطب الارشاد کی یہ ہے کہ اُس میں نو تکین نظر آئے جو سبز رنگ کا ہوتا ہے اور کبھی کبھی سُرخ رنگ کا اور وہ بے حجت تمام اطراف کو آنکھ کھولے خواہ بند کیے کسان دیکھتا ہو اور اُس نور کی ضیعت جانتا یہ خاتمہ حضرت مسطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کیونکہ آپ ہی پر اس کا پرتوا پڑا ہے جامع الاول کے صفحہ ایک سے اڑیس میں جہان اقسام اولیاء اور متصرفین کے لئے ہیں وہاں یہ لکھا ہے کہ قطب الاقطاب اور قطب الارشاد اور قطب البلاد اور قطب المتصرفین یہ کلمات جامعہ الیہ ہیں اور اُن کی قدرت قدرت ذاتیہ ہے وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ اُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ اور شیخ ابو طالب کی اپنی کتاب فی التعلو میں لکھتے ہیں کہ قطب زمان ہر وقت میں قیامت تک مرتبہ و مقام میں قائم مقام امیر المومنین حضرت ابو بکر صدیقؓ کا ہوتا ہے اور میں اوتا دے کہ جو قطب سے کم ہیں وہ ہر زمانہ میں قائم مقام باقی تینوں خلفاء یعنی حضرت امیر المومنین عمرو عثمان و علی رضی اللہ عنہم تبعین کے ہوتے ہیں شیخ عبدالرؤف سادی کہتے ہیں کہ میں نے شرح مقدمۃ الوصول حضرت شیخ ابراہیم صابونیؒ میں دیکھا ہے کہ وہ اپنے شیخ حضرت ابی الوائب تونسلی سے نقل کر کے لکھتے ہیں کہ اولاً مرتبہ قطبیت کی متولید حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا منجانب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مدت حیات بھر میں پھر ان کے بعد حضرت خاتونِ عالمہ کی طرف یہ نعمت منتقل ہوئی اُنکے بعد حضرت امام حسن علیہ السلام ہوئے لیکن عارف مرسی کا قول ہے کہ سب سے پہلے قطب حضرت امام حسن علیہ السلام تھے کہ ذاتی نور الابداری نے مناقب آل بیتِ امینی المختار حضرت مرشدی نوید حضرت بچہ مطالب رشیدی میں فرماتے ہیں کہ پوشیدہ نہ رہے کہ عبودیت خاص مقام محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور ہر ولی ایک نبی کے قدم کے نیچے ہوتا ہے اور جو شخص زیر قدم محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہوتا ہے اُسی کو مقام عبودیت ملتا ہے چنانچہ اس زمانہ میں میرے حضرت ولد ماجد کو بھی یہی مرتبہ تعالیٰ بخشا کہ باوجود کمال معرفت اور باطنی غلبہ حال تو وہ یہ کے ظاہر میں سوائے عبودیت کے کسی امر کا اظہار نہیں کرتے تھے اور قدم شریعت سے باہر نہیں رکھتے تھے حضرت کے مرشد حضرت شاہ باسط علی قلندر قدس سرہ جو صاحب مقام فرد محبوب تھے حضرت کے حق میں فرمایا کرتے تھے کہ تو ظاہر میں شریعت سے آگاہ اور باطن میں سلمہ اور اگلے اگلے ہیں اور وہی نزدیک کیے گئے ہیں سلمہ منسوب بہ محبوب ہو جب سے شمس منسوب بہ محبوب سلمہ منسوب بہ غیر تا سکون داد و بخشش ہند و اوجہ نہ نہیں ملتا رہا

حقیقت سے پراسر ہے تجھ کو حق تعالیٰ نے قدرت کا مہ عطا کی ہے جو چاہے کرے زمانہ
 نہ کوئی ولی تجھ سے پہچان رہے گا اور ہر ایک کے حال کے موافق تجھ سے اُسکی قدر و منزلت
 و توح میں آئے گی اور یہ اشارہ مقام قطب الارشاد ہی کی طرف تھا کہ جو بہت رفیع المنزلت ہے
 اور جسکے آگے اولیاء کا مقام نہیں چنانچہ حضرت مجدد الف ثانی اس مرتبہ کے بارہمین اپنی
 کتاب میں تحریر فرماتے ہیں کہ قطب الارشاد جامع کمالات فردیہ کا ہوتا ہے اور وہ بہت عزیز و نوبت
 ہے اور بہت قرون کے بعد ظاہر ہوتا ہے اور عالم ظلمانی اُسکے فوٹو اور سے نورانی ہو جاتا ہے
 اور نور ابشاد اُس کا سر سے عالم کو شامل ہوتا ہے عرش سے فرش تک جس کسی کو رشد ایمان
 اور معرفت اور ہدایت حاصل ہوتی ہے تو اُسی کے واسطے سے ہوتی ہے اور بغیر اُسکے توسط کے
 کوئی شخص اس دوت کو نہیں پہنچتا ہے اُس کا نور ہدایت مثل دریا کے تمام عالم کو محیط ہے
 اور وہ ہزار دریا سے ساکن کے ہے کہ متحرک نہیں ہے اور جو کوئی اُس بزرگ کی طرف متوجہ
 ہوتا ہے اور اُس سے خلوص رکھتا ہے یا وہ بزرگ اُسکے حال پر متوجہ ہوتا ہے تو وقت توجہ کی ایک وزن اُس پر
 سے یعنی اُس بزرگ کے قلب سے کھنکریں توجہ اور اخلاص اُسکے اُسکو اُس دریا سے بہا بہا کرتا ہے اور جو
 کوئی خدا کی یاد میں مشغول اور اُس عزیز کی طرف متوجہ ہو کسی ایسا کی وجہ سے نہیں بلکہ جانتا ہی ہے تو اُس کو
 بھی فائدہ حاصل ہوتا ہے لیکن پہلی صورت میں اہم ہوتا ہے اور اگر کوئی شخص اُس بزرگ کا شکر ہی یا وہ بزرگ
 اُس سے خفا ہے تو وہ چاہے کیسا ہی ذکاوتی میں مشغول ہو مگر ہدایت سے محروم رہے گا اور کسی
 ایسا سزاوارہ ہوگی بغیر اُسکے کہ وہ بزرگ متوجہ اُسکے عدم افادہ پہ ہو اور اُسکے ضرر کا ارادہ کرے
 اور جو لوگ کہ اُس بزرگ سے اخلاص و محبت رکھتے ہیں وہ اگرچہ توجہ اور ذکر الہی سے غافل ہوں مگر
 نور رشد و ہدایت اُن کو ضرور نصیب ہوگا اور قطب ابدال بقای وجود عالم کا واسطہ ہوتا ہے اور
 تخلیق اور تزیین اور دفع بلیات و امراض اور عافیت کا حاصل ہونا یہ اُسکا فیض ہے اور
 ہدایت و ارشاد اور ایمان اور توفیق اور خیر بر سب قطب الارشاد کا فیض ہے اور قطب ابدال ہر وقت
 کام میں رہتا ہے اگر ایک جاتا ہے تو دوسرا اُس کا قائم مقام ہو جاتا ہے اور قطب الارشاد کیلئے
 زمینی نیست کہ وہ سب وقت ہو کیونکہ ایک وقت ایسا بھی ہوتا ہے کہ عالم ایمان و ہدایت سے بالکل
 خالی ہوتا ہے اور فردا کل اقطاب ارشاد سے خاتم الرسل علیہ السلام کے قدم مبارک پر
 ہوتا ہے اور اُس کا کمال بھی مطابق کمال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہوتا ہے اور فرق
 دونوں کمالوں میں سوا محالیت اور تبعیت کے اور کچھ نہیں ہوتا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

اپنے وقت میں قطب الارشاد تھے اور حضرت اویس قرنیؓ قطب الابلال تھے کلام المجد و حضرت
والد ماجد فرمایا کرتے تھے کہ ایک روز حضرت پیر مرشد نے حالت کجی اور سیت و غلبہ کیفیت و لایت
میں میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ عاریت بالمد اس وقت جو کچھ مانگنا ہو مانگو تمہیں ملے گا میں نے
عرض کیا کہ عبودیت پھر ارشاد ہوا کہ جو کچھ مانگنا ہو پھر میں نے یہی عرض کیا جب تیسری بار یہ نوبت
آئی تو فرمایا عبودیت چاہتا ہے عرض کیا ہاں فرمایا مبارک مبارک قطب الارشاد و قطب الارشاد
یہ مقام محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہے جو تجھ کو خدا نے عطا کیا اسی سبب حضرت والد ماجد کے زمین
روان شریعت اور دین اسلام وطن میں بہت ہوا اور بہت لوگوں کو کیا بندہ داد کیا مسلمان
آپ کی ذات سے معرفت اور صلاحیت حاصل ہوئی پھر رسول المقصود میں تحریر فرماتے ہیں کہ
حضرت والد ماجد فرماتے تھے کہ ایک بار میں حضرت پیر مرشد کے حضور میں حاضر ہوا تو آپ نے
مجھے دیکھتے ہی فرمایا مرحبا خوب وقت پر آئے میں تو تمہارا چند روز سے منتظر تھا غیب سے
تمہارے حق میں مجھ کو بشارت مرتبہ قطب الارشادی کی ہوئی ہے اور موافق الہام اس مرتبہ کا
خلعت تمہارے واسطے میں نے رکھ بچھڑا ہے یہ لڑا کر فوراً اپنا لباس خاص مجھے پہنا دیا اور فرمایا کہ
مبارک مبارک قطب الارشاد قطب الارشاد دو گنا شکرانہ ادا کرو میں نے آداب بجا لکری دو گنا
شکرانہ ادا کیا اور پھر جب رخصت ہوا تو ادب بھی کلمات بشارت ارشاد فرمائے اور یہ بھی حضرت
مدوح ارشاد فرماتے تھے کہ ایک بار وقت رخصت یہ فقیر اور حضرت شاہ سعود علی قلندر دونوں یکجا
حضرت پیر مرشد کے حضور میں بیٹھے تھے حضرت پیر مرشد نے میری طرف متوجہ ہو کر ارشاد فرمایا
کہ تجھ کو علم اولین و آخرین کشی ہو گا اور کوئی ولی تیرے زمانہ کا تجھ سے پوشیدہ نہ رہے گا اور
ہر ایک کے مرتبہ کے موافق ان کی پاسداری تجھ سے ظہور پذیر ہو کرے گی اور تجھ کو اللہ تعالیٰ نے
قدرت دی ہے جو کچھ چاہے اُس کے حکم سے کر تو اس ارشاد کے یہ معنی ہوئے کہ تم صاحب تصرفات
ہو عالم میں جو چاہو تصرفات اور کرامات اولیاء میں باہم فرق یہ ہے کہ جو کچھ ولی سے اُس کے
تقدیر سے خالق عادت ظاہر ہو اُس کا نام تصرف ہے اور جو بلا قصد ہو وہ کرامت ہے اور کرامت
کے واسطے لازم نہیں کہ صاحب کرامت بھی اُس سے مطلع ہو اور تصرف کے لیے لازم ہے کہ صاحب
تصرف آگاہ ہو پھر اسی کتاب میں ہے کہ کبھی فقیر اور کوئی شخص جو حضرت والد ماجد کے مجلسین
مقبولین میں سے ہوتا پر سبیل تذکرہ اولیاء اہل خدمت کا حال استفسار کرتا تھا تو حضرت والد ماجد

ارشاد فرماتے تھے کہ ہم کو خدمات کے باب میں کوئی کلام نہیں ہے ہم تو اپنے پیرو مرشد کی طرف سے بشریہ قطب الارشاد ہیں اور اسید دارین کا اس وقت کے اولیاء کو ہماری روح فیض ہوگا اور اپنی استعداد کے موافق تمام اولیاء وقت سے ہم کو واقفیت ہو جاتی ہے اور اس کے موافق غلط مراتب ان کا کرتے ہیں جسرت شیخ اگر فتوحات کے جو دھوین باب میں کہتے ہیں کہ قطاب سے زمانہ غانی نہیں رہتا اور تمام انقلابات میں ام گزشتہ یعنی عہد حضرت آدم علیہ السلام سے عہد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کاٹ چکیں ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ نے مجھ سے اور ان سے شہد قدس میں کہ جو شاہد ہر زخمیہ تھا ملاقات کرائی اور میں اس وقت شہر قلبہ میں تھا اور وہ فرق اور مادی الکلام اور بکا اور مرتفع اور شفاء المانی اور آحق اور عاقب اور نحو اور سحر الماد اور عنصر الحیات اور شریا اور صالح اور لاجع اور طیار اور سالم اور خلیفہ اور قسم اور حق اور رانی اور واسع اور بحر اور صفت اور بادی اور صالح اور باقی تھے اور یہ سب قلوبوں کے نام تھے حضرت آدم کے وقت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک جو مجھے بتائے گئے اور وہ قطب جو تمام انبیاء و رسل و اقطاب کو بردیتا ہے وقت نشاء انسانی سے قیامت تک و روح محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہے پھر اسی کتاب کے باب چار سو باسٹھ میں ہے کہ ہر شہر اور گائون و در ولایت کے لیے علاوہ غوث کے ایک قطب ہوتا ہے اسی کی برکت سے اللہ اس سمت کو محفوظ رکھتا ہے چاہے وہ ان واسے مسلمان ہوں یا کافر اسی طرح سے آباد اور عباد اور متوکلین وغیرہ میں ان میں بھی ہر قسم کے واسطے ایک قطب ضرور ہوتا ہے جس پر ان کا دار و مدار ہوتا ہے اور قطب متوکلین سے مجھ سے ملاقات ہوتی ہے میں نے دیکھا کہ ان کا مرتبہ دور کرتا تھا جس طرح کہ چکی دو کرتی ہے اپنے کیلے بارہ قطب المتوکلین اس زمانہ میں بلاد اندلس میں عبدالعزیز بن الاسود و محمد بن بہت دونوں انکی صحبت میں رہا اور اس طرح سنہ پانسو ترانوے میں شہر فاس میں قطب زمان سے مجھ سے ملاقات ہوئی انکا بات و شغل قنادان میں ایک جگہ قطبیت کے متعلق کچھ بیان کرتا تھا وہ ان وہ بھی تھے انھوں نے مجھ سے اشارہ کیا کہ چپ رہو اور اسکو جائز میں سے چھپا دین چپ ہو گیا اتنی کدائی بوقت و الجواہد اللہ اعلم بحال کلام و لیاۃ اقتباس الانوار میں ہے کہ بارہ قطب یعنی انبیاء علیہم السلام کے قلب پر ہیں جنہیں پہلا قطب حضرت نوح علیہ السلام کے قلب پر ہے اسکا ورد سورہ یسین ہے اور دوسرا قطب حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قلب پر ہے اسکا ورد سورہ انفاس ہے تیسرا قطب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قلب پر ہے اسکا ورد سورہ اذابا ہے چوتھا

قطب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قلب پر ہے اُسکا ورد سورہ فتح سے پہنچوان قطب حضرت داؤد
 علیہ السلام کے قلب پر ہے اُسکا ورد سورہ اذا زلزلت الارض سے پہنچنا قطب حضرت سلیمان
 علیہ السلام کے قلب پر ہے اُسکا ورد سورہ واقعه سے پہنچوان قطب حضرت ایوب علیہ السلام کے
 قلب پر ہے اُس کا ورد سورہ بقرہ سے پہنچوان قطب حضرت الیاس علیہ السلام کے قلب پر ہے اُسکا ورد
 سورہ کہف سے پہنچوان قطب حضرت لوط علیہ السلام کے قلب پر ہے اُسکا ورد سورہ نمل سے پہنچوان
 قطب حضرت ہود علیہ السلام کے قلب پر ہے اُسکا ورد سورہ النعام سے پہنچوان قطب صالح علیہ السلام
 کے قلب پر ہے اُسکا ورد سورہ طہ سے پہنچوان قطب حضرت شیت علیہ السلام کے قلب پر ہے اُسکا
 ورد سورہ ملک سے پہنچوان سب بارہ سورے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 ان سے خارج ہیں کیونکہ وہ مکہ میں مقبروں کی قسم سے اور قطب دارالکتاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر
 ہوتا ہے اور بڑے شہر میں رہتا ہے اور اُسکا فیض عالم سنلی بخلائی میں برابر ہوتا ہے اور یہ بارہ قطب
 قطب دارالکتاب کے محکم ہوتے ہیں اور ان بارہ قطبوں میں سے سات ہفت اقلیم کے میں یعنی ہر اقلیم میں
 ایک قطب اور پانچ قطب میں کی ولایت میں ہوتے ہیں انکو قطب ولایت کہتے ہیں اور ان قطبوں سے ہر قطب اقلیم
 کہتے ہیں اور قطب عالم کا فیض اقلیم پر وارد ہوتا ہے اور قطب اقلیم کا فیض اقلیم کی ولایت پر آتا ہے اور
 اقلیم کی ولایت کا فیض تمام اولیاء پر جاتا ہے اور یہی قیاس استاک ہے بیکارہ اللہ علیہ وسلم جمعین انبیاء علیہم السلام کی
 بحر امانی میں لگتے ہیں کہ جو الی ترقی کرتا ہے وہ قطب ولایت ہوتا ہے اور قطب ولایت ترقی کر کے قطب اقلیم
 اور قطب اقلیم ترقی کر کے قطب عالم ہوتا ہے اور قطب عالم ترقی کر کے عبدالرب کے مرتبہ پر چڑھتا ہے اور قطب
 کا ہو جاتا ہے اور یہ قطب اقلیم ابدال میں سے ہوتا ہے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے قلب پر شیکو
 قطب ابدال بھی کہتے ہیں پھر تیسری مرتبہ میں قطب امارت ہوتا ہے تو قطب عالم کی جب زندگی
 بہت ہوتی ہے اور وہ سلوک میں ہوتا ہے اسوقت ترقی کر کے مقام فردانیت میں پہنچتا ہے غرض
 قطب عالم کو یہ اختیار ہے کہ اگر پاسبان توحید کو قطبیت سے معزول کرے اور قطب الاقطاب پر غوث
 کی دُعا سے دوسرا شخص بھی مرتبہ قطبیت کو پہنچتا ہے شیخ عبدالودود سمعانی لکھتے ہیں کہ قطب امارت
 کو ولایت شمس ہوتی ہے کہ مثل آفتاب کے تمام عالم پر چمکتا ہے اور قطب ابدال کو ولایت شمس ہی کہ
 ہفت اقلیم پر تشریف کرتا ہے اور قطب ابدال کل ابدالوں کا رئیس ہوتا ہے اسی وجہ سے سب کہیں اُسکا
 تقدیر ہوتا ہے اور اصل اقطاب میں سے کہ بقول صاحب انوارات کیہ قطبوں کی انتہا نہیں ہر ہر
 سمت میں ایک قطب ہے ہر جہت قطب عبادت قطب زما و قطب عرفا قطب متوکلان تو مانا نور الدین

عبدالرحمن جانی رحمۃ اللہ علیہ نفحات میں حضرت شیخ احمد جام کے حال میں لکھتے ہیں کہ وہ قطب اولیا
تھے اور تمام راج مسکنین میں ایک آدمی ہوتا ہے جسکو قطب ولایت کہتے ہیں اور قطب جہان اور
جہان گیر عالم بھی کہتے ہیں کیونکہ کل اقسام ولایت کا قیام اُسی کے وجہ سے ہوتا ہے علیٰ ہر ہر
مقام پر اُس مقام کی حفاظت کے واسطے وہ گاؤں ہوا قصبہ ایک دلی اللہ ہوتا ہے جو اُس
گاؤں کا قطب کہا جاتا ہے خواہ اُس گاؤں میں مسلمان رہتے ہوں یا کافر اگر مسلمان ہو جو وہیں تو
اُن کی پرورش و تربیتی اسمہ بادی ہوگی اور اگر کافر وہیں تو اُن کی پرورش و تربیتی اہل کفر ہوگی اور
یہ دونوں جنتیں ایک ہی ذات کی ہیں فہمونی فہم حضرت شیخ عبدالنور محیث دہلوی نقالہ
البدیع کہ ب مستطاب فتوح النیب کے ترجمہ میں لکھتے ہیں کہ ابدال کو ضروری ہے کہ وہ قطب کے
پاس جائیں اور اُسکی خدمت میں رہیں اور اُسکے کہنے پر چلیں اور اُسکے اوامر اور احکام خلق میں
باری کرین اسی سبب سے اُن کو قطب ابدال کہتے ہیں اور قطب ارشاد و وسر ہے جسکا کام تعلیم
سلم آگے اور اُسکی راہ بتانا ہے اور کبھی ایک ہی شخص قطب ابدال اور قطب ارشاد و ونون ہوتا ہے
علامہ حسین بن معین الدین طیبی فواج میں لکھتے ہیں کہ قطب ابدال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے وقت میں عصام قرنی حضرت ادیس قرنی کے چچا تھے جب اُنھوں نے وفات پائی تو ابن عطاء
ہوئے اور قطب ارشاد بر قطب محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہوتا ہے اور وہ مثل جدی کے سے جس طرح کہ
قطب ابدال مثل میل کے ہوتا ہے اور ہمارے زمانہ میں قطب زمان عماد الدین عبدالرحمن پارسی
تھے پارسیں ایک گاؤں سے قزوین کے متعلق ابھرے نزدیک اُن کی وفات کے بعد عبدالرشامی
ہوئے اور بعد الاخر سنہ سات سو سولہ میں انکی عمر چہتر برس کی تھی اور وہ انیسویں قطب تھے زمانہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور امام محمد بن امام حسن عسکری رضی اللہ عنہما ابتداء سے حال میں بقول
اکثر ابدال تھے پھر بعد انتقال علی ابن اُکسین بغدادی کے کہ جو اُس زمانہ کے قطب تھے قطب ہوئے
اور انیس برس قطب رہے اُنکے بعد عثمان بن یعقوب الجوی خراسانی قطب ہوئے پھر کے بعد حضرت
احمد کو پاک کہ جو حضرت عبدالرحمن بن عوف کی اولاد سے تھے قطب ہوئے اور ان اقطاب کے
۱۰۰۰ رات غیر اقطاب سے پوشیدہ ہیں سو اسے مزار حضرت خورشید ثقلین اور چہار لوگوں کے اور جو
قطب کے زندہ ہیں وہ سال میں ایک بار ان مزارات کی زیارت کرتے ہیں یہ ارشاد ہے حضرت سید
سلیمان مسوب جو ہندو نفع سید و سکون یاد گرو ایک شریک قریب بزرگ کے ہاتھی لارپ سے بھرمیم و نفع داد و سکون یا
نسوب یہ جوین جو ہندو سکون کے ایک گاون کا نام ہے ہاتھی

اشرف جہانگیر کا اور حضرت سید صاحب نے اپنے مکتوبات میں یہ بھی لکھا ہے کہ زمانہ حضرت بنوی معلم سے میرے وقت تک اُنہیں قطب ہوئے ہیں قائم و بعضے عبارات صوفیہ میں آیا ہے کہ قطاب کو تجلی صفاتی ہوتی ہے اور افراد کو تجلی ذاتی اس میں تامل ہے اس واسطے کہ قطب محمدی الشریعہ ہے اور محبوں کے لیے تجلی ذاتی ہوتی ہے البتہ اس تجلی اور اس تجلی میں فرق بہت ہے یعنی جو قرب کہ افراد کو ہے وہ اقطاب کو نہیں لیکن تجلی ذاتی میں حصہ دونوں کا ہو سکتا ہے ہاں یہ کہہ سکتے ہیں کہ قطب سے مراد قطب ابدال ہے کہ وہ اسرافیل علیہ السلام کے قدم پر ہوتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم پر ایک گروہ مشائخ کا قول ہے کہ تجلی ذاتی شعور کی باطل اور حیر کی بیکار کرنے والی چیز ہے چنانچہ بعضوں نے اپنے حال سے یوں خبر دی ہے کہ جب یہ تجلی ہوتی ہے تو ایک ہر تک بے حس حرکت پڑے رہتے ہیں اور لوگ اُن کو مردہ سمجھتے ہیں اور تعین کا مقولہ ہے کہ تجلی ذاتی کے بارے میں کچھ کلام ہی نہیں کرنا چاہیے حالانکہ حقیقت کا سرمایہ ہے کہ تجلی ذاتی باوجود کسی اسم کے اس واسطے نہیں ہوتی ہے اور بقا پر وہ با واسطہ بقا یا اثر وجود صاحب تجلی کے نہیں ہوتا تو بے شعوری بوجہ اُس بقیہ کے ہوتی ہے اگر سالک بالکل فانی ہو کر مرتبہ بقا ابد سے شرف ہوتا تو وہ برگزیدے شعور ہوتا کیونکہ مثل مشہور ہے کہ آگ میں وہی جلتا ہے جو آگ کو چھوتا ہے اور جو خود آگ ہے وہ کیا جلے گا تو ہم کہیں گے کہ وہ تجلی جو پردہ ہوتی وہ تجلی ذاتی نہیں ہے بلکہ صفاتی ہے اور جو تجلی ذاتی کہ مخصوص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہوتی وہ تجلی بے حجاب تھی اور علامت پردہ کی بے شعوری ہے اور بے شعوری دوری ہے اور بے پردہ کی دلیل شعور ہے اور شعور ہی کمال شعور ہے چنانچہ ایک بزرگ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حال سے کہ آپ اُس تجلی کی صاحب بالاصالت والا استقلال تھے یوں خبر دی ہے کہ

اُسی زہوش رفت بیاک پر توصفا
تو عین ذات می نگری در نسبی

اور یہی تجلی ذاتی جو بے پردہ ہے وہ محبوں کے لیے تودائی ہوتی ہے اور محبوں کے واسطے برقی اس واسطے کہ محبوں کے اجسام بنزلہ راج کے ہیں نسبت کلیہ اُن میں پھیل گئی ہے اور محبوں میں یہ سرایت بہت کم ہوتی ہے اور یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے لَیْسَ مِنْهُ اللّٰهُ وَاقْتُ تودان وقت سے مراد یہ تجلی برقی نہیں ہے کیونکہ یہ تجلی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں دائمی تھی بلکہ اس تجلی دائمی میں ایک قسم کی خصوصیت ہے جو بہت کم واقع ہوتی ہے کمالا لکھنی صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ خدا کے ساتھ ایک وقت ماضی ہے ۲۔ خدا کے ساتھ کہ ارباب تجلیات سے بھی نہیں ۱۲

اور اس حدیث کی تفسیر میں بھی حضرات مشائخ کے دگر وہ میں ایک کہتے ہیں کہ وقت سے مراد وقت
مستمر ہے اور دوسرے کہتے ہیں کہ وقت سے مراد وقت نادر ہے اور حق یہ ہے کہ باوجود استمرار
وقت کے وقت نادر بھی تحقق ہو سکتا ہے اور تحقق اس وقت نادر کا وقت اداسے نماز میں نما
ہے اگر حدیث قرآن عینی فی الصلوۃ میں اپنے فرمایا ہے اور یہ بھی فرمایا کہ بندہ کو رب سے سب سے
قرب کرنے والی چیز نماز ہے اور خود حق تعالیٰ نے آخر سورۃ اقرار میں فرمادیا ہے تو حیوۃ قرب
اکس بیشتر ہوگا اس وقت گنجائش غیر کی اور بھی نہ رہے گی اور بعضے مشائخ نے جو اپنے فوت اور
استمرار میں سے خبر دی ہے کہ عَلَىٰ فِي الصَّلَاةِ كَمَا فِي قَبْلِ الصَّلَاةِ تو یہ نفس اور مدہین مساوات اور
استمرار کی نفی کرتے ہیں بالجملہ استمرار وقت مستحق اور ثابت ہے مگر کلام ہمیں ہے کہ باوجود استمرار
کے کوئی حالت نادر بھی واقع ہوتی ہے کہ نہیں جنکو کہ نہرت وقت کی اطلاع نہیں ہے وہ تو اسکی
نفی کے قائل ہیں اور جنکو اطلاع ہے وہ اس کے مقررین اور جن لوگوں کو بطفیل آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلّم کے نماز میں تبعیت عطا ہوئی اور دولت قرب سے کوئی حصہ نہ بنا گیا ہے وہ بہت کم ہیں۔
رَزَقَنَا اللَّهُ الْجَنَّةَ الْبُخَارَىٰ إِنَّهَا لَا مِثْلَ مُنْ هَذَا الْمَقَامِ بِمِثْلَةِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَحُجَّابِهِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ كَذَا فِي جَوَاهِرِ السُّلُوكِ قَائِمٌ هَـ امام احمد اور نسائی حضرت انس سے روایت کرتے ہیں
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جب ابی طیب والنساء وجعلت قرآن عینی فی الصلوۃ
یعنی مجھ کو پسند کرانی لگیں تو شہاد اور عورتیں اور خوشدلی نماز کی یعنی بوزوق و شہود اور راحت اور
سرور نماز میں مجھے حاصل ہوتا ہے وہ کسی وقت کسی عبادت میں نہیں ہوتا اسی واسطے آپ
فرماتے تھے ارشاد بلاں اسے بالماں ہم کو راحت پہونچاؤ یعنی اذان کو تاکہ ہم نہ بڑھیں اور نہ ہانٹ
کی مشغول و تعب سے نکل کر خدا کی مناجات میں مصروف ہوں قرآن عاشق ہے قرسی نبیج وقت
یعنی ثبات و قرار کے کیونکہ آنکی کو نظارہ محبوب سے قرار و آرام ہوتا ہے اور آنکی اسی طرف رہتی ہے
دوسرے کو نہیں دیکھتی یا مشتق ہے قرینہ ثبات سے یعنی سرور اور خشک آنکھ اور اسکی لذت کے
مشاہدہ محبوب سے اس واسطے کہ کو قرآن العین کہتے ہیں اور ابن جوزی نے حب کے پس لفظ
من الدنیا کی بڑھائی ہے اور روایت یوں کی کہ حب الی من الدنیا پس حدیث کے الفاظ جبرائیل کا
اتفاق ہے یہی ہیں جو لکھے گئے اور اسی طرح پر اس حدیث کو ظہرانی نے اپنے تئوں سمجھوں میں
سلف میں ذکر کیا کہ مَا سَلَكَ نَازِحِينَ بَعْدَ صَلَواتِهِمْ وَلَا مَلَائِكَةً وَلَا نَفْسَ نَازِحَةٍ نہ سلف حب
اسے چھوٹا کر اپنے کمال کریمت و عبادت میں کریمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تہیکہ اولاد و پیادوں کے انوار و درم

روایت کیا ہے اور خطیب نے تاریخ بغداد میں اور ابن عدی نے کمال میں اور ناکم نے تذکرہ
 میں اور یہ بھی لکھا ہے کہ یہ صحیح ہے بشرط مسلم بلا لفظ و جملت کے اور نسائی کی روایت میں بھی
 دوسرے طریقہ سے لفظ من الدنیا آئی ہے لیکن جو زانوں پر مشہور ہے کہ حبيب الی من الدنیا ثلث
 تو یہ لفظ ثلث کا کسی کتاب میں کتب احادیث سے باوجود بخشش اور تفیش کے نہیں ملا سوا دو
 جگہوں کے احیاء العلوم میں یا تفسیر کثرت سورۃ آل عمران میں جیسا کہ سخاوی کا قول ہے اور
 شیخ ابن حجر عسقلانی بھی ترمذی و رافضی میں لکھتے ہیں کہ ثلث کی لفظ کسی روایت میں طرق حدیث سے
 میں نے نہیں پائی اور شیخ ابی الدین عاتقی بھی امالی میں لکھتے ہیں کہ یہ لفظ کسی کتاب حدیث میں
 نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ اس حدیث میں جیسے کہ یہ کتاب میں ہے کوئی حرج نہیں ہے اور اگر کوئی
 ان یک دو لفظوں فی الدنیا اور ثلث سے خود تو بھی حرج نہیں اور اگر یہ دونوں ہوں تو حرج
 کیونکہ نماز اور ریوی سے نہیں ہے اس اشکال کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ دنیا سے مراد اس عالم
 کی زندگی ہے یعنی اس عالم میں غمخیزین پسند آئین ان سے دو تو امور طبیعہ دنیویہ سے ہیں
 اور دوسرے امر دین سے اور بعض کہتے ہیں کہ جب آنحضرت وسلم نے دنیا کی دو چیزوں کو ذکر فرمایا تو
 اُسکے ذکر سے لڑل ہو کر امر دینی کی طرف عدول کیا اور فرمایا کہ دوست رکھنا خوشبودار عورتوں کا اسطرح
 پر کہ وہ مانع منجات و ذکر حق سے ہوں کوئی حرج نہیں رکھنا بلکہ یہ چیزیں آپ کے حق میں طاعت و
 عبادت حق پر معاون تھیں انتہی اچھے الفضولت سے شرح المشکوٰۃ باقی اس حدیث کے لطائف اور
 نکات حضرت شیخ اکبر نے فصوص حکم کے فص محمدی میں بھی لکھے ہیں آپ بیان پر یہ امر بھی جان لیتا
 ضروری ہے کہ کل تابعین حضرت سردار بنیاض علی علیہ السلام کو اگرچہ بواسطہ آپ کی تجلی ذاتی سے
 جو بالصالۃ آنحضرت ہی کا خاصہ تھا حصہ ملا ہے اور تمام انبیاء علیہم السلام کو تجلیات ذاتی سے
 اور تجلی ذاتی تجلی صفاتی سے اشرف ہے لیکن حضرات انبیاء علیہم السلام کو تجلیات صفاتی میں جو
 مراتب قریبہ حاصل ہوئے ہیں وہ اس امت کے کل تابعین کو نہیں ملے باوجود معمول تجلی ذاتی
 کے پیمیت حضرت سردار کا ذات معلوم اور اسکی مثال یوں سمجھنا چاہیے جیسے ایک شخص جمال آفتاب
 کی محبت میں مدارج عروج کو لے کر کے آفتاب تک پہنچے اور اُس میں اور آفتاب میں سوا ہر
 رقیق کے کوئی احباب نہ ہے اور ہر شخص باوجود ہمت ذات آفتاب کے اُن مراتب کے سرج
 سے ناجز ہوئے اگرچہ اُس میں اور آفتاب میں کوئی احباب نہیں ہے مگر جہاں جس شخص آفتاب کے نزدیک
 اور اُسکے کمالات و صفات کا عالم پہنچا جاسے گا تو جہین قرب اور معیت زیادہ ہوگی وہی شخص

فیاضت ہو گا اور معلوم ہوا کہ کوئی ولی اولیا راست محمدیہ سے کہ خیر الامم ہے باوجود افضلیت اپنے
 پیغمبر کے کسی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا اگرچہ اُسکو بواسطہ متابعت نبوی تمام مقام افضلیت کے
 حصہ ملا ہو لیکن فضل کلی اُسکو انبیا علیہم السلام پر نہیں ہو سکتا اور اولیا راہداری کے افضلیت ہی کچھ
 جائیں گے مقام باطنی و انضمام اسکے معنی اقامت کرنا اور جاسے اقامت کذا فی المنتخب اور غیث
 میں ہے کہ مقام انضمام میں فتح سیم مصدر ہے کھڑے ہونے کے معنی میں اور بھی اسم ظرف ہے یعنی
 جگہ کھڑے ہوئی کذا فی النصراح اور منزل میں ہے کہ بفتح سیم جاسے قیام و انضمام سیم مصدر ہے
 اقامت اور لطائف میں ہے کہ مقام اصطلاح سالکین میں ٹھہرنا بندہ کا آغاز سلوک میں اُس درجہ
 پر کہ جس سے اُس نے توسل کیا ہو اور سالک کے لیے شرط یہ ہے کہ وہ ایک مقام سے دوسرے
 مقام پر ترقی کرے بیان تک کہ تکوین کے متناہی سے مرتبوں سے گذر کر توحید میں مرتبہ یعنی تکوین میں مقام
 کرے اور تکوین سے مراد ذوال بشریت ہے جسکو مرتبہ فقر و فنا کہتے ہیں اور ان سو مراتب کو شیخ الاسلام
 عبداللہ انصاریؒ نے منازل السائرین میں بیان کیا ہے اور ان کو مستند با حدیث بھی کیا ہے
 اور لطائف الاعلام فی اشارات اہل الالہام میں لکھا ہے کہ مقام عبارت ہے حاصل کر لینے سے
 پورے حقوق مراسم کے اسی واسطے کہتے ہیں کہ سالک کو ایک مقام سے دوسرے مقام فوق پر جانا
 پڑتا ہے جب تک کہ اُس مقام کے احکام کو پورے طور سے نہ حاصل کر لے کیونکہ یہ مشہور ہے کہ جس
 نفس بن قناعت نہیں وہ متوکل نہیں اور جو متوکل نہیں وہ مقام تسلیم کے قابل نہیں یونہی
 جہیں توبہ نہیں وہ اہل انابت سے نہیں اور جہیں توبہ نہیں اُسکا زبد صحیح نہیں اسی وجہ سے
 اُسکو اور اُسکے ماسوا کو مقامات کہتے ہیں ایسے کہ نفس کو ان سب پر قیام ہوتا ہے اور مقام و
 حال میں فرق یہ ہے کہ جو واردات اور کیفیات سالک پر وارد ہوں اور جلد نزل ہو جائیں انکو
 حالات کہیں گے اور جو ٹھہر جائیں ان کو مقام کہیں گے انتہی بقدر الضرورة دوسرا مرتبہ
 غوثیت کا ہے غوث کہتے ہیں قطب عظیم اور مرد عزیز اور سردار کریم کو جسکی طرف لوگ اپنے
 اضطراب کے وقت محتاج ہوں اور اپنے امور مشکل اُس سے بیان کر کے دعا کے طالب ہوں اور
 وہ مستجاب الدعوات بھی ہو یعنی اگر کسی بات میں قسم کھائے تو اللہ اُسکو اس قسم میں سچا کرے اور قطب
 سب ہی قطب ہوتا ہے کہ جب اُس میں کل اولیا کی تعفین مجتمع ہوتی ہیں شیخ عبدالرزاق کاشی
 اپنے اصطلاحات میں لکھتے ہیں کہ غوث وہی قطب ہے جب اُسکی طرف التجا کی جائے اور بغیر اُس
 وقت کے اُس کو غوث نہ کہیں گے اور جامع الاصول میں ہے کہ قطب کا نام غوث بھی رکھا جاتا ہے

اس وجہ سے کہ وہ عاجز اور غلیظ کی انتہا پر متوجہ ہو جاتا ہے اور غوث کہتے ہیں اُس ایک شخص جامع کو جو ہر زمانہ میں حق تعالیٰ کا مشلو نظر ہوا اور اللہ تعالیٰ نے اُسکو ظلم عظیم عنایت کیا ہوا اور اُسکا سر بیان موجودات اور اعیان باطنہ و ظاہرہ میں ایسا ہو جس طرح کہ روح کا بدن میں اور اُسکے اختیار میں فیضان عام ہو جسکا اندازہ اُسکے علم کا تابع ہوا اور اُسکے علم حق کا تابع ہوا اور وہ روح حیات کو موجودات علوی و سفلی میں افانہ کرتا ہوا اور بقلب حضرت اسماعیل علیہ السلام ہو اس حیثیت سے کہ اُس میں وہ حصہ نیکہ ہو جو حال ہو مادہ حیات و احساس کا نہ بحیثیت اُس کے انسانیت کے اور حکم حضرت جبریل علیہ السلام کا اُسکے نشاۃ انسانی میں مثل نفس ناطقہ کے ہوا اور حکم میکائیل علیہ السلام کا اُسکے نشاۃ انسانی میں مثل حکم قوت جادہ کے ہوا اور حکم عزرائیل علیہ السلام کا اُس میں مثل قوت دفعہ کے ہو تو قطبیت کبریٰ وہی مرتبہ قطب الاقطاب کا ہے جو باطن نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو قطبیت سوائے درخت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اور کسی کو نبوت کیونکہ قطبیت عبارت ہے اکلیت سے اور خاتم الاولایت اور قطب الاقطاب وہی شخص ہو گا جو باطن خاتم نبوت پر ہو اور یہی کام حضرت شیخ اکبر کا ہے جسکو صاحب فوائض نے نقل کیا ہے اور قیصری کے بیان سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہی ایک شخص ہے جسکو غوث اور قطب دونوں کہتے ہیں اور نفحات میں بھی ہے کہ ایک ہی شخص کو غوث اور قطب دونوں کہتے ہیں حضرت پیر و مرشد برحق قدس سرہ العزیز مطالب رشیدی میں فرماتے ہیں کہ بعضوں نے ایسا لکھا ہے کہ قطب سرگروہ تمام اولیاء کا ہوتا ہے اور اُس کا نام عبداللہ ہے اور اُسکے دو وزیر ہوتے ہیں عبدالرب اور عبدالملک اور غوث کہ جو جہان کا فریاد رس ہوتا ہے اُسی کو قطب کہتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ غوث اور ہوتلے اور قطب الاقطاب اور چنانچہ لطائف اشرفی میں ہے کہ اگر غوث اور قطب عالم میں موجود نہ ہوں تو عالم زیر و زبر ہو جائے سید السادات مرشدنا حضرت شاہ باسط علی قلندر قدس سرہ فرماتے ہیں کہ غوث الاعظم فریاد رس حکیم الہی بالاصالہ ہوتا ہے اور اور غوث اُسکے خلفاء اور نائب ہوتے ہیں کہ اُسکی تبعیت اور خلافت سے فریاد رس کہتے ہیں۔ لطائف اشرفی میں ہے کہ غوث کا ہسم ہر چیز سے زائد لطیف ہوتا ہے اور اُسی کتاب میں یہ بھی ہے کہ مجاورت کعبہ شریفہ کی غوث کے واسطے لازمی نہیں ہوا اولیاء کا نہیں کو فائدہ نسی قوت دی ہو کہ وہ چند مختلف جگہوں میں ایک وقت میں نمودار ہوتے ہیں اور ایک بارے میں اپنی آپ کو چند جگہ دکھائی دین اور غوث لوگوں کی نظر میں کبھی ظاہر اور کبھی چھپا رہتا ہے اور جائز ہے کہ غوث کی دعا سے دوسرے کو منصب غوثیت مل جائے جیسا کہ

حضرت غوث الثقلین شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی ایک غوث کی دعا سے اس منصب سے شرف ہوسے ہیبتہ الاسرار میں بروایت شیخ ابوالعلماء و شیخ ابوالفتح کے ہے کہ شیخ ابوسعید عبداللہ محمد بن یحییٰ المدینی علی بن مطہر بن ابی عمرو بن تمیمی شافعی نے بمقام دمشق سنہ ۵۸۰ھ میں بیان کیا کہ عنقوان شباب میں طالب علمی کے لیے میں بغداد میں آیا اور وہاں سے پڑھنے اور بزرگوں کی زیارت کرنے میں ابن سقا کو اپنا رفیق کیا اُس زمانہ میں وہاں ایک شخص تھا جس کو لوگ غوث کہتے تھے وہ بعض اوقات لوگوں کی نظر سے چھپ جاتا تھا۔ اور بعض اوقات ظاہر ہو جاتا تھا پس میں نے اور ابن السقا اور شیخ عبدالقادر جیلانی نے کہ جو اُس زمانہ میں جوان تھے اُس بزرگ کی زیارت کا قصد کیا اثناءِ راہ میں ابن السقا نے کہا کہ اُس غوث سے میں ایک ایسا مسئلہ پوچھوں گا جس کے جواب سے وہ عاجز ہو گا میں نے کہا میں بھی ایک مسئلہ پوچھنے کا ارادہ کرتا ہوں دیکھو کیا جواب دیتا ہے اس پر شیخ عبدالقادر نے کہا کہ سناؤ اللہ یہ بے ادبی ہے ہن بزرگوں کی سوال اُس سے نہیں کروں گا بلکہ چپ بیٹھا رہوں گا اور اُس کی نظر عنایت کی برکات سے لوں گا جب ہم تینوں آدمی اُس غوث کے مکان پر پہنچے تو دیکھا کہ وہ غوث وہاں نہیں ہے پھر تھوڑی دیر انتظار کے بعد دیکھا تو وہ وہیں اپنی جگہ پر بیٹھا ہے اُس نے ابن السقا کی طرف غصہ سے دیکھا اور کہا افسوس ہے ابن السقا مجھ سے تو وہ مسئلہ پوچھنا چاہتا ہے جس کا جواب میں نہ دیکھوں گا مسئلہ میرے دل میں یہ ہے اور اُس کا جواب یہ ہے کہ افسوس کہ کفر کی آگ تجھ میں شعلہ مار رہی ہے بعد اسکے میری طرف متوجہ ہو کر کہنے لگا کہ سے عبداللہ تو مجھے مسئلہ پوچھنا چاہتا ہے اور اُس کا جواب لینا لے سن تیرا مسئلہ یہ ہے اور اُس کا جواب یہ ہے اور تیری بے ادبی کی سزا ہے کہ تو دنیا میں شک ہو جائے گا اسکے بعد شیخ عبدالقادر کی طرف متوجہ ہوا اور نہایت تپاک سے اُن کو اپنے پاس بلا کر بٹایا اور کہا کہ تمہارے حسنِ آداب سے خدا اور رسول راضی ہوئے ہیں دیکھنا ہوا کہ بغداد میں تم کرسی پر بیٹھا کلامِ صداقت انعامِ قدسی علی مرتبہ کل ولی اللہ کہو گے اور تمام دنیا اپنی گردنیں تمہارے زیرِ قدم رکھیں گے یہ کہہ کر وہ غوث نظر سے غائب ہو گیا اور پھر دیکھائی نہ دیا اور جو اس نے کہا تھا وہ واقع ہوا یعنی اماراتِ قلیبیت شیخ عبدالقادر کے آقا و اخرون ہوئے یہاں تک کہ خاص و عام اُن کی بزرگی کے مقام سے اور اُس کلام سے بھی ہر حکم ہوئے اور ابن السقا نصیحتِ علیہ بری میں شہرہ آفاق ہوا۔ اے حسنِ تہذیب و رفعتِ تہذیب سے علماء زمانہ پر غالب آیا اور کوئی عالم کسی حکم میں اُس سے منازعہ میں جیت نہ پاتا تھا غلیظہ وقت

اُسکو اپنا بیچ کر کے رو بہ بھیج دیا بادشاہ روم اُسکی فصاحت اور باغت دیکھ کر متعجب ہوا اور علما نصاریٰ کو اُس سے مناظرہ کے لیے جمع کیا آخر وہ بھی سب عاجز آ گئے اسی اثنا میں ابن السفاحی نگاہ بادشاہ کی لڑکی پر پڑی اور وہ اُسپر عاشق ہو گیا اور بادشاہ سے اُسکے ساتھ نکاح کی خواہش ظاہر کی تب بادشاہ نے کہا کہ اگر نصرانی ہو جائے تو البتہ لڑکی نکو مباد دون ابن السفاحی نے دین نصرانی قبول کیا اور بادشاہ کی لڑکی سے نکاح کیا اُسوقت اُسکو اُس غوث کی بات یاد آئی اور سمجھا کہ یہ بلا اُسی بے ادبی کی بدولت ہے

بے رب برگزیدہ باشد ستگار	از ادب گردون بست با غزو و قمار
گرگزیدد مار حلاوت از ادب	چون بود بالاسے گنجے مهر و دار

اور ابو سعید عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں دمشق میں آیا سلطان نور الدین شمس الدین نے زبردستی مجھے متولی و قاف کر دیا اور بہت سی دنیا میرے ہاتھ آئی اور اُس غوث کے کہنے کو اپنے حق میں مطابق پایا اقتباس الانوار میں ہے کہ غوث ایک ہی ہوتا ہے اُس کا نام عبد اللہ ہے جب اُسکا انتقال ہوتا ہے تو ایک شخص عجم الدین سے اُسکی جگہ پر مقرر ہوتا ہے اور جب کوئی عجم الدین سے فوت ہوتا ہے تو اُسکی جگہ پر انبیاء میں سے کوئی قائم ہوتا ہے اور انبیاء میں سے جب کوئی فوت ہوتا ہے تو نجباء میں سے اُسکی جگہ پر ہوتا ہے اور جب نجباء میں سے کوئی مرتا ہے تو نقباء میں سے کوئی اُسکی جگہ پر ہوتا ہے اور جب نقباء میں سے کوئی مرتا ہے تو خلق سے کوئی اُسکی جگہ پر کیا جاتا ہے اور غوث ترقی کر کے فردا و فرد ترقی کر کے قطب وحدت ہو جاتا ہے پھر آخر تہ امان کا ہے اُن سے مراد وہ شخص ہیں جو قطب کے ساتھ بجائے وزیر کے ہوتے ہیں یہی صریح اقوال سے کہ اُن کو امین کہتے ہیں حضرت شیخ اکبر فتوحات میں لکھتے ہیں کہ ایک قطب کے دہنے جانب ہوتا ہے اور دوسرا قطب عالم ملکوت غیب میں متصرف ہوتا ہے اور اُس کا نام عبد الملک ہے وہ قطب کی روح سے فیض لیتا ہے اور اہل عالم علوی پر افاضہ کرتا ہے اور دوسرا قطب کے بائیں جانب ہے وہ متصرف ہوتا ہے عالم ملک و شہادت میں اُس کا نام عبد الرب ہے وہ قطب کے قلب سے فیض لیتا ہے اور اہل عالم سفلی پر افاضہ کرتا ہے اور جب قطب انتقال کرتا ہے تو اُس کا وزیر زمین قائم مقام ہوتا ہے اور وزیر آسمان کہ جس کا نام عبد الرب ہے بجائے عبد الملک کے قائم ہوتا ہے اور جو بدال کہ گروہ ابدال سے ہر قطب حضرت اسرافیل علیہ السلام ہوتا ہے اُسکو عبد الرب کا قائم مقام کرتے ہیں تو عبد الملک قطب مارا ہو جاتا ہے اور عبد الرب عبد الملک اور بدال بجائے عبد الرب کے بدلیں

یہ انتظام قیامت تک چلا جائیگا کذا فی اقتباس الانوار اور صاحب فتوحات اور قیصری کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ وزیر یسار قائم مقام ہوتا ہے کیونکہ وہ سیرین صاحب یمن سے کامل تر ہوتا ہے اسوجہ سے کہ صاحب یمن کو اسوقت تک عالم ملکوت کی سیر سے عالم ملک کی طرف ترقی کی فہمت نہیں آتی ہوتی ہے اور صاحب یسار کو آچکی ہوتی ہے اور اُس کا دائرہ سیر و جود میں پورا ہو چکا ہے۔ لطائف اشرفی میں ہے کہ امین و شخص یمن ایک عبدالرب اور اسکی مسند وزارت غوث کے واسطے جانب ہوتی ہے اور وہ عالم ملکوت کا ناظر ہے دوسرا عبدالملک کہ جسکی مسند وزارت غوث کے بائیں جانب ہوتی ہے وہ عالم ملک کا ناظر ہے اور وزیر یسار اعلیٰ ہے یمن سے اور اُن سے کبھی عالم خالی نہیں ہوتا ہے

چو براوزنگ باشد بادشاہے ضرورش بے وزیران میت جائے

اور بعض اکابر نے اسانی اور مراتب میں بھی فرق کیا ہے جیسا کہ اور مقامات میں بھی جو واسطہ سلم و علمہ تقن و حکم۔ باقی اور تحقیق ابدال کے حال میں آتی ہے جامع الاصول میں ہے کہ امین بنزلہ وزیر کے ہیں اور وزارت وراثت انبیاء علیہم السلام کی ہے حق تعالیٰ شانہ حضرت موسیٰ کے قصہ میں فرماتا ہے ^{علیہ السلام} واجعل لی وزیرا من اہلی ہارون اور حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں فرماتا ہے کہ ^{علیہ السلام} الذی ایدک بنصرہ و بالموئین چوتھا مرتبہ اوتا د کا ہے جہلانہ کاشی میں ہے کہ اوتا د وہ چار شخص ہیں جسکے منازل عالم کی چار سمتیں ہیں یعنی شرق اور غرب اور جنوب اور شمال اور اُنکے سبب سے اللہ تعالیٰ ان جہتوں کو محفوظ رکھتا ہے اور چہتیں محل نظر حق تعالیٰ ہوتی ہیں اور ایسا ہی لطائف اشرفی میں بھی ہے اور وہ ہر زمانہ میں موجود رہتا ہے ہین نہ بڑھتے ہین نہ گھٹتے شرق والے کا نام عبدالحی ہے اور غرب والے کا عبد العظیم جنوب والے کا عبد القادر شمال والے کا عبد المرید ہے

ابو غوث این خیمہ را بر کار کرد طنابد چار شش اندر چار کرد

جس طرح ہوا و سبب سکون زمین میں اسبطح اوتا د سبب قیام تمام عالم اور ربیع سکون کے میں اسی وجہ سے جبل سے تعبیر کیے گئے کہ ^{علیہ السلام} المفضل الارض مہاداً و الجبال اوتا د اور جامع الاصول میں ہے کہ چار اوتا د کی آہل حضرت ادریس اور حضرت الیاس اور حضرت خضر اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام ^{علیہ السلام} اور ہر سے لیے وزیر کریم ہے گھر داون میں سے ہارون کو ۱۲ منہ سکھ دیں انھیں ہے جس نے کھ کو رد دی اپنی مدرسہ ۱۰ ہسلا نون سے ۱۲ سکھ کیا نہ گرد تا ہم نے زمین کو بچھنا اور ہارون کو سچین ۱۲ منہ

ہے وہ حضرات عالم کے قطب ہیں اور یہ اوتار اُن کے نائب ہیں اُن کو موت ہے نہ حیات
 نہ ہیوشی نہ تغیر اوتار اُن کے آئینہ عمل ہیں چنانچہ ہری چار باطنی اعمال ظاہری کثرت سیما اور
 قیام لیل اور کثرت امثال اور استغناء بالاسی راوی اعمال باطنی توکل اور اغوا بعض اور ثقہ اور تسلیم
 اور اُن چاروں میں سے ایک اُن کا قطب ہوتا ہے۔ مگر صاحب بحر المعانی نے اُن کے ناموں میں
 اختلاف کیا ہے مغرب والے کا نام عبد لودود لکھا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ میں نے اُن سے
 ملاقات کی ہے اور مشرق والے کا نام عبدالرحمن ہے اور جنوب والے کا نام عبدالرحیم و شمال
 والے کا نام عبدالقدوس اور اُن سب سے اپنی ملاقات بھی لکھی ہے اور جب اُن میں سے
 ایک مرتبہ توبہ کے تابوں میں سے کوئی ایک جگہ پر مقرب ہوتا ہے پانچواں مرتبہ نقیبا کا ہے
 اس مقامات کا شفیق ہیں ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو تحقیق میں باسم باطن اور گوہر کے باطنی حالات
 پر مطلع ہو کر اُن کے اسوۂ قبلہ پر کہ جو غنیمت ہیں واقف ہوئے ہیں اور اُن کے یہ غنیمت دلوں سے پردہ
 اٹھ دیے گئے ہیں وہ تعداد میں تین سو ہیں اور جامع اصول میں ہے کہ نقیبا بارہ ہیں جیسا
 قرآن میں تصریح فرماتا ہے کہ **وَلَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا** اور وہ بھی عادت ہوتا
 ہیں اور خلق کے مہارت اور لشکروں کے سال کی غنیمت کر کے رہتے ہیں اور اُن کے بارہ
 ہونے کا سرور ہی ہے جو برجوں کے دار ہونے کا ہے اور یہ بارہ نقیب اُن ستاروں کی تاثیرات
 پر جو برجوں میں آتے ہیں مطلع ہوتے رہتے ہیں صاحب بحر المعانی لکھتے ہیں کہ سب نقیب کے
 نام علی ہوتے ہیں اور فواج میں ہے کہ وہ بارہ شمس ہیں کہ جو اسرار نفوس پر مطلع ہیں اور
 خطیب اور ابن مساکر اُن کی تعداد تین سو کہتے ہیں اور ایسا ہی لفظ نفی شرفی میں ہے اور
 یہ قول صاحب نفوس اور اُن کے تابعین کا ہے چھٹا مرتبہ نجباء کا ہے اس مقامات
 کا شفیق و تمام استاجال حصول میں ہے کہ وہ چالیس ہیں اُن کا قیام دُنیا میں مخلوقات کے
 امور کی اصلاح اور اُن کے بوجہ اٹھانے کے واسطے ہے اور اُن کا تصرف صرف خلق کے حقوق
 میں ہوتا ہے اور خطیب نے تاریخ بغداد میں ایک کتاب سے نقل کیا ہے کہ وہ ستر ہیں اور
 اور اقتباس الاذکار میں بھی ہے کہ وہ ستر ہیں اور اُن کے نام حسن ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ
 نجباء چالیس آدمی ہیں مردان نجیب سے جو ہر بدر کی جہلات کے واسطے قائم ہیں اور فواج
 میں ہے کہ آٹھ ہیں جو مخلوقات کے بوجہ اٹھانے میں مشغول ہیں اور شیخ کمال الدین مہارانی
 نے یہ کہ اُن میں ایک تہ کا ہے فرنگ اربعہ اس کے اور سب ہم سن ہیں سے بارہ نقیب

چالیس کہتے ہیں اور نقبا کے متعلق کہتے ہیں کہ وہ تین سو ہیں اور جامع الاسول میں لکھا ہے کہ
 نجبا بعد دافناک اور کرسی کے آٹھ ہیں اور دستاروں کے حالات پر واقف ہوتے ہیں اور انکی سر
 آٹھوں آسمانوں پر بالکشف ہوتی ہے نہ بلعلم نجوم اور نقبا کا مرتبہ اُنکے فوق ہے کیونکہ وہ احوال
 نجبا اور اسرار نجوم اور عرش و کرسی پر مطلع ہوتے ہیں سا تو ان مرتبہ عمدا کا ہے وہ چار
 ہیں بر قول ابن عساکر و خلیب اقتباس الانوار میں ہے کہ اُن کے نام محمد ہوتے ہیں اور عمدا
 زمین کے گوشوں میں رہتے ہیں زبدۃ اعمال میں ہے کہ سراج المحرم شیخ ابو بکر کتانی قدس سرہ
 فرماتے تھے کہ نقبا تین سو ہیں اور نجبا ستر ہیں اور ابدال چالیس اور اخبار سات اور عمدا چار اور
 غوث ایک مسکن نقبا کا مغرب ہے اور نجبا کا مسر اور ابدال کا شام اور اخبار پھر کرتے ہیں
 اور عمدا زمین کے گوشوں میں رہتے ہیں جب لوگوں کی کوئی حاجت ہوتی ہے تو پہلے نقبا دعا
 کرتے ہیں پھر نجبا پھر ابدال پھر اخبار پھر عمدا اگر وہ دعا قبول ہو گئی تو ضرور نہ غوث دعا کرتا ہے
 اور اُسکی دعا رد نہیں ہوتی آٹھواں مرتبہ مکثومان کا ہے لطافت اشرفی میں ہے کہ وہ
 چار ہزار آدمی ہیں کہ جو قباب عزت اور نقاب عفت میں چھپے ہوئے ہیں وہ ہمیشہ عالم میں رہتے
 ہیں مگر ایک دوسرے کو نہیں پہچانتے اور اپنے حال کو جانتے اور کل حال میں اپنے آپکے و خلق سے مستور
 رہتے ہیں اور غیر جنس لوگوں کے لباس میں اکثر ظاہر ہوتے ہیں اور سوائے موصداہل باطن کے
 اُن کو کوئی نہیں پہچانتا ہے

مردمی باد کہ باشد شناس نامشناہ شاہ را در ہر لباس

بغت مشاخ کا قول ہے کہ مصداق کلام قدسی اُولَیَّانِ کُنْتَ قَبَائِلُ لَا یَعْرِفُہُمْ غَیْرِی کے ہیں ہیں
 نوان مرتبہ اخبار کا ہے وہ بر قول ابن عساکر و خلیب ثبات ہیں کشف المحجوب میں ہے
 کہ اخبار تین سو ہیں

شدہ آن بادشاہ غوث مایا سپاہ جادو دانہ سر عمدا اخبار

اور بغت مشاخ اٹھارہ بھی کہتے ہیں اور بغتے سات یہ سب نامہ بین درگاہ حق تعالیٰ و حاجت بین
 بارگاہ ہیں ہمیشہ سیاحت میں رہتے ہیں اور کسی جگہ توقف نہیں کرتے دسواں مرتبہ افرادو
 مفردون کا ہے یہ وہ لوگ ہیں جو قطب کی نظر سے خارج ہیں کذاتی اصطلاحات الکاشی
 و ثنمات جامع الاصول اور خاتم ہونے سے مراد یہ نہیں ہے کہ غوث یا قطب کو اُن کے حال کا

سلسلہ سے ادیا ہری قبا کے نیچے ہیں اُن کو سوا میرے کوئی نہیں پہچانتا

ادراک یا اطلاع نہیں ہوتی بلکہ مطلب یہ ہے کہ ابدال اور اوتاوا اور اختیار وغیرہ کہ جو سرنگانہ
درگاہ ربانی و حاجت بین بارگاہ سبحانی ہیں و سطوح امور عالم میں غوث و غیرہ کے مشورہ کے محتاج ہیں
وہ یہ نہیں ہیں بلکہ یہ اُن احکام سے خارج ہیں اور دائرہ ہدایت میں داخل صاحب فتوحات
کیتہ کہتے ہیں کہ مفردون و جماعت ہیں جو دائرہ قطب سے خارج ہیں اور حضرت خضر علیہ السلام
بھی اُنہیں میں ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی قبل از بعثت نبوت اُنہیں میں سے
تھے صاحب بحر المعانی کہتے ہیں کہ افراد کی کوئی تعداد نہیں ہے جب ایک اُن میں سے سلوک
میں ترقی کرتا ہے اور قطب نبوی سلم پر پہنچ کر طبیعت حقیقی کو جو مقام معشوقی ہے پہنچتا ہے تو قطب
وحدت ہو جاتا ہے اور اُس مقام میں انتہا تک کل اولیا سے دو شخص ہونگے ہیں ایک حضرت
غوث الاعظم رضی اللہ عنہ دوسرے حضرت سلطان المشائخ رحمۃ اللہ علیہ کہ اُن کی عمر نے اِس
سلوک میں وفا کی اور جلد جلد ترقی کر کے مقام محبوبی پر پہنچے یعنی اُن دونوں حضرات کے مشارب
روح احمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے تھے۔ حضرت سید السادات مرشدنا حضرت شاہ باسط علی
قلندر الہ آبادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ فردود ولی ہے جو ہے واسطہ قطب الاقطاب کے فیمن
جناب اُنہی سے لیتا ہے اور فرد محبوب وہ ہے جسکو بعد فردیت کے مرتبہ محبوبیت حاصل ہوا اور
فرد افراد حاصل تمام ولایت محمدی کا ہوتا ہے یعنی جامع تنزیہ اور شبیہ کا اور اسکے اوپر کوئی
رتبہ ولایت نہیں ہے اور سید اربعین فرد الہ افراد کا ہم اللہ ہے۔ اور مطالب رشیدی میں ہے کہ
افراد میں آدمی ہیں جو مظہر تجلی فردیت مخصوصہ حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں
اور وہ دائرہ قطب سے خارج ہیں حضرت شیخ اکبر کے کلام میں ہے کہ بعض افراد ایسے ہیں جو
دائرہ قطب سے باہر ہیں اور وہ کامل ہیں مثل قطب کے بلکہ افراد سے بعض علم میں بھی قطب سے
نامذہب۔ کیا رضوان مرتبہ ابراہیم کا ہے وہ سات آدمی ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ چھ ہیں
یا رضوان مرتبہ ابدال کا ہے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی مدارج النبوة میں لکھتے
ہیں کہ فضائل امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ اُس میں اقطاب اور اوتاوا اور نجباء اور
ابدال موجود ہیں حدیث مرفوعہ میں انس بن مالک سے روایت ہے کہ ابدال چالیس مرد اور عورتیں
ہیں جب اُن میں سے کوئی مرتا ہے تو خداوند تعالیٰ کس مرد یا عورت کو اُس کے بدل میں پیدا کرتا
ہے علامہ جمال الدین سیوطی کا ایک رسالہ خاص اس بیان میں ہے جسکا نام الخیر الہ الہی
وہود القطب الاوتاوا والنجباء والابدال ہے اُس میں اُنہوں نے مختلف طریقوں پر ان دہشت

جب کوئی اپنی جگہ سے ہٹتا ہے تو دوسرا شخص اس کی جگہ پر اُسی صورت کا قیام ہو جاتا ہے ایسا کہ
دیکھنے والے کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ وہی شخص ہے جو گیا ہوا، کما جاتا ہے حالانکہ وہ گیا ہی نہیں
فیصلی مقدمہ شرح نفوس الحکام میں لکھتے ہیں کہ جو چیز عالم حسی میں موجود ہے وہ عالم مثال میں بھی
ہے بغیر عکس کے یعنی یہ ضروری نہیں کہ جس چیز کا وجود عالم مثال میں ہو اس کا وجود عالم حسی
میں بھی ہو اسی واسطے اہل شہود کہتے ہیں کہ عالم حسی نسبت عالم مثال کے مثل اس مقدمہ کے
ہے کہ جو کسی حق و دق بگل میں پڑا ہو نیکیاں جب حق تعالیٰ اس چیز کے نور کا جسکی نوعی صورت برس
سازہ میں نہیں ہے صورت حسیہ ارادہ کرتا ہے جیسے عقول ہر وہ ذریعہ توان کو تشکل فرماتا ہے بانکال
محمولات مع ان مناسبتوں کے جو ان دونوں میں ہوتی ہیں یہ مقدار استعداد اس چیز کے تشکل کے
جیسے فقیر حضرت جبرئیل علیہ السلام کا وہیکسی نسی اللہ منہ کی صورت پر اور ایسا ہی مشغول ہے
حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے حدیث سول ہون و سبذم و سانی ہیں اور یوں ہی باقی ملائکہ ہر وہ
اور غنیمت اور پتہ ہیں اگرچہ ان کے اجسام نامیہ ہوتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جانی کجاک
میں خارج ہیں نادر و نفوس کا ملائکہ انہیں بھی تشکل ہوتے ہیں غیر محسوس شکلوں میں جبکہ وہ ہیں دنیا
میں ہوتے ہیں اس سبب سے کہ ان کو اپنے صیون سے قوت امتناع حاصل ہوتی ہے اور اس
عالم سے امتثال کے بعد ان کا یہی حال ہوتا ہے کیونکہ وہ قوت ان کی ہر سی ہوتی ہے سبب
سوانع ہونی کے اٹھ جانے کے ورنہ سب عالم ملکوت میں مثل ملائکہ کے داخل ہوتے ہیں اور اس
عالم والوں کی شکلوں میں بھی تشکل ہوتے ہیں اور ان کا ملوث کو یہ بھی قدرت ہے کہ وہ یہاں شغلیں کے
خیالوں پر فنا ہر وہ سطح پر ملائکہ اور بین فلا سر ہوتے ہیں اور انھیں کا نام ابدال ہے اور اس کا
ذوق ابدال اور ملائکہ میں جیسے درجہ ان اپنے خاص سول سے فرق کرتے ہیں اور جب ابدال
غیر مکاشفین یعنی صاحبین اور مابین ہر وہ ہوتے ہیں تو وہ ان میں بغیر قرینہ کے فرق نہیں کر سکتے۔
جیسے سورئہ کی خبر دینا یا قلوب کے جمید بتا، یا خطرات پر مطلع ہونا قبل ان کے قلب میں واقع ہو سکے
وہ اللہ علیہ السلام حضرت غوث پاک رضی اللہ عنہ مقالہ سادہ کتاب سلفیاب فتوح الغیب میں فرماتے
ہیں کہ ابدال کو ابدال اس واسطے کہتے ہیں کہ انھوں نے اپنے ارادہ کو حق کے ارادہ سے مل
و یا ہے اور ان کی یہی حالت مرنے و دم تک رہتی ہے اسی وجہ سے ان کا نام ابدال ہو گیا ہے
شیخ عبد اللہ محدث دہلی اُس کے ترجمہ میں کہتے ہیں کہ اس وجہ سے انھیں ابدال کہتے ہیں کہ انہیں
دنیا غالی نہیں رہتی۔ اگر ایک جاتا ہے تو دوسرا اسکے لیے میں آ جاتا ہے اور بعض مابین کا قول ہے

کہ ابدال اس واسطے ابدال کہلاتے ہیں کہ وہ اپنا جسم کتب حسانت بدلیت میں اپنی جگہ چھوڑ کر
خود دوسری جگہ پہلے جاتے ہیں یا برعکس اور ابو نعیم حلیہ الاولیاء میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی
روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ میری امت کے نیک لوگ ہر قرن میں
پانچ ہونگے اور ابدال چالیس ان میں کسی نہیں ہوتی اور جب اُن میں سے کوئی مر جاتا ہے تو دوسرا
اُس کے بدل میں آ جاتا ہے اور یہ تمام دوسے زمین میں رہتے ہیں اور کبھی ابو نعیم نے حلیہ میں اور
ابن عساکر نے تاریخ دمشق میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ وہ کہتے
تھے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ اللہ کے بندہ خلق میں تین سو آدمی ہیں جنکے قلوب
حضرت آدمؑ کے قلب پر ہوتے ہیں اور چالیس ہیں جنکے قلوب حضرت موسیٰؑ کے قلب پر ہوتے ہیں
اور سات ہیں جنکے قلوب حضرت ابراہیمؑ کے قلب پر ہوتے ہیں اور پانچ ہیں جن کے قلوب
حضرت جبریلؑ کے قلب پر ہوتے ہیں اور تین ہیں جنکے قلوب حضرت یساکیلؑ کے قلب پر ہوتے ہیں
اور ایک ہے جسکا قلب حضرت ابراہیمؑ کے قلب ہوتا ہے جب اُن میں سے ایک مرتا ہے تو اللہ
اُسکی جگہ پر اُن تین میں سے ایک کو کر دیتا ہے اور جب اُن تین میں سے کوئی مرتا ہے تو اللہ اُسکی جگہ
پر اُن پانچ میں سے ایک کو کر دیتا ہے اور جب پانچ میں سے کوئی مرتا ہے تو اللہ اُسکی جگہ پر اُن سات
میں سے ایک کو کر دیتا ہے اور جب سات میں سے کوئی مرتا ہے تو اُسکی جگہ پر اُن چالیس میں سے
ایک کو کر دیتا ہے اور جب چالیس میں سے کوئی مرتا ہے تو اُسکی جگہ پر تین سو میں سے ایک کو
کر دیتا ہے اور جب تین سو میں سے کوئی مرتا ہے تو عوام میں سے کسی کو اُسکی جگہ پر کر دیتا ہے انہیں
لوگوں کی برکت سے زندگی اور موت ہے اور پانی پرست ہے اور سبزہ اگتا ہے اور بلا دفع ہوتی ہے
اور عبدالرزاق اپنے مصنف میں اور ابن المنذر اپنی تفسیر میں بسند صحیح بشرط شیخین حضرت علی کرم اللہ
وہبت سے روایت کرتے ہیں کہ آپ فرماتے تھے کہ ہمیشہ دوسے زمین پر وہ مسلمان کامل رہیں گے جنکے
قلب حضرت ابراہیمؑ کے قلب پر ہونگے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام قائل تھے انا اول المسلمین کے
اور اس سے زائد بھی ہونگے اور اگر یہ نہ ہوں تو نہ میں اور جو کچھ اُسپر ہے وہ سب ہلاک ہو جائے اور
ابن عساکر قتا وہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ ہرگز خالی نہیں ہوتی زمین چالیس
لوگوں سے جن سے لوگ استغاثہ کرنے ہیں اور ان سے مرد چاہتے ہیں اور انکی برکت سے بانی برتا
ہے اور دوسری ملتی ہے اور جب اُن میں سے ایک مرتا ہے تو اللہ اُسکی جگہ دوسرے شخص کو کر دیتا ہے

اور والدین امید کرتا ہوں کہ حسن ان بن سے ہونگے اور طبرانی نے اس میں اس سند سے
 جسکو پیشی نے حسن کہا ہے سعید سے روایت کی کہ قتادہ کہتے تھے اور ایک روایت میں انس سے
 مرفوعاً کہ وہ کہتے تھے کہ ہم کو اس بات کا شک ہی نہ تھا کہ حسن ان بن سے نہیں ہیں اور اکثر اہل بیت
 سید علی نے در نشرین تحت تفسیر آریہ کریمہ ولولاد فاع الہاء الناس لا یجہدہم فی حق لککات الابرار
 کے لکھی ہیں اور ان کی کتابوں میں بھی روایتیں اس بار دین موجود ہیں اور اسی طرح سخاوی نے
 بھی اسکے متعلق اپنے ایک رسالہ میں جبکہ نام نظم الدال فی الکلام علی حدیث الابرار ہے لکھا ہے
 اور ان سب میں رد ہی ہے ابن تیمیہ پر جنہوں نے ابدال کے وجود سے انکار کیا ہے اور حلیہ بن
 کبھی حضرت ابن سعود سے مرفوعاً آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ میری امت
 میں چالیس آدمی ہیں جنکے دل حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دھڑکتے ہیں ان کی برکت سے اللہ
 دفع کرتا ہے اور ان کو ابدال کہتے ہیں اور انہوں نے اس رتبہ کو نماز اور روزہ اور صدقہ کے
 ادا کرنے سے نہیں پایا حضرت ابن سعود نے عرض کیا کہ پھر کس بات سے فرمایا کہ سنات اور
 مسلمانوں کی نیسہ خواہی سے گریہ نماز و روزہ میں وہ مسلمانوں کے شریک ہیں لیکن مناصر
 صفت جن سے ان کو یہ رتبہ ملا وہی دو میں اور علامات ابدال سے یہ بھی سے کہ ان کے اولاد
 نہیں ہوتی اور نہ وہ کسی چیز پر لعنت کرتے ہیں اور نیز یہ کہ اردن سے نقل ہے کہ ابدال اہل
 علم ہوتے ہیں امام احمد کا قول ہے کہ ابدال اگر اصحاب حبیب ہوں تو پھر کون ہوگا۔ اب اگر
 کوئی پیچھے کہ امام احمد اور امام شہاب بن مزین کہا کرتے تھے کہ ابدال کی علامت یہ ہے کہ انکے
 اولاد نہیں ہوتی جیسا کہ امام ابن سلیم ابدال تھے اور انہوں نے شریعت میں سے نکاح کیا
 تھا اور کسی سے اولاد نہیں ہوتی حالانکہ شیخ احمد شہابی ابدال تھے اور ان کے بیٹے سید محمد شہابی
 تھے تو وہ قاعدہ کہان رہا اس کا جواب یہ ہے کہ شیخ احمد نے جب ترقی بہیت کے درجہ سے
 کی تو وہ قطب ہو گئے۔ اسی وجہ سے ان کو قطب ابدال کہتے ہیں تو یہ صاحبزادہ انکی حالت قطبیت
 میں پیدا ہوئے کیونکہ یہ پیدا ہوئے ہیں نہ دو سو ساٹھ ہیں اور اکیس برس کے سن میں اپنے
 شیخ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور جب یہ صاحبزادہ پیدا ہوئے تو اس وقت انکے والد کا سن
 اکثر برس کا تھا میں کہتا ہوں کہ شیخ احمد شہابی کے شیخ حضرت شیخ ابوالحسن شامی تھے یہ نیز
 برس کے سن میں اپنے باپ کے ساتھ شکار کو گئے وہاں پہاڑ پر چالیس دن نہ اسے ان سے
 ملے اور دفع نہ کرے وہ لوگوں کو ایک سے نو تک حزب ہوئے۔

اور حسب ابدال میں سے کوئی مرتابہ تو حق تعالیٰ اُن پانچ سو میں سے ایک کو اس کی جگہ پر کر دیتا ہے
 صحابہ نے عرض کیا: رسول اللہ اُن لوگوں کو ہم کو بتائیے کہ وہ کون ہیں اور اُن کے اعمال کیا ہیں
 جنگی وجہ سے اُنھوں نے اس رتبہ کو پایا اپنے فرمایا کہ جو اُن پر ظلم کرتا ہے اُسکو وہ معاف کر دینے
 ہیں اور جو اُن سے بُرائی کرتا ہے اُسکے ساتھ نیکی کرتے ہیں اور جو کچھ خدا نے اُن کو دیا ہے اُس سے
 وہ فقر کی مو سات کرتے ہیں چنانچہ تصدیق اسکی قرآن میں موجود ہے وَالْكَافِلِينَ الْفِطْرَةِ وَالْعَالِينَ
 عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ اور بعضی روایتوں میں ابدال کا سات ہونا بھی آیا ہے جیسا کہ قتال
 نے کرامات الاولیاء میں حضرت امیرِ کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ اپنے فرمایا کہ اللہ ان سات
 مسلمانوں کی برکت سے جو اُس میں جتنے ہیں گاؤں سے ہلاک دفع کرتا ہے اور یہ اپنی رائے سے نہیں
 کہنا جاتا بلکہ اتفاق اُس کو وقوع کا حکم ہے اور اسی طرح امام احمد نے کتاب الزہد میں اور غلامان نے
 کرامات الاولیاء میں بسند صحیح بشرط شیخین حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ زمین
 حضرت زین عابدین کے زمانہ سے سات شخصوں سے خالی نہیں ہوتی اور اللہ انکی وجہ سے
 ہلاکوں زمین والوں سے دفع کرتا ہے۔ اس روایت کو علامہ سیوطی نے بھی اپنے رسالہ میں نقل
 کیا ہے اور امام مستغفری نے دلائل النبوة میں بخاری کی بہت سے اور بخاری باب فضائل
 کہ میں مجاہد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ ہمیشہ زمین پر سات مسلمان رہیں گے اور اس سے
 زیادہ اور اگر یہ نہ ہوں تو زمین اور جو کچھ اُس پر ہے سب ہلاک ہو جائے اور از رقی تاریخ کہ میں زمزمین
 محمد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ ہمیشہ زمین پر سات مسلمان اور زائد نہیں گے
 اگر وہ نہ ہوں تو زمین اور جو کچھ اُس پر ہے وہ سب ہلاک ہو جائے اور تہذیب التہذیب میں ہے کہ
 ہم قتادہ سے روایت کر کے کہتے ہیں کہ زمین کبھی سات شخصوں سے خالی نہیں ہوتی اُنھیں کی
 برکت سے سیرابی ہوتی ہے اور بلاد دفع ہوتی ہے اور میں اسید کرتا ہوں کہ حسن اُنھیں میں سے ہیں
 در بعضی روایتوں میں ابدال کا شمار ہونا بھی آیا ہے چنانچہ علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ بعض روایات
 میں ہے کہ ابدال ستر ہزار ساٹھ شام میں اور دمشق تمام روم سے زمین میں اور یہ روایت حضرت
 ابن مسعود سے مروی ہے اور بعضی روایتوں میں ہے کہ نقبات میں سوا در ستر ہزار ابدال چاہیں
 اور انیارسات اور اتاد چار اور غوث ایک ہے اُنکی بزرگی کی تعریف کیا کی جائے تیس حضرت
 امیرِ کرم اللہ وجہہ کے طریق پر ہونگے جیسا کہ عبادہ بن صامت کی روایت سے معلوم ہوتا ہے

سلف کی نبوت سے اور سات گزشتہ لوگوں سے اور سات گزشتہ احسان گزشتہ لوگوں کو

اُنھیں سے زمین قائم ہے اور اُنھیں کے ذریعہ سے پانی برستا ہے اور اُنھیں سے مردہ پانی جاتی
 ہے اور عبادہ بن صامتؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ میری
 اُمت میں تین آدمی ہیں کہ جنگی وجہ سے زمین قائم ہے اور اُنھیں کے ذریعہ سے پانی برستا ہے
 اور لوگوں کو مدد ملتی ہے پھر عبادہ کہتے ہیں کہ میں اسد کرتا ہوں کہ سن اُنھیں میں سے ہیں اور
 ایک اور حدیث ہے جو دونوں حدیثوں کی مضمون کی جامع ہے اپنی ہر پرہ سے روایت ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ زمین تیس مردوں سے خالی نہیں رہتی جو شہادت
 ابراہیم علیہ السلام کے ہیں اُن سے فریاد رسی کی جاتی ہے اور اُن کے سبب سے رزق پہنچتا ہے
 اور اُن کے ذریعہ سے پانی برستا ہے یہ بہت بڑی فضیلت ابدال کی ہے اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
 اور اُن کے سلسلہ نبوت ختم اور منقطع ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے اُمت محمدیہ سے اُن کے قائم مقام بنائے
 اور اُنھیں کو ابدال کہتے ہیں اور اُن کو یہ رتبہ روزہ روز و شب کی بدولت زمین ملے لکھتے ہیں اور
 صدق و رعاد حسن نیت اور سادہ متی قلب اور تمام مسائل فہم کی غیور طلبی کی وجہ سے ملے اس حدیث
 کے راوی ابن الدرداء ہیں قاضی ابن جوزی موضوعات میں لکھتے ہیں کہ ابدال کی حدیث جو
 بیروایت حضرت ابن مسعودؓ و حضرت عمرؓ کی ہے اُن کے راوی اکثر مجہول احادیث ہیں اور حضرت ابی ہریرہ
 کی حدیث میں ایک راوی عبد الوہاب بن علی ہے وہ بھی ضعیف ہے پھر عبد الرحمن بن مروق ہر
 اُسکا کام موضوعات بتاتا ہے اُسکے بھی اعتبار نہیں اور حضرت انس کی حدیث میں علاء بن زید
 ہے اُس نے بھی روایات موضوعہ میں ایک کتاب لکھی ہے علاء کے اور دوسرے طریقہ سے بھی
 روایتیں آئی ہیں اُن میں بنی راوی مجہول احادیث ہیں شیخ جلال الدین سیوطی قعبات علی الموضوعات
 ابن الجوزی میں لکھتے ہیں کہ ابدال کی حدیث صحیح ہے چاہے اسکو متواتر کہیں چاہے صحیح اور اس
 بحث میں میں نے ایک رسالہ لکھا ہے میں تمام احادیث جو اس باب میں وارد ہیں گھڑی بین
 خلاصہ یہ کہ حدیث مرویہ حضرت ابن عمرؓ کو ابن عساکر نے دو طریقوں سے روایت کیا ہے اور حدیث
 مرویہ حضرت علیؓ کو امام احمد اور طبرانی اور حاکم وغیرہم نے دس طریقوں سے زائد طریقہ پر روایت کیا ہے
 جس میں بعضے برشت طریق صحیح ہیں اور بعضی برشت طریق صحیح اور حدیث مرویہ حضرت انسؓ جو طریقوں سے
 روایت ہوئی ایک یہ طریقہ جو صحیح اور طبرانی میں ہے اور جسکی تفسیر شیخ نے مجمع الزوائد میں
 کیا اور حدیث مرویہ عبادہ ابن الصامتؓ کو امام احمد نے سند صحیح روایت کیا اور حدیث مرویہ حضرت
 سلمہ بن مسعودؓ کو ابی ہریرہؓ سے روایت کی ہے اور ابی ہریرہؓ سے روایت کی ہے

حکایت - علامہ شیخ ابن تیرکتے ہیں کہ اس بحث ابدال وغیرہ میں ٹیڈ سے اور میرے شیخ سے گفتگو ہوئی اور قصہ یہ ہے کہ میں تختہ ابی شجاع اپنے استاد شیخ محمد جوینی سے جامع ازہر معہ میں پڑھتا تھا اور انھیں کی خدمت میں رہتا تھا وہ ذرا سخت مزاج تھے ایک دن کچھ قطب و ابدال و خیابان و آباد کا ذکر ہوا تو انھوں نے اسکی قطعی انکار کی اور کہا کہ اس بحث کی کچھ اعلیت نہیں ہے اور نہ اس بارہ میں کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے میں نے کہا معاذ اللہ آپ یہ کیا ارشاد فرماتے ہیں یہ حق ہے اس میں کچھ شک نہیں کیونکہ اولاً اللہ نے اسکی خبر دی ہے اور میں ازہر معہ و حیوٹ میں بول سکتے دیکھئے امام باقری جو ایک مرد جامع علم میں ہر در باطن سے انھوں نے اسکو غل کیا ہے مگر انھوں نے نہانا اور انکی انکار پڑھتی کئی تب میں نے سکوت کے جو کچھ چاہا نہیں دیکھا چپ ہو رہا اور دل میں خیال کیا کہ اب اس امر پوشیدہ اسرار ابوبکر علیہ السلام کی ذکر یا انصاف سے سے کراؤں گا اور چونکہ شیخ محمد جوینی نابینا تھے اور میں ہی انکا ہاتھ پکڑ کر شیخ بوکیس کے سلام کو لیجا یا کرتا تھا ایک دن عادت کے موافق میں ہمراہ شیخ محمد جوینی کے ان کی خدمت میں جا رہا تھا جب قریب پہونچا تو میں نے شیخ محمد جوینی سے کہا کہ کچھ نصائحت تو نہیں ہے جو میں شیخ الاسلام سے قطب وغیرہ کا مسئلہ پوچھوں رکھوں انکی پاس اس میں کیا ہے اس پر جب میں انکی خدمت میں پہونچا تو انھوں نے شیخ محمد جوینی کی نہایت تکریم کی اور ان سے دعا پائی اور میرے حق میں یہی فرمایا کہ اللہ وفہ فی الدین اور وہی دعا مجھکو اکثر دیا کرتے تھے جب شیخ دسادم سے ملے اور شیخ محمد جوینی نے ٹیٹھا چاٹا تو میں نے شیخ الاسلام سے پوچھا کہ پاس یہی قطب و آباد و خیابان و ابدال وغیرہ جنکو حضرات صوفیہ ذکر کرتے ہیں حقیقت میں ان کا وجود ہی ہے یا نہیں آپ نے فرمایا ہاں اللہ کی قسم انکا وجود ہے تب میں نے شیخ جوینی کی طاعت اشارہ کر کے کہا کہ آپ اسکے منکر ہیں اور جوہر سکونایت کرتے ہیں تو آپ اسکے رد میں مبالغہ کرتے ہیں تب شیخ الاسلام نے کمر یاد کیا کہ اسے شیخ نے کیا تم منکر ہو شیخ نے عرض کیا کہ نہیں یا مولانا اب میں اس پر نہیں کہتا ہوں اور سچ ماننا ہوتا اور خیال سابق سے تو بہ کرتا ہوں شیخ الاسلام نے فرمایا کہ خیر تم سے ہی امید ہے پھر میں اور شیخ محمد و مان سے واپس آئے اور راہ میں وہ میری اس حرکت پر کچھ غصہ نہیں ہوئے۔ انتہی ملخصاً اور یہ ہے ان کی تعداد میں اختلاف ہے دیتے انکی سکونت کی جگہ کے متعلق بھی بحث نہیں کرنی میں مولیٰ الفضل سے مروی ہے کہ ابدال شام میں اور بخارا کوفہ میں رہتے ہیں اور حضرت اسد کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ اوٹا کوفہ کے رہنے والوں میں ابن ابدال اہل شام سے اور یحییٰ

آپ سے مروی ہے کہ ابدال اہل شام سے ہیں اور نجباء اہل مصر سے اور اخبار اہل عراق سے اور ابن عساکر اور خطیب ہر دایت عبداللہ بن محمد بیان کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے سنا کہ ان سے کہ وہ کہتے تھے کہ نقباء تین سو ہیں اور نجباء ستر اور ابدال چالیس اور اخبار سات اور عماد چار اور غوث یک نقباء مغرب میں رہتے ہیں اور نجباء مصر میں اور عماد گوشہ اسے زمین میں اور غوث کہ میں جب کوئی حاجت پیش آتی ہے تو پہلے نقباء متوجہ ہوتے ہیں پھر نجباء پھر ابدال پھر اخبار پھر ابدال اگر وہ دعا قبول ہوگی تو فیروزہ غوث متوجہ ہوتا ہے اور اسکی دعا ضرور قبول ہوتی ہے لطائف اشرفیہ میں ہے کہ حضرت سید اشرف جہانگیر قدس سرہ سے لوگوں نے پوچھا کہ اگر ابدال انھیں دو شہر دن عراق

اور شام میں ہیں بیسا کہ وار د ہے بدلاء امتی اربعون رجلاً امتی عشر فی العراق و ثانیۃ عشر فی الشام پس اسکے کیا معنی ہونگے کہ ہر مہینہ کی تاریخوں میں وہ آٹھ مہینوں میں ہوتے ہیں اور قیام ان کا اور شہر دن میں کیونکر معلوم ہوگا تب آپ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام عالم کو دو قسم پر فرمایا کیا ہے نصف شرقی و نصف غربی نصف شرقی سے مراد عراق ہے اور نصف غربی سے مراد شام ہے پس عراق اور اسکے سوا جیسے خراسان اور ہندوستان اور تمام شہر شرقی یہ سب عراق میں داخل ہیں اور شام اور اسکے سوا مصر وغیرہ یہ سب مغرب میں داخل ہیں اور ایک گروہ بزرگوں کا جو سات ابدال ہونے کے قابل ہیں وہ اسکی دلیل یہ لکھتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے زمین کی سات ولایتیں بنائی ہیں اور سات آدمیوں کو برگزیدہ کر کے انکا نام ابدال رکھا اور ہر ایک کو ایک ایک اقلیم سپرد کر دی ہے۔ واللہ اعلم بحجج المعانی میں ہے کہ شاہد ان حضرت لایزال کو جو چشم خلافت سے پوشیدہ ہیں سوائے اہل حال اور اولیاء کا ظہیر کے کوئی دوسرا نہیں جانتا اور نہ دیکھتا ہے ان گروہ سے سات آدمی ہیں اور وہ سات ابدال سات ولایتوں میں رہتے ہیں یعنی ہر ہر ابدال ایک ایک اقلیم میں رہتا ہے اور ان کا وظیفہ مد معنوی ہے خلافت کی جب وہ عاجز ہیں اور جب اس قوم میں کوئی درویش کامل حال ہوتا ہے تو وہ اس قوم عاجز کی فرادہ دہی کرتا ہے اور جب ان میں سے کوئی مر جاتا ہے تو کوئی صوفی اس کا قائم مقام ہو جاتا ہے اور جو نام اس صوفی کا ہوتا ہے وہی اسکے قائم مقام کا ہوتا ہے اور وہ سات ابدال سات نبیوں کے مشرکون پر ہوتے ہیں ایک ان میں سے اقلیم اول میں بر قلب حضرت ابراہیم علیہ السلام ہوتا ہے اسکا نام عبدالحی ہے اور دوسرا دوسرے اقلیم میں اسکا نام عبد العظیم ہے وہ بر قلب حضرت موسیٰ علیہ السلام ہوتا ہے اور تیسرا تیسرے اقلیم میں بر قلب حضرت یونس علیہ السلام ہوتا ہے اسکا نام عبدالمربیہ ہے اور چوتھا

جو تھے اقلیم میں بر قلب حضرت ادریس علیہ السلام ہوتا ہے اُس کا نام عبدالقادر ہے اور چنانچہ چوتھوں
اقلیم میں بر قلب حضرت یوسف علیہ السلام ہوتا ہے اُس کا نام عبدالقادر ہے اور چھٹا چوتھوں اقلیم میں بر
قلب حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہوتا ہے اُس کا نام عبد السمیع ہے اور ساتواں ساتویں اقلیم میں
بر قلب حضرت آدم علیہ السلام ہوتا ہے اُس کا نام عبدالبعیر ہے اور یہ ساتویں ابدال حضرت خضر
علیہ السلام ہیں اور ان ابدال میں ہر شخص عارف لطائف و معارف الہیہ و اسرار کو اس سبب
ہوتا ہے اور ان ساتویں سے دہائی عبدالقادر و عبدالقادر خاص کہ ہر کے نازل کرینکے
لیے ہوتے ہیں معنی جس ولایت اور قوم پر نازل ہوتا ہے تو وہ انھیں کے ذریعہ سے ہوتا ہے
امام یافعی کہتے ہیں کہ یہ جو بعضوں نے ابدال کے بارہ میں لکھا ہے کہ فلان فلان نبی کے قلب پر
ہیں یا فلان ملائکہ کے وہ ان یہ نہیں لکھا کہ فلان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب پر ہیں تو اسکی
وجہ یہ ہے کہ عالم خلق وادین اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک سے اعز و
اشرف والہات کوئی قلب بنایا ہی نہیں پس ملائکہ اور انبیاء اور اولیاء کے قلوب کی نسبت آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایسی ہے جیسے تمام ستاروں کی نسبت آفتاب کی طرف اور جامع الازل
میں ہے کہ سات ابدال ساتویں ولایتوں میں بر قدم حضرت ابراہیم و موسیٰ و ہارون و ادریس و یوسف
و عیسیٰ و آدم علیہم الصلوٰۃ والسلام ہوتے ہیں ان میں چار کے نام چار اوتادوں کے ہوتے ہیں
اور تین کے نام عبدالسمیع و عبدالبعیر و عبدالشکور ہوتے ہیں یہ تین اور وہ چار ملاکرات
موسے حضرت شیخ کبر فتوحات کے باب پنجم میں دیکھتے ہیں کہ ہر بدل کو سات ابدال سے
یہ قدرت دی گئی ہے کہ وہ ان انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی روحانیت سے مدد لے جو آسمانوں
پر ہیں چنانچہ اُسکا دس نبی کی روحانیت سے مدد ملتی ہے اور اسی طرح ہفتہ کے ہر دن کو بھی
امداد ہر روز خاص ان ابدال سے ملتی ہے اب اگر کوئی کہے کہ کیا ابدال گھٹتے اور بڑھتے ہیں فتح
شیونہات حق کے یادہ ایک ہی طرح پر رہتے ہیں بڑھتے گھٹتے نہیں ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ
ابدال ساتویں بڑھتے گھٹتے نہیں ہیں ان کی وجہ سے ابدال ساتویں ولایتوں کو محفوظ رکھتا ہے
اور ان کا کام ان اسرار کا جاننا ہے جو اللہ نے کو اکبستیار دین و ولایت رکھے ہیں نیز انکے
حرکات اور نزول کا جاننا جو سنازل میں مقدر کئے گئے اب اگر کوئی کہے کہ سات ولایتوں کی
ترتیب بھی سات آسمانوں کی طرح ہے یعنی ارتباط اقلیم اول کا ساتویں آسمان سے اور اقلیم دوم کا
چھٹے آسمان سے اسی طرح اور آسمانوں میں بھی اسی کا جواب یہ ہے کہ فتوحات کے باب کیلئے

میں ہے کہ ان روحانیت ہر اقلیم کے مرتبطہ ہے اُس آسمان سے جو اُس کے مشاکل ہے تو اقلیم اول
 مرتبطہ ہے ساتویں آسمان سے تو صانع اُسکی یوں جانتا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اس زمین کی جہر
 ہم بین سات اقلیم بنائی ہیں اور اپنے موسیٰ بندہ دن میں سے سات آدمیوں کو چھانٹ کر
 اُن کا نام ابدال رکھا اور ہر بدل کے واسطے ایک اقلیم مقرر کر دی اور اُس اقلیم کو اُسکی وجہ سے
 محض نام کر دیا تو اقلیم اول کی طرف آسمان ہفتم سے امراکشی نازل ہوتا ہے تو اُسکی طرف اس ستارہ
 کی روحانیت ناظر ہوتی ہے اور جو بدل اُس کا محافظ ہے وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قلب پر
 ہوتا ہے۔ ورتب دوسری اقلیم کی طرف ازل نازل ہوتا ہے دوسرے آسمان سے تو اُسکی طرف ثانی
 کوکب غلظہ کی ناظر ہوتی ہے اور جو بدل اُس کا نگہبان ہوتا ہے وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے
 قلب پر ہوتا ہے اور تیسری دلالت کی طرف امراکشی نازل ہوتا ہے تیسرے آسمان سے تو اُسکی
 طرف بھی روحانیت اُسکے ستارہ کی ناظر ہوتی ہے اور جو بدل اُس کا محافظ ہے وہ بقلب حضرت
 یونس علیہ السلام ہوتا ہے اور وہ بتائید محمدی صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہے اور جب چوتھے
 ولایت کی طرف امراکشی نازل ہوتا ہے چوتھے آسمان سے کہ جو قلب کل آسمانوں کا ہے تو اُسکی
 طرف بھی روحانیت ستارہ غلظہ کی ناظر ہوتی ہے اور جو بدل اُس کا محافظ ہے وہ بقلب حضرت
 ادریس علیہ السلام ہوتا ہے اور یہی وہ قطب ہے جس کو اب تک موت نہیں آئی اور جو قطاب
 دنیا میں ہیں وہ اُسکے نائب ہیں اور جب پانچویں ولایت کی طرف امراکشی نازل ہوتا ہے پانچویں
 آسمان سے تو اُسکی طرف روحانیت اُسکے ستارہ کی ناظر ہوتی ہے اور جو بدل اُس کا محافظ ہے
 وہ بقلب حضرت یوسف علیہ السلام ہوتا ہے بتائید محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اور جب چھٹیں
 ولایت کی طرف امراکشی نازل ہوتا ہے چھٹے آسمان سے تو روحانیت اُسکی ستارہ کی اُسکی
 طرف بھی ناظر ہوتی ہے اور اُس کا محافظ جو بدل ہوتا ہے وہ بقلب حضرت عیسیٰ و حضرت یحییٰ
 علیہم السلام ہوتا ہے اور جب امراکشی ساتویں ولایت کی طرف نازل ہوتا ہے آسمان دنیا سے
 تو اُسکی طرف اُسکے ستارہ کی روحانیت ناظر ہوتی ہے اور جو بدل اُس کا محافظ ہوتا ہے وہ بقلب
 حضرت آدم علیہ السلام ہوتا ہے حضرت شیخ فرما تے ہیں کہ میں اُن ساتوں ابدال سے کہ معطر
 میں حلیم حنا باد کے پشت پر ملا تو میں نے دیکھا کہ وہ کوع میں تھے میں نے انھیں سلام کیا اور انھوں نے مجھے میں اپنے باتیں
 کرنے لگا دانی اُن سے بڑھ کر میں نے اللہ کی یاد میں شغل کسی کو نہیں دیکھا اور نہ اُن کا سا
 کسی کو پایا سوا سقیط المرتبت بن ساقط العرش کے تو یہ ہیں کہ جو فارس کے رہنے والے تھے رضی اللہ

اور حضرت شیخ نے اولیاء اصحاب دوا کے حال میں بہت کچھ فتوحات کے متہدین باب میں
 لکھا ہے اُسکو دیکھنا چاہیے۔ واللہ اعلم کہ فی ہذا قیامت لکھو، ہر حضرت شیخ مدار اللہ و اللہ
 عوہ میں لکھتے ہیں کہ ابدال نہ ملے زمین کرتے ہیں نہ پانی پہنچتے بلکہ لوگوں سے نفی رشتہ ہیں اور ان
 مقامات نہ تہج ہوتے ہیں کہ جو تک ہوتے ہیں اور ان نلا ہر زمانہ موجود نہیں ہوتے اور نہ آکا
 جسم تیار ہوتا ہے نہ سایہ نظر آتا ہے اور یاد از بد مذہب اور اشیاء ہوتے ہیں اور وہ
 اور رخص کرتے ہیں مگر کوئی شخص آواز آئی نہیں سنا اور ان کو قدرت ہوتی ہے کہ خسیس کو
 نفیس بنا دیں اور عفا جو ان پر اختیار کر لیتے ہیں اور بدو راجح سکونیت اور ذلت رشتہ ہیں اور ہر
 سال میں دوبار جمع ہوتے ہیں ایک عتر کے دن عزت میں اور دوسرے رب کے ہمدین میں
 جس جگہ پر جمع ہونے کا حکم ہوتا ہے نہ حضرت بلکہ ان بھی زمانہ حضرت رسول نبوی صلی اللہ علیہ وسلم
 ہم مدد اس سبب سے تھے اور اہل ظاہر میں ہوا ایک شخص کے کوئی شخص ان کو نہیں پہچانتا اور
 سب وہ وہ ہوتے تو کسی دوسرے شخص کہ چنانچہ صاحب کر لیتے ہیں اور ان بہت نشان آشفتہ
 صلی اللہ علیہ وسلم میں بادل و آفتاب صلی اللہ علیہ وسلم کے دریاں خزانہ میں الیاء و ہوتے
 درمیان لوگوں کا آفتاب صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں پہنچتے تھے اور وہ لوگ خدائے
 بن الیاء کے دیان میں ہوا کرتے تھے اور علم کتاب اس نسبت ان سے اخذ کرتے تھے اور ان کی
 تہذیب ان نام پر ہوتے تھے اور ہذا یقہ کے واسطے کہ کون نہیں دیکھتا تھا اور ابدال نامور ہوتے ہیں
 اپنے زمانہ کے نبی کے دست پر قیصر ہی مقصد نانی مقدمہ شرح تھیں وہ مارتھ میں کشتہ ہیں مابو کے
 بعد مرتبہ ساتویں ابدال کا ہے جو نہ ساتویں آئینہ کے ہوتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک خاص
 قطب میں اپنی آئینہ کا ہوتا ہے ان کے بعد دہل اویا کے ہوتے ہیں اس میں مشرق
 کے ہیں پھر بارہویں جو ساکم ہیں بارہویں اور ان کے تعلق سے اور ان کو لازم ہر جوان کو حوادث
 کو نسبت داتی ہوتے ہیں پھر بیسویں اور پچاسویں اور ننانوے جو صاحب اسما جنسی ہیں ان میں ہر سال
 ایک دو عالم میں تہم جو ہوتے ہیں بطور بدل کے اور ہر زمانہ میں اس کے عدد اتنے ہی رہتے ہیں نہ
 بیستہ ہیں نہ گھٹتے اور اتنی ہی رہیں گے قیامت تک اور ان کے علاوہ جتنے اولیاء ہیں وہ موافق
 ظہور اور خفا تجلی الہی کے ہوتے گھٹتے رشتہ ہیں ان کے بعد مرتبہ زہاد اور عباد اور سادہ ہیں
 کا طبع سے جو قیامت تک رہیں گے اور یہ سب لوگ قلب کے حکم میں داخل ہیں اور ان کے طبع
 کے حکم میں داخل ہیں جب کام مرتبہ قلب کے برابر ہے سو خلافت کے کراسمین حضرت دو اس حکم سے خارج ہیں

سے ہے کہ اللہ تعالیٰ سے وہ خود معافی اور اسرار الہیہ اخذ کر لے ہیں بخلاف اُن لوگوں کے کہ جو کمر
 قصب میں داخل ہیں وہ البتہ کسی چیز کو سوا قطب کے اور کسی سے نہیں لیتے بجز اللہ تعالیٰ
 عبادہ لایین کیسے تسلط علیہم سلطان و اوصالیہ الی ذرورۃ مقامات العرفان و صلی اللہ علی
 محمد و آلہ وسلم شرح تعریف میں ہے کہ کسی وقت میں یہ است پار سومرد ابدال سے خالی نہیں رہتی
 سبہ اور اُن چار سو میں سے چالیس اور ادا چالیس میں سے چار نقبہ اور اُن چار میں سے ایک
 قصب ہے کافرون کی سلاستی مومنوں کی برکت سے ہے اور ہم مومنوں کی سلاستی ابدال
 کی برکت اور ابدال کی سلاستی ادا کی برکت سے ہے اور ادا کی سلاستی نقبہ کی برکت سے اور
 نقبہ کی سلاستی سب کی برکت سے اور جب قطب اس عالم سے گزرے گا سبے نقبہ میں سے ایک
 قصبہ تمام کر دیا جاتا ہے اور جب نقبہ سے کوئی مرتابہ تو ادا میں سے اور جب کوئی ادا
 سے مرتابہ تو ابدال میں سے اور جب ابدال سے کوئی مرتابہ تو دنیا میں ایک بندہ و مسلمانوں
 میں سے کوئی ایک سکی بیگ پر ہو جاتا ہے اور جسے مشایخ کہتے ہیں کہ وہ دن غیب میں سوچیں وہی
 ہیں جو ہمیشہ عالم میں رہتے ہیں اور جب اُن میں سے کوئی مرتابہ تو دوسرا اُس کا قائم مقام ہوتا ہے
 اور اُن دن سے کسی زمین ہوتی اور اُن میں سوچیں کے چھ طبقہ ہیں پہلا طبقہ تین سو آدمیوں کا ہے
 ان کو ادا یا اور مردان غیب کہتے ہیں دوسرا طبقہ چالیس آدمیوں کا ہے جنکو ابدال کہتے ہیں تیسرا
 طبقہ سب آدمیوں کا ہے جنکو ادا کہتے ہیں چوتھا طبقہ پانچ آدمیوں کا ہے جنکو اخبار کہتے ہیں
 پانچواں طبقہ تین آدمیوں کا ہے جنکو نقبہ کہتے ہیں چھٹا طبقہ ایک شخص کا ہے جسکو غوث و قطب
 کہتے ہیں اور جسکی برکت سے عالم برقرار ہے جب وہ اس جہان سے گزرے گا سبے تو دوسرا اُس
 جگہ پر تامل کیا جاتا ہے اور مخلوقات میں سے کوئی چیز اُسکا حجب نہیں اگر وہ مغرب میں ہوتا ہے تو
 مشرق والوں کو دیکھتا ہے اور اسی طرح بالعکس اور اُن لوگوں کو اور لوگ نہیں جانتے ہیں اور اس طرح
 زندگی بسر کرتے ہیں کہ اُن کو کوئی چہانتا ہی نہیں یعنی یا رسالی و زہد و شجاعت وغیرہ کچھ ظاہر نہیں کرتے
 بلکہ عوام میں سے رہتے ہیں گردن اُن کا خواص کا سا ہوتا ہے اور اپنی تسلیت بھی
 دوسروں پر کرتے ہیں نہیں کرنے اسی وجہ سے اُن کو مردان غیب کہتے ہیں یہ

الذات و پردہ ہی باشند مستور | اگر در خیمہ کربان نون منظور |

سے کہ دوسرے ہر کوئی نہ اپنے بندہ و بندہ ہی باشند مستور کو غیب میں ہے اور پہلے واسطہ میں طرف حق تعالیٰ کی
 رحمت سے کی غور میں ہے کہ ہر بندہ اور ان کی ادا و ابدال ہر بندہ

اگر ایشان انبیاست، بیچ آسمان ۱۱ کہ از وی میتوان کردین پنددار ۱۲

انتہی شیخ محمود بن احمد عسکری لکھنوی انیشاپوری پانچویں صدی میں لکھتے ہیں کہ عالم برگزادہ اسد مخدومی نے یہاں اور ہندوستان
حق ہمیشہ عالم میں رہتے ہیں اُنکے سات طبقہ ہوتے ہیں چار سو تیس کی تعداد دین پہا طبقہ ہیں جو
آدمیوں کا ہے جو بر قلب حضرت آدم و حضرت نوح علیہما السلام ہیں اُن کو رقباء کہتے ہیں دوسرا
طبقہ ستر دیوان کا ہے وہ بقیہ حضرت ابراہیم و حضرت یعقوب علیہما السلام ہیں اُن کو نجباء کہتے
ہیں تیسرا طبقہ چالیس آدمیوں کا ہے وہ بر قلب حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام ہیں اُن کو
اہل کہتے ہیں چوتھا طبقہ بارہ آدمیوں کا ہے وہ بر قلب حضرت موسیٰ و حضرت خلیس علیہما السلام
ہیں اُن کو نقباء کہتے ہیں پانچواں طبقہ سات آدمیوں کا ہے وہ بر قلب حضرت جبریل علیہ السلام
ہیں اُن کو اداؤد کہتے ہیں چھٹا طبقہ دو آدمیوں کا ہے وہ بر قلب حضرت میکائیل علیہ السلام ہیں اُنکو
قطب کہتے ہیں ساتواں طبقہ ایک آدمی کا ہے وہ بر قلب حضرت اسرافیل علیہ السلام ہے اُنکو
غوث کہتے ہیں ایک قطب اُنکے راستے بائیں ہوتا ہے در ایک بائیں بائیں اور جب وہ شخص کہ
جو بر قلب حضرت اسرافیل ہوتا ہے یعنی غوث مہاجرات سے توان دونوں قطبوں سے ایک ہنگام پر
کر دیا جاتا ہے اور سات تین سے ایک اُس قطب کی جگہ پر جاتا ہے اور بارہ تین سے ایک کی
جگہ پر جاتا ہے اور چالیس تین سے ایک بارہ کی جگہ پر اور ستر تین سے ایک چالیس کی جگہ پر اور
تین سو تین سے ایک ستر کی جگہ پر اور اہل دنیا تین سے ایک اُن تین سے ایک جگہ پر اسی مرتبہ
تینا ست تک حساب رہے اور یہ سات طبقہ اعلیٰ و اقدس اور مدبر اور حضرت ملک خدا کے حکم سے
ہیں باقی اولیاء صاحب ولایت اُنکے علاوہ ہیں اُن تین بعثت ایک ہوتے ہیں جنکی ولایت خلق پر
نظا ہر ہوتی ہے اور وہ خود بھی سکون پاتے ہیں اور بعض ایسے ہوتے جو اپنی ولایت پر ذرا مطلع
ہوتے ہیں مگر خلق اُن کو نہیں جانتی اور بعض ایسے ہوتے ہیں کہ خلق اُن کی ولایت پر مطلع ہوتی ہے مگر
وہ خود انہیں مطلع ہوتے اور بعض ایسے ہوتے ہیں کہ نہ خلق اُنکی ولایت کو جانتی ہے اور نہ وہ خود
انہیں کی شان میں ہے، ولایاتی تحت قانی لا یغفرہ غیرہی اور اُن کی شانیت بغیر جانشینی

سے یعنی ہر سے اولیاء ہری قب کے چھ ہیں اُن کو سو سے سو سے کوئی نہیں جانتا ستر شیخ مدد دور عانی مرزا نے میں کہ
نہیں نہیں کو کوئی نہیں تہ و ولایت کو پہنچے جب تک حق تعالیٰ اُس کو پردہ میں نہ ملے کی نگہوں سے چھپے اور ہی شے
اولیائی تحت قانی کے ہیں اور یہ قبا سات ہست کی ہے نہ کوئی پردہ گری وغیرہ اور قبا سات صفات ہست کہ اس میں کوئی
سبب نہ ہو کہ کسی یا اُنکے کوئی ہر کو کو گون کی طرف دین سبب کر کے دکھائے اور جی لا یغفرہ غیرہی کے یہ ہیں کہ جب تک
کسی کے باطن کو نور اور رت سے نور نہ فرمائے تب تک وہ شخص اہل دل کو نہ جانے دے

کے اسے اللہ کے بند واسے روکوا اور جب کوئی چیز کھو جائے اور اُس کے ملنے میں مدد پاتا ہے تو یہی
کے کہ اسے اللہ کے بند دوسری مدد کر دیا فرماؤ کہ جو چوچو کیونکہ اللہ کے بند سے ایسے بھی ہیں جنکو تم
نہیں دیکھتے ہو اور فقہار نے اس پر استدلال کیا ہے اُس حدیث سے جو ابن سنی نے عمید اللہ
بن سعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی وہ کہتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جب
تو دو گونہ تین سے کسی کا ہوا تو کسی نیکل میں کھو جائے تو وہ پکار کر کہے اسے اللہ کے بند دوسرو
روک کیونکہ اللہ کے بعض بند سے ایسے بھی ہیں جو اس کہنے کو سن لیتے ہیں تو اس میں بیکار نہ رہا اور انھیں
ڈیوڑھی پاتا ہے اللہ کے اُن بندوں سے جو نیک ہیں دیکھتے ہیں نہایت دوسری
حدیث میں جو روایت طبرانی دوسری سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جب
تو تین سے کوئی شخص کوئی چیز کھو جائے تو وہ ایسی جگہ پر جہاں اس کا دلی دوست
ہو اس کو اپنا پیارا لے کر آئے تو وہی دریا گاہ روایت میں سند فی تہذیب یونانیہ کے
بعض بند سے ایسے بھی ہیں جنکو تم نہیں دیکھتے ہو نہ میں پر ما شیعہ الیہنا من الناس میں کہتے
ہیں کہ یہ حرب ہے مردوں راوی تہذیب میں جو کہ فی تہذیب میں سند میں حدیث
ذات القلند ب، احل کہ قلیل دیا عباد اللہ احسوا کی شرت میں کہتے ہیں کہ اس حدیث کو جس طرح
سند میں لکھا ہے اسی طرح بڑا ہے بھی اور نہ صرف ابن مسعود کی روایت سے وہ کہتے تھے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جب کسی کا جانور کسی نیکل میں کھو جائے تو اسکو پکار کر کہنا
چاہیے کہ اسے اللہ کے بند دار سکورو کہو کیونکہ اللہ کے بعض ایسے بند ہیں جو عالم وغیرہ سے
جوسے ہیں تو اس پر ہے کہ وہ اس جانور کو روک دین اور اس حدیث کو ابن ابی نعیم اور طبرانی نے بھی
ابن سنی کی حدیث سے روایت کیا ہے اور شیخ الروانہ میں ہے کہ اس حدیث کا ایک راوی حضرت
ابن حسان ہے جو ضعیف ہے امام زہدی اذکار میں اس حدیث کو ابن ابی نعیم کی کتاب سے روایت
کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ نجد سے بعض بزرگ علماء نے بیان کیا کہ کہا رن کا جانور کھو گیا اور ایسا
خبر آیا ہے کہ شاید انھوں نے لنگر کے کھو جانے کو فرمایا اور وہ اس حدیث کو بھی جانتے تھے
تو انھوں نے یہی الفاظ کے فرمائے کہ جانور جان پرتہ وہیں پر اللہ قدوس نے روک دیا اور
وہ کہتے تھے کہ ایک مرتبہ میں ایک جہت کے ہوا تھا اس میں کسی شخص کی جانور کھو گیا سب اُنکو
تدش کرتے کرتے تنگ گئے اس کا کہیں پتہ نہ پاتا تب میں نے وہی لنگر کے جسکی بیکت سے وہ
ملے ہوئے تھے ان کے پاس سے گزرا اور وہ بڑے بڑے درمیان میں ہوا تھا اللہ رب

وہ جانور نازل کیا حضرت مولانا رومی رحمۃ اللہ علیہ غنوی شریف میں فرماتے ہیں کہ

آن زمان کاغخان مظلومان رسد	شیر مردانہ در عالم د
آن طرث چون رمت حق مید وند	بانگ مظلومان زہر خا بشنوند
آن طیبیان و شہا سے نہان	آن ستونہای ملکات سے بہان
آنچو حق بے غلت و بے رشوت نہ	آنحضرت پرورداری و رمت نہ

اور شوقانی بھی حدیث ذالآراد غویا کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث کو جسطرح مصنف نے روایت کیا ویسا ہی بلہانی نے بھی جمع کبیر میں روایت کیا ہے اور یہ عقبہ بن غزو ان کی روایت ہے جو انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ ارشاد فرمایا کہ جب کسی کی کوئی چیز کو ہائے اور وہ مرد چاہے اور ایسے مقام پر ہو جہاں اُس کا کوئی دوست اور آشنا ہو تو وہ کہے کہ اے اللہ کے بند میری مدد کرو کیونکہ بعض اللہ کے بند سے ایسے ہیں جنکا وہ نہیں دیکھتے جو مجمع الزوائد میں ہے کہ اسکے راوی سب ثقہ ہیں مگر بعض میں ضعف ہے کیونکہ زید بن علی نے عقبہ کو نہیں پایا ہے اور ہزار زید بن علی سے نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ ملائکہ حائطین کے سوا اللہ کے اور رشتہ بھی ہیں جو ایک ایک جہی کو جو درخت کے گرتی سے لگتے ہیں پس جب کہیں کسی شخص کو جنگل میں کوئی بات پیش آئے تو چاہیے کہ بکا کر کے کہے اللہ کے بند میری مدد کرو مجمع الزوائد میں ہے کہ اسکے راوی ثقہ ہیں اور اس حدیث میں دلیل ہے اُن بندگان خدا سے استعانت کے جائز ہونیکے جنکا آدمی نہیں دیکھتا ہے وہ ملائکہ ہوں یا مائکین جن پر کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ انسان اپنے بچے سے جانور سے کہو جائے یا اُسکی سرکشی کے وقت مردے سے حسب حاجت امانتوں کے اولیا متصرفین کی اور بھی قسمیں لکھی ہیں بکا ذکر کرنا بھی خالی الزام دہین ہے وہ لکھتے ہیں کہ اور اقسام اولیا اللہ سے حواریوں ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو تردد و تلویں سے بالکل پاک و صاف ہوتے ہیں اور منکرین اور مضامین کے بے خدا کی طرث سے منزہ تہتوں اور تلواروں کے ہوتے ہیں اس امت کے حواری حضرت زہیر تھے جیسے کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ زہیر کے چچا کے بیٹے اور حواری ہیں اور ہر زمانہ میں جو شرب حضرت زہیر پر ہو گا وہ حواری ہو گا اور قول معتبر ہے کہ انصار اور خلفاء اربعہ اور عثمان بن مفلون اور حمزہ اور جعفر حواریین سے تھے کیونکہ سب جامع تھے دونوں خصلتوں شجاعت اور برہان کے اور ان میں سے ختم الاولیا رہیں وہ

ایکسا ولی ہے حضرت اسرافیل علیہ السلام کے قلب پر حبیبہ علم بھی مثل علم حضرت اسرافیل علیہ السلام کے ہے اور وہ جامع ہے قیض و بسط کا اور اسی شرب پر حضرت ابیزید بطامی تھے اور ان اولیاء کی بزرگی بہ ترتیب بنیاد اولی الغم کے ہے اور ان میں سے رجال الغیب میں جو مثل بین کن میں عاجری بہت ہے اور آواز کی پستی ہے ان پر ہمیشہ بجلی رہانی رہتی ہے اور ان کا شرب یہ آیت ہے وَحَتَّعَتْ اِلَیْهَا نَارُ لُجْنٍ فَلَا تُنْمِدُ اِلَیْهَا سَاوِیةٌ لِّعِبَادِ الرَّحْمٰنِ الَّذِیْنَ یَشۡوۡنَ عَلٰی الْاَرۡضِ حَتّٰی اِذَا نَزَعُوۡهُمۡ لَیۡ جَاۡنَکَ لَوْ سَلَّوۡا اَوْرَاقَۃً مِّنۡ سَیِّئٰرِہٖ ولی ہیں جو تمام بحقوق اللہ ہیں اور آمر بامر اللہ اور موزن عتد اللہ ان کا کام ہے حکم کرنا ان باتوں کو جو اللہ ارادہ فرماتا ہے اور ان سے کراستیں اور خوارق عادات بھی نکالے جوتے ہیں اور ان میں سے آٹھ ولی ہیں کہ جن کا نام قوت التین ہیں اور ان میں قوت ورقہ کا علیہ ہے ان کا شرب استسقاء علی الکفایت انہیں کی شان میں یہ وارد ہے لَا تَاۡخُذُہُمۡ فِی الدِّیۡنِ کہتا ہے اور ان میں سے پانچ ولی ہیں جو کائنات میں مثل ان آٹھ کے ہیں اور ان کا کام لوگوں پر رفق اور نرمی کرنا ہے ہر مضمون قیام جمہ من اللہ لیت لکھ اور ان میں سے پندرہ ولی ہیں جن کا نام رجال الثمان والطف الای ہے جیسا کہ حضرت یحییٰ کے حق میں وارد ہوا ہے وَحَتَّ نَارُ لُجْنٍ کہتا ہے اور ان کو اللہ خالق پر بہت شفقت ہوتی ہے مومن ہوں یا کہ فرادان کی شان یہ ہے کہ جو ان سے اللہ کی طرف سے اس کی طرف وہ متوجہ ہوتے ہیں اور ان میں سے چار ولی ہیں جو مردان بہت و رجال کے جاسٹے ہیں ان کا کام پارون ادا و دین کو مدد دینا ہے اور ان کے اجسام روحانی ہوتے ہیں اور قلب سادہ می اور وہ آسمانوں میں مشہور ہوتے ہیں اور زمین میں کجبال اور ان کا علم غیر تنہا ہی ہے اور ان میں سے چوبیس ولی ہیں جن کو رجال الفتح کہتے ہیں ان کے ذریعہ سے اللہ نے اولیاء کے قلوب پر اپنے اسرار اور معارف خاص کیے ہیں اور ان میں ہر ایک ایک ایک سائست کے لیے معین ہے اس امر کے ادراک کے لیے جو اللہ نے واضح کیا ہے اور ان میں سے مردان معارج العلے ہیں جو سات ہیں وہ بہ سادت اور بہ نفس معراج میں ہیں ان کو علم خاص حاصل ہوتا ہے اور وہ لوگ علاوہ ابدال اور

سلسلہ و دبائیں آدھین زمین کے ٹرسے پھر نوہ سنی گرجس کس کی آواز ۱۲ منہ سے اور جن کے بندہ وہ ہیں جو چلتے ہیں یہی سلسلہ پانچوں اور بیس بات کرے گئے ہیں ان میں سے ناچھو لوگ کہتے ہیں ۲۴ منہ سے سخت تر کفار پر ۲۵ منہ سے انہیں پہنچتی ہے ان کو اللہ کی رو میں نہ دست کسی دست کہتے والے کی ۱۲ منہ سے سچو اللہ کی ہر ہے جو لوگوں کو نہیں دے ۱۲ منہ سے اور شوق دیا اپنی طرف سے ۱۲ منہ

رجبین کے مہین کا ثبوت الحروف کتاب ہے کہ علامہ میبذی نے فوائج میں لکھا ہے کہ رجبین چالیس
 شخص مہین کے شروع ماہ رجب میں اُن میں ایسی گرانی پیدا ہوتی ہے کہ حرکت نہیں کر سکتے اور روز
 بروز وہ ثقل کم ہوتا جاتا ہے یہاں تک کہ اول شعبان میں وہ ثقل بالکل ناپا مل ہو جاتا ہے
 فصل الخطاب میں ہے کہ بعض کبراء عارفین فرماتے تھے کہ مردان خدا کے بہت سے گروہ ہیں اور
 اُن کے حالات مختلف ہوتے ہیں بعض کل حالات کے جامع ہوتے ہیں اور بعض بعض حالات کے
 اور ہر طبقہ کا لقب خاص ہوتا ہے اور بعض وہ ہیں جن کے عدد ہر زمانہ میں مقرر ہوتے ہیں اور بعض
 پیشا رہنے ہیں اور گھٹتے بڑھتے بھی رہتے ہیں بعد اُن کے رجبیوں میں ہیں کہ وہ ہر زمانہ میں چالیس
 آدمی ہوتے ہیں نہ اس سے گھٹتے اور نہ بڑھتے اور یہی وہ لوگ ہیں جو قائم رہتے ہیں سداً ثقل
 کی غفلت میں وہی حامل قول ثقل ہوتے ہیں چار شاخ جناب باری سے معام ہوتا ہے کہ
 اِذَا سَلَّمْتَنِي سَلَامًا قَوْلًا ثَقِيلًا یعنی عنقریب ہم تجھے ایسی بات القا کریں گے جو بہت بھاری ہے اور
 رجبیوں کو رجبیوں اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس مقام کا حال اُن کو رجب ہی میں ہوتا ہے
 پہلی تاریخ سے آخر مہینہ تک پھر وہ حال اُن سے جاتا رہتا ہے اور جب آئندہ کائنات میں آتا
 اور کٹر ادلیا اُن کو پہنچتے ہیں اور وہ لوگ متفرق جاؤں میں رہتے ہیں اور باہم ایک دوسرے کو
 پہچانتے ہیں اُن میں سے کچھ تو میں میں رہتے ہیں اور کچھ شام میں اور کچھ دیا ر کبر میں اُن میں سے
 ایک صاحب سے دوسرے میں جو ایک قصبہ ہے دیا ر کبر سے ٹھہرے ملاقات ہوئی تھے اُن کے
 دیکھنے کا نہایت شوق تھا اور سو اُن صاحب کے اور کسی کو اُن میں سے میں نے نہیں دیکھا
 اور بعض اُن میں ایسے بھی ہوتے ہیں جن پر تمام سال ایک حالت اس حال سے جو اُن کو
 ماہ رجب میں عارض ہوتی ہے باقی رہتی ہے اور بعض کو بالکل نہیں رہتی اور میں نے جن کو
 دیکھا تھا اُن پر یہ حال باقی تھا کہ وہ تمام سال روز و فصل کو سور کی صورت پر دیکھا کرتے تھے اور اکثر
 یہ لوگ اُن کے پاس مذہب چھپا اور صورت بنا کر جاتے تھے لیکن یہ اُن کو سور ہی کی صورت پر
 دیکھتے اور کہتے کہ توبہ کرو اللہ سے تم را فنی ہو تو مخائب کو اُن کے کہنے پر تعجب ہوتا بعد اسکے اگر وہ شخص
 توبہ کرتا تو وہ آدمی کی صورت پر اسے دیکھتے اور اگر وہ صرٹ زبان سے توبہ کرتا تو یہ اسے سور
 ہی کی صورت پر دیکھتے تھے اور کہتے کہ تم نے توبہ نہیں کی جھوٹ کہا چنانچہ وہ شخص اُن کا دوبارہ
 سچا کشف دیکھ کر توبہ کرتا اور اپنے مذہب سے ہٹتا اور یہ لوگ رجب میں پہلی تاریخ تو ایسا حال
 اپنے میں پاتے ہیں کہ گویا اُن پر سماں گر پڑا اور اس سے ایسی حالت ہوتی ہے کہ بالکل جنبش ہی

نہیں کر سکتی اور بے حس و حرکت پڑے رہتے ہیں مگر یہ کیفیت پہلے روز ہوتی ہے پھر دوسرے
 دن سے تھوڑے تھوڑے لگے ہونا شروع ہوتے ہیں یوں ہی تیسرے دن اور چوتھے دن اور
 ان کو نشوونما اور تجلیات ہوتے ہیں اور یہی چیزوں پر انطباع بھی اور انھیں میں سے ایک شخص
 ہمیشہ چپ لیٹا قیہ کرتا رہتا ہے اور دو یا تین دن کے بعد بدلتا ہے اور مہینہ بھر اس کا یہ حال
 رہتا ہے جہاں رجب گذرا اور شعبان آیا تو وہ فی الفور اٹھ بیٹھتا ہے گویا قید سے چھوٹ جاتا ہے
 اور اگر وہ شخص پیشہ ور یا تاجر ہوتا ہے تو اسی کام میں مصروف ہو جاتا ہے اور اس کا سارا
 مال سب ہو جاتا ہے اور جس شخص میں اسد چاہتا ہے کہ حال باقی رہے تھوڑا تھوڑا حال باقی
 رہنے دیتا ہے غرض کہ یہ حال عجیب و غریب ہے اسکا سبب معلوم نہیں کہ کیوں ایسا ہوتا ہے او
 میں جب اس رشتہ سے ملا تھا تو رجب ہی کے مہینہ میں ملا تھا اور وہ اس حال میں تھا اٹھتا
 شخص بقدر الفسودت اور ان میں سے مردان تحت اسفل زمین کہ جنہیں عورتیں بھی
 ہوتی ہیں اور ان پر ہر دم فتنہ رانی اور نفس حمانی عالم اعلیٰ سے فالس ہوتا ہے اور عالم اعلیٰ سے
 مراد عرش اور کرسی اور لوح و قلم اور سموات ہیں موافق اس کے عدد کے اور ان میں سے
 عین ولی ہیں جنکو اصحاب امر اور متہ و مقامات و استعدادات کہتے ہیں ان پر روحانیستہ
 زیادہ غالب ہوتی ہے اسکی وجہ سے وہ برصورت میں متمثل ہو جاتے ہیں اور ان میں سے
 ایسے اور رحمانیوں ہیں وہ بھی تین ہیں اور وہ نزول حورث اور وحی کے وقت ہوتا
 درختوں و درجہ علیہ کریم کو سنتے ہیں اور اس کا مقصد سمجھتے ہیں اور وہ لوگ بر مشرب دن
 ہیں اور ان میں سے ایک ولی ہے جسکو جل الاستطاعت کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے اس کو
 برحقہ ہر چیز پر دی ہے اور وہ بہت ذکی اور شجاع اور کبیر الدعویٰ بہ حق ہے اور نفس
 سے گویا نفاق ہی نہیں رکھتا اسی وجہ سے بڑا حاکم عادل ہوتا ہے اور صاحب کرامات بھی اور
 اس مقام پر حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی تھے اور ان میں سے ایک ولی ہے جو حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام سے مشابہ ہے دو جنسوں یعنی روح و بشر سے پیدا ہونے میں جس طرح کہ باقیس
 پیدا ہوئی تھیں جن دافس سے اور اسکی بشریت کے متعلق کلام ہے کہ یہ کہ وہ مرکب ہے دو مختلف
 جنسوں سے اور اسی کے سبب سے اللہ برنخ کو تھوڑا رکھتا ہے اور ان میں سے ایک
 ولی ہے جسکو انعام معنوی ہے کل عالم سے اور وہ اس کے واسطے نازل آئینہ کے ہے اور یہ مرتبہ
 کچھ خاص مرد ہی کے لیے نہیں بلکہ عورت کے لیے بھی ہے یہ شخص غریب ایسا ہوتا ہے کہ کوئی اس کے

حاس پر دانت نہیں ہوتا اور ایسا کہ ہوتا ہے کہ یہ قلب ہے منظر قبول آنکھیں علی اللہ
 علیہ وسلم کا فطوری لایف باہ اور ان میں سے ایک ولی ہے جسکو مرتبہ کے حیثیت
 سے سفیۃ الرفرف ابن ساقی العرش کہتے ہیں وہ بہت بڑا برگ عظیم اعال شخص ہے جب کسی
 طرف دیکھتا ہے یا کوئی اسکی طرف تو وہ متاثر ہو جاتا ہے اور اس کا حال بڑھ جاتا ہے یہاں تک
 کہ اگر وہ حیوان کی طرف دیکھتا ہے تو وہ بول اٹھتا ہے اور یہ نفس بہت بڑا اور منکر ہوتا ہے
 اور اسکو معایت الیہ میں خاص دخل ہوتا ہے اور زبان بھی بہت فصیح اور ان میں سے
 دو ولی ہیں جنکو رجال اغنی کہتے ہیں ان کی وجہ سے اللہ مقام غنا کو شوق رکھتا ہے تو جو
 اس عالم میں نہیں ہوتا ہے اسکی غنا ان میں سے ہے، فقہ میں ہوتی ہے اور ان کی غنا کامل سے ہے اور
 ابن اور انہما ان کی ایک ہے ان میں سے پہلا شخص اپنے کو اللہ کی طرف مشائخہ سمجھتا ہے
 یعنی منسوب سمجھتا ہے وہ اکل ہے اور مردہ پوچھتا ہے اور بڑھاتا ہے ملا اعلیٰ کو اور دوسرا
 شخص اپنے کو اپنے نفس کی طرف مشائخہ سمجھتا ہے وہ ادنیٰ ہے وہ عالم ملک کو مردود سمجھتا ہے
 اور وہ دونوں مستفیض ہیں روح غامی سے اور ان کی غنا اللہ کی غنا ہوتی ہے اور
 ان میں سے ایک ولی ہے جسکے قلب میں کوئی فتور نہیں ہوتا اور ہر گھڑی اسکو فیہ السلام
 حاصل ہوتا ہے اور وہ دو جہوں میں بلافرق ظاہر ہوتا ہے اور اس سے زیادہ معرفت میں
 کوئی بزرگ نہیں ہوتا اور اس کا وجود اللہ کے خوف سے متزلزل ہوتا ہے اور ان میں سے
 دس ولی ہیں جنکو رجال حکیم اور زوال کہتے ہیں ان کا کام دعا کرنا ہے یہ امید و سبت اور
 وہ نہایت خاشع اور متواضع ہوتے ہیں اور ان کی خاص شان ایمان بالیقین ہوتی ہے اور
 ان میں سے بدلا ہیں سو ان مذکورین سابقہ کے اور یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ یہ بدلا وہی
 ابدال مذکور سابقہ ہیں بلکہ یہ ان کے علاوہ ہیں اور ان میں سے مردان اشتیاق
 ہیں وہ پانچ ہیں اور حالت شہود اور اشتیاق میں رہتے ہیں اور وہ اشتیاق ان کو
 حالت اضطراب میں رکھتا ہے اور ان کے جگر میں حرقت پیدا کرتا ہے اور اشتیاق زیادہ ہے
 شوق سے اسی واسطے وہ لوگ نارقی ہیں اور ان کو رجال الصلوۃ بھی کہتے ہیں اس وجہ سے
 کہ ان میں سے ہر ایک مخصوص ایک نماز کے ساتھ نماز نیچکا نہ سے ہوتا ہے اور ان کے ساتھ
 سہ خوشخبری ہو غریبا کے لیے اس کے لیے ملکہ کو بین کو کہنے ہیں جو قرین بارگاہ صمدیت ہیں اور اصل سہ
 قضا و قدر اور غامک سافل وہ فرشتہ ہیں جو رتبہ میں ان سے نیچے ہیں ۱۲

اُن کا تعلق اسی طرح ہے جیسے باقی اولیاء اللہ کا اخلاق اور عقائد کے ساتھ ہے اور انہیں سے
 مردانِ ایام ہفتہ ہیں اُن سے مراد وہ دن ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے عالم کو پیدا کیا
 اور وہ سات روز ہیں معہ جمعہ کے دن کے کہ اُس دن اللہ تعالیٰ نے نشاۃِ انسانیہ فیسنے
 حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا جو سال کی غلت غائبہ تھے اسی واسطے یوم جمعہ افضلِ ایام ہے
 اور یہ سب دن گویا بجائے سات صفحات کے ہیں یکشنبہ موجود ہے جمع سے اور دوشنبہ
 حیات سے اور یہ شنبہ لہجہ سے اور چار شنبہ ارادہ سے اور پچشنبہ قدرت سے اور جمع
 علم سے دوشنبہ کلام سے تو گویا ہر ایک اپنے ظاہر کی مظہریت کو پا گیا اور ان میں سے
 رجال المارہین وہ بہت ہیں اُن کا کام اللہ کی عبادت کرنا ہے پانی میں یعنی نہروں
 اور کنوؤں اور دریاؤں میں اور بسبب اُن میں غلبہ روحانیت کے اُن کی سانسین پانی میں لگی نہیں
 ہیں اور وہ سالم رہتے ہیں عقل اور کردار اور سطوت اور تہذیب سے اور انہیں سے افراد
 ہیں وہ بھی غیر منحصر ہیں اُن کو کشف خاص ہوتا ہے اور علوم غریبہ الہیہ معلوم ہوتے ہیں اور وہ
 تصرف نہیں کرتے صرف فنا کو کافی سمجھتے ہیں اور قبل سیکھنے احکامِ اسمائے کے اُن کے متعلق بیان
 کرتے ہیں اور اسرار پوشیدہ رکھتے اور اپنا کمال بھی کبھی ظاہر نہیں کرتے ہیں اُن کو معراج روحانی
 ہوتی ہے بلکہ ہر خواب اُن کا معراج ہے اور وہ قدم بقدم حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ہوتے ہیں علاوہ اُن کے اگر کوئی اللہ سے ہوتے ہیں تو وہ قدم بقدم قطب کے ہوتے ہیں
 اور اگر ادا دینے ہوتے ہیں تو وہ اُن سے کم اور اگر ابدال ہوتے ہیں تو وہ اُن سے کم اسی طرح
 آخر تک اور ان میں سے رجالِ محدثین ہیں حسین سے حضرت فاروق اعظم ہیں جیسا کہ
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ تم سے پہلے امتوں میں محدثین تھے پس اگر اس امت میں کوئی محدث
 ہوگا تو وہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ہیں اور اُن کی دو قسمیں ہیں اذل وہ محدثین جن سے
 پشتِ حجاب سے کلام کیا جاتا ہے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کلیم اللہ تھے پشتِ شجرہ سے

سلسلہ یہ حدیث ترمذی شریف میں حضرت صدیقہ سے مروی ہے ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے سفیان بن عیینہ سے
 اُن کے ایسے اصحاب نقل کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ محدثان کے معنی مفسران کے ہیں اور قاضیوں میں ہے کہ محدث کے
 معنی سزا دہنے کے ہیں اور بھی ایسے ہیں کہ محدث وہ ہے جس کے دین کوئی چیز اتنا کی جائے اور وہ اسکی خبر دے بلکہ محدث وہ
 ہے جس کو اللہ تعالیٰ سے کلام ہوتا ہو ایسے محدثین کہ محدثوں کو لوگ ہیں جو ہر کوئی سوچتا ہے وہ شکیات ثابت اور جہت
 میں کہ ان سے باتیں کرتے ہیں بخاری کہ محدثین کہ معنی یہ ہیں کہ انکی زبانوں سے باتیں نکلتی ہیں اور وہ محدثوں کو نہیں کہتے

اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے وَكَانَ لِلْبَشَرِ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ أَكَلًا وَحَيَاةً مِنْ دَرَجَاتٍ
 ادریدرسل دوسو کلا دوسرے وہ لوگ ہیں جو حدیث تعلیم کرتے ہیں اور دیکھ بعض کے قلوب میں اور
 بعض کے کان میں اسکو بیان کر دیتے ہیں اسی وجہ سے جب ان کی زبان پر کوئی بات آتی
 ہے تو وہ صحادق ہوتی ہے اور وہ لوگ غیر منحصر ہیں اور جو کچھ حشر اور شمار دیا وامت محمدیہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا ذکر ہوا میں نہ زیادتی ہوتی ہے نہ کمی واللہ اعلم بمراد کلاماً ولایا بئہ ایتھی سے

از رو گذر رخاک سیر کوئی شما بودا ہر نافر کہ در دست نسیم سحر افتاد

وصل مراتب طبقات بندگان الہی دران کے اختلاف درجات و

حالات کے بیان میں

جاننا چاہیے کہ بندگان الہی تین طرح کے مرتبوں پر ہیں پہلا مرتبہ صالحین اور کاملین کا ہے اور
 یہ مرتبہ سب میں اعلیٰ ہے دوسرا مرتبہ سالکین طریق کمال کا ہے اور یہ مرتبہ وسطیٰ ہے تیسرا مرتبہ
 ناقصین کا اور یہ مرتبہ سفلیٰ ہے پس صالحین تو سابقین مقربین ہیں اور سالکین ابرار اور اصحاب
 یحییٰ اور ناقصین وہ جو اثر اور صاحب شمال سے نمبر کئے گئے ہیں مگر اصل الاصول تین گروہ ہیں
 پہلا گروہ حضرات انبیاء علیہم السلام کا ہے جن کو حق تعالیٰ نے بعد وصول اور کمال کے ناقصوں کی
 تکمیل کے واسطے خلق کی طرف مبعوث فرمایا اور ان کے وجود کو باطلہ غیب اور شہادت کیا کہ حق
 کو حق کی طرف بلایں اور ملک اور ملکوت کو راستہ کر دکھائیں دوسرا گروہ مشائخ صوفیہ رضی اللہ عنہم کا جو
 بوجہ کمال متابعت حضرت سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم مرتبہ وصول پر پہنچے اور اس سے رجوع کر کے دعوت خلق
 کے واسطے بیا بندی طریق متابعت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم مازون و مامور ہوئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُوا إِلَىٰ مَعْنَىٰ بَصِيرَاتِ اَنْ اَمِّنَ اَتَّبِعْنِي فَيَهْدِيكُمْ إِلَىٰ سَبِيلٍ مُّسْتَقِيمٍ اور کس میں اور
 انہی نے ان کو بعد استغراق کے مقام میں جمع اور دریا سے توحید میں مقام فنا سے نکال کر حاصل کفایت
 اور میدان بقا میں قائم کر دیا کہ خلق کو درجات سخات کی راہ دکھائیں تیسرا وہ گروہ ہے جو بعد وصول
 درجہ کمال کے تکمیل یا دعوت خلق کی طرف امور نہیں ہوئے اور مقام عین جمع ہی میں مستغرق

ہے اور کسی آدمی کی نیت نہیں ہے کہ اس سے اللہ راہیں کرے مگر شاہ سے یا پردہ کی پشت سے یا کوئی پیغام

لہے وہاں پہلے ۱۲ منہ سے کہ یہ میری راہ ہے اور میں بلاتا ہوں اللہ کی طرف تیری جو حد کر دے میرے تابعین ۱۲ منہ

رہ کر مقام نمازین ایسے نیست و نابود ہو گئے کہ ان کی کوئی خبر یا اثر ہی نہ رہا یہی وہ لوگ ہیں
 جو ساکنین قباب غیرت و شہین دیا رحمت ہیں اور اہل سلوک بھی دو قسم ہیں ایک طالبین
 مقصد اعلیٰ اور مریدین ذات حق تعالیٰ لکھا قال اللہ تعالیٰ یدیدان و جہدہ دوسرے طالبین و
 مریدین آخرت لکھا قال اللہ عزوجل و میں کہ من یدیدان لا خیرہ اور طالبین حق کے دو گروہ ہیں متصوف
 اور ملائکہ متصوف وہ گروہ ہیں جو اپنے بعض صفات بشری سے خلاسی پا کر بعض احوال اور اوصاف
 صوفیہ سے متصف ہو گئے ہیں مگر پھر بھی صفات دین انکے ہر سے ہیں اسی وجہ سے اہل قرب کے
 انتہائی منامات تک نہیں پہنچ سکے صاحب مراثی الاسرار شرح آداب المریدین سے نقل کر کے
 لکھتے ہیں کہ صوفی نام ہے کاملین اہل ولایت کا اور وہ تین قسم ہیں ایک صوفی دوسرے نقیص
 تیسرے مستصوف صوفی وہ ہے کہ جو اپنے سے فانی ہو اور حق میں باقی اور قبضہ تطلبع سے چھوٹ کر
 حقیقت الحق میں داخل ہو گیا ہو اور مستصوف وہ ہے کہ جو اپنے مجاہدہ کے ذریعہ سے
 یہ درجہ طوق کرتا ہو اور مقصد میں اپنے آپ کو صوفیہ کے طریق معاملات پر موقوف کرنا ہو اور
 مستصوف وہ ہے جو بغرض مراتب و خط دنیاوی حاصل کرنے کے اپنے آپ کو شل ان کے
 بنائے اور اسرار صوفی اور احوال متصوف سے بالکل بے بہرہ ہو پس صوفی صاحب وصول ہوتا ہے اور
 متصوف صاحب اصول اور مستصوف صاحب فصول اور جس شخص کو مقصود ملا اور مراد حاصل
 ہوئی تو وہ گویا مراد سے بے مراد ہوا اور جب کو اصل نصیب ہوئی وہ احوال طریقت پر گمن اور اس کے
 لطائف میں ساکن اور مستحکم ہوا اور جب کو فصل نصیب ہوا وہ سب سے باز رہا اور اس کا کام رہ گیا
 اور حقیقت سے محبوب ہو کر بوجہ حجاب کے وصل سے محروم رہا اور اس امر کے بیان میں مشائخ کے
 ارشادات بہت ہیں جو پورے بیان نہیں کیے جاسکتے حضرت شیخ ابوالحسن نوری فرماتے تھے
 کہ تصوف کہتے ہیں دست بردار ہونا کل مخلوق نفسانی سے اور اسکی دو قسمیں ہیں ایک نام اور دوسرا
 حقیقت یعنی اگر وہ شخص تارک خط ہے تو ترک خط بھی ایک خط ہے تو یہ بطور نام کے ہوا اگر خط اسکا
 تارک ہے تو یہ فنا خط ہوگی اب تعلق اس کا حقیقت مشاہدہ سے ہے تو ترک خط بندہ کا فعل ہے اور
 فنا خط حق کا فعل ہے تو بندہ کا فعل اسما و مجاز ہے اور حق کا فعل حقیقتا امام محمد باقر رضی اللہ عنہ
 کہتے تھے کہ تصوف نام ہے خوشحالی کا جو نیک خیر زیادہ ہو وہ صوفی زیادہ ہے اور نیک خونی
 دولت کی ہوتی ہے ایک حق کے ساتھ دوسرے خلق کے ساتھ حق کے ساتھ یہ ہے کہ رغبت و اشتیاق

۱۔ وہ نیک اسکی ذات کے خواہشمند ہیں ۲۔ اسے سن تم میں وہ ہیں جو آخرت کے خواہشمند ہیں ۳۔ اسے

حق ہوا در خلق کے ساتھ یہ ہے کہ ان کی صحبتوں کے بوجھوں کو محض خدا کے لیے اٹھائے اور یہ
 درہنوں باتیں نظارہ وحدانیت پر موقوف ہیں حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ صوفی وہ ہے
 کہ جو دونوں جہان میں سوا سے خدا کے کچھ نہ دیکھے اور حضرت معریں کرخی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے
 تھے کہ تصوف کہتے ہیں حقائق حاصل کرنا اس چیز سے جو ظالمات کے ہاتھ میں ہے نا امید ہونا حضرت
 شایخ کے اقوال اس امر میں بہت ہیں جنکا نقل کرنا خالی از طوالت نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ
 حقیقت تصوف کی قطع کرنا شہوات کا اور ترک کرنا دنیا اور مستحبات کا ہے اور میل کرنا موقوفات
 سے اور یہ نہیں ہے آٹھ ضلعوں پرستار رضا صبر اشرار غریب لبس ثبوت سیاحت فقر پس سخا حضرت
 ابوالہیثم علیہ السلام کے لیے ہے اور رضا حضرت اسحق علیہ السلام کے لیے اور صبر حضرت ایوب علیہ السلام
 کے لیے اور اشرار حضرت یحییٰ علیہ السلام کے لیے اور غریب حضرت یوسف علیہ السلام کے لیے اور لبس
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے اور سیاحت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے اور فقر حضرت محمد مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اور ثبوت کی یہ تعریف ہے کہ قلب کو خالی کرے اللہ کے لیے اور ماسوی اللہ
 کو حقیر جانے اور طریقہ صوفیہ میں پہلی شرط دل کا ماسوی اللہ سے بالکلیہ پاک کرنا ہے اور اسکی کنجی
 دل کا اللہ کے ذکر میں ڈوب جانا ہے اور اس کا اثر اللہ میں قائم ہونا اور لامیتہ سے مراد وہ گروہ میں
 جو معنی اخلاص کے رعایت اور قاعدہ صدق میں محافظت کی نہایت کوشش رکھتے ہوں اور عبادات
 اور خیرات کو فخر خلق سے چھپانے میں مبالغہ واجب جانتے ہوں اور با اینہم کوئی ذیقضاء بل نیک کے
 ادا کرنے میں نہ چھوڑتے ہوں اور تمسک بفضائل اور نوافل کو لازم جانتے ہوں ان کا شرب سب
 وقفون میں اخلاص کو اپنے ذمہ لازم رکھنا اور اس میں لذت لینا ہے اس خیال پر کہ ان اعمال اور
 احوال کا نافرہ حق تعالیٰ ہے جس طرح گنگا راظہار گناہ سے بچتا ہے ویسے ہی یہ لوگ بھی ظہور ملامت سے
 پرہیز کرتے ہیں تاکہ قاعدہ اخلاص میں خلل نہ آئے پاسے حضرت شیخ اکبر فرماتے ہیں کہ ملامتی وہ لوگ
 ہیں جو غیروں پر اپنا باطنی حال ظاہر نہ کریں اور وہ اعلیٰ گروہ ہے اور لامیتہ وہ ہیں جو اپنے
 طریقوں میں جو امر وی ظاہر کرتے ہیں اس قول کی شرت یہ ہے کہ جب ملامتی اندام کا فرد چچا پاتا
 ہے اور صدق میں مستحق ہوتا ہے تو نہیں پاتا کہ کوئی شخص اس کے احوال اور مال پر سلسلہ ہوشیاری
 کمال الدین عبدالرزاق کاشی کہتے ہیں کہ ملامتی وہ لوگ ہیں جو اپنے حال کو چھپائے رکھتے ہیں اور
 لوگوں کو اپنے دنی ہونے کے متعلق کچھ علم نہیں ہونے دیتے اور یہ سب فضل گروہ ہے

بروہ میگردہ زندان قلندر ہشت بند
 کہ ستائندہ و دہندہ شہنشاہ ہشتا ہی

دست قدرت کر و منصب صاحب جا ہی
اکثرین ملک تو ازاد بود تا ما ہی
با ادب باش گرا ز سیر خدا آگا ہی
ظلمات ہست تہرس از خطر گرا ہی
پر تو بوم جهان بین دہت آگا ہی

نشت زیر در تبارک ہفت اختر پای
گر تر سلطنت فقر بہ بخشدای دل
با گدایان در میگد و اسے ساکت راہ
قطع این باد بہ سبے ہر سبے خضر کلن
بجو جم جریہ می کش کہ بسیر ملکوت

شیخ عبدالکریم جیلی شریعہ سالہ اسرار الخلوۃ میں لکھتے ہیں کہ حکیم کامل سمعق وہ ہے جو ہر چیز کے ساتھ
ہر وقت و ہر حال میں اس چیز کے حال کے موافق معاملات کرے جو اسکو صورت حق خیال
کرنے کے کیونکہ حق تعالیٰ ہر دریا آب نئی شان میں ہے اور حالات اور مقامات اور مواعظ اور
حقائق اور مراتب کو ٹھکانہ کرتے بلکہ ہر چیز کا حق اس کے موافق پورا کرے اور وہی ملامتی ہے
کیونکہ ملامتہ سادات ملائکہ اور صوفیہ اصحاب نکتہ ہیں اور حکمت لکھتے ہیں شے کے اپنی جگہ پر
رکنے اور ہر مقدار کو اس کے موافق حق دینے کو اور یہ حالت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
تھی اور آپ سرور ملائیان تھے آپ کی عقیقت نعین اول ہے جو مراد مقام وحدت سے ہے
انفکھی مانی املتی والشرح اور جامع الاصول میں ہے کہ ملامتہ وہ لوگ ہیں جو اپنے احوال اسرار
کو ظاہر نہیں کرتے بلکہ بسبب کمال ذوق اور عزت کے چھپاتے ہیں وہ بمنزلہ سادات الہ کے
ہیں اور سید العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے معاملات بعینہ اس گروہ کے ایسے تھے اسی سطح
آپ کا مجزہ بلا ضرورت ظاہر نہیں ہوتا اور اکثر مزدون ہی پر کفایت کرتے تھے اور انھیں کی
شان میں وارد ہے اولیائی تخت قبائی کا بصر فہم خیر یعنی نعمات میں ہے کہ یہ گروہ اگر غیر از ابو
شریف الحال ہے مگر حجب وجود خلقت ان کی نظر سے بالکل نہیں اٹھ جاتا ہے اور اسی سبب سے
شاید وہ جہاں توبہ اور مہمانانہ عین تفریہ سے وہ محبوب رہتے ہیں کیونکہ ان کا اخفاء اعمال اور ستر
احوال نظر خلق سے خود اس بات کا شعر ہے کہ ابھی وجود خلق اور نفس جو مانع معنی توبہ کا ہے
ان کی نظر سے بالکل نہیں اٹھ گیا ہے کیونکہ نفس بھی بجز اغیار کے ہے اور وہ بہت دیر میں اپنے
احوال اور اعمال پر نظر کرنے سے خارج ہوتا ہے اور اس گروہ میں اور صوفیہ میں فرق یہ ہے کہ
مذہب غایت قدر یہ سوز کو بالکل خودی سے نکال لیتا ہے اور حجاب نایست کو ان کی نظر شہود سے
اٹھا دیتا ہے لامحالہ وہ اسے ملائعات اور خیرات میں اپنے آپ یا خلق کو در بیان میں دیکھتے ہی
میں دین اور ملائعات نظر خلق سے بھی مامون ہوتے ہیں اور اخفاء اعمال اور ستر احوال میں مقید نہیں

رہتے جیسا مصلحت وقت دیکھتے ہیں دیکھا کرتے ہیں تو پڑھتے تھے حسین ہیں کبریا اور سو فیہ
 تھمیں ہیں بڑے نام اور انھیں کی شان میں دار و ہوسے انا خلاصنا صم بخالنا۔۔۔ سیدنا
 لاری حاشیہ لفظات میں دیکھتے ہیں کہ غلبہ میں جو اپنے اعمال کو خالص خدا کے لیے کریں تاکہ
 غیر کی نظر ان پر نہ پڑے اور غلبہ میں وہ حق تعالیٰ اپنا کرے تاکہ ان کی نظر غیر پر نہ پڑے
 جیسے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے ان کو خالص کر دیا ایسی مصلحت سے کہ ہر کسی میں ہر کے
 دونوں اور مٹا لہیں آخرت کے پیر کر دین زبیر و تھرا و خدام و عباد و زبیر و وہ میں جو نور یا انھیں
 سے جمال آخرت کا شمار دیکھتے ہیں اور دنیا کو بصورت قبضہ دیکھتے اور غلبہ میں دنیا خالی
 زبانتوں کو نہیں دیکھتے بلکہ جمال بانی کے راغب رہتے ہیں ان میں اور سو فیہ میں تشریف ہے کہ
 یہ وہ جہنمی زبیر ہے جو نفس پر حق سے غلبہ میں کیونکہ بہشت تمام سے نفس ہے کہ وہ جہنم
 تشریف الہی بہشت میں وہ چیزیں ہیں جسکی خواہش نفس کرتے ہیں اور سو فیہ مشاہدہ
 جمال ازلی اور بہت ذات مہربانی میں دونوں جہان سے محبوب ہیں تو صوفیہ اپنے مہربان ہیں اور
 مرتبہ سے بھی بڑھ کر ہو سکے کہ ان میں کوئی حفا نہیں ہے اور فقر و دگر وہ ہیں جسکے پاس کچھ نہ
 اور مال دنیوی نہ ہو بلکہ وہ سب فضائل اور رضا انہی میں سب کو پھوڑا بیٹھے ہوں صدق و قرآن میں
 قرآن ہے للفقراء الذلین اخرجوا من دارھم و ماوراءھم مبعوث فضل من مالہ و رضى ما یحییٰ ان
 فقیروں اور ہجرت کرنے والوں سے جو اپنے شہروں سے نکل کر اپنے مالوں سے دور پڑے ہوں اور
 اللہ کی بخشش و راسخی خوشنودی ڈھونڈتے ہوں اور باعث ترک اس گرد و کوہ میں بانوں میں سے
 ایک بات ہوتی ہے اور تحلیف سب سے خوف عقاب کیونکہ حلال کے لیے حساب لازم ہے اور
 حرام کے لیے عقاب دوسرے امید ذاتی ثواب اور سابقہ دنوں جنت میں کہ قریب یا انجوسرین قبل
 اعتیاس بہشت میں بائیں گے تیسرے طلب طہان خاطر اور فرغ دل کہ جس سے عبادات کی کثرت
 ہوتی ہے اور زخیر دل بھی نہیں ہوتا ہے اور فقر کے فضائل کلام اللہ اور حاویہ میں بہت
 آئے ہیں جیسا کہ اہل حق پر نفی نہیں حضرت شیخ عبد الحق محدث دہلوی شرح مشکوٰۃ میں فصل اول
 باب ذکر اتقوا زجل و التقرّب الیہ کی دوسری حدیث کے آخر میں آتے ہیں کہ حدیث میں آجائے
 فقر نیامت کے دن عشرین اپنے ہتھیاروں سمیت دوزخ لڑے ہوئے اور کہہ رہے ہونگے کہ
 بگو یہاں کیوں بٹھایا ہے، اور کس کام کو بلایا ہے، اور ہم سے کیا حساب و کتاب چاہتے ہو؟ جن کا
 دو کہ ہم بائیں اور بہشت میں آرام و آسائش اٹھائیں اور ساتویں حدیث کے ترجمہ میں کہتے ہیں

حضرت علی المرتضیٰ سلم نے فرمایا کہ فقر ارادہ قوم میں جنکا ہم نشین برہنہ اور بد نصیب نہیں رہتا
ان کی خیریت اور صاحبیت کی وجہ سے حضرت غوث الثقلینؒ فرماتے ہیں سہ

اَفَاَمِنْ رِجَالٍ لَا يَخَافُ جَائِعُهُمْ ۚ رَبُّبُ الثَّمَانِ وَلَا يَدْرِي مَا يَرْجُبُ

فقر اور ملاستہ اور متصوفہ میں فرق اتنا ہے کہ فقر اطالب بہشت اور خوابان خط نفس ہوتے
ہیں اور یہ طالب حق اور اس کے قرب کے خوابان اور سوا سے اس مرتبہ کے فقر میں ایک مقام اور
ہے جو مقام ملاستہ اور متصوفہ کی فوق ہے اور وہ خاص صفت صوفی کی ہے کیونکہ صوفی کا مرتبہ
اگرچہ فقیر کے مرتبہ سے اعلیٰ ہے لیکن خلاصہ مقام فقر کا صوفی کے مقام میں بھی شامل ہے اس کا
سبب یہ ہے کہ صوفی کو عبور مقام فقر پر پہلا شرط و لوازم کے ہے اور جس مقام سے کہ وہ ترقی کرتا
ہے اُسکو اپنے مقام کا رنگ ضرور دیتا ہے تو فقیر کو صوفی کے درجہ میں ایک صفت اور زائد
ہو جاتا ہے وہ صفت یہ ہے کہ کل اعمال اور حوال اور مقامات کی اپنے سے نفی کر دیتا ہے اور کسی
اپنے کو مالک نہیں سمجھتا بیان تاکہ وہ اپنا کوئی عمل یا مقام نہیں خیال کرتا اور نہ اپنے ساتھ مخصوص
جانتا بلکہ اپنے آپ کو بھی نہیں دیکھتا ہے پس وہ نہ وجود کو اپنا وجود سمجھتا ہے نہ ذات کو اپنی ذات
نہ صفت کو اپنی صفت اور محو در محو اور فنا ہو جاتا ہے اور یہی حقیقت فقر کی ہے جسکی فضیلت
شاخ نے بیان کی ہے اور جو اس کے پہلے بیان کیا گیا ہے وہ بطور اسم و رسم فقر کے ہے نہ حقیقت فقر کی
اور صوفی کے مقام کی فوقیت فقیر کے مقام پر اس وجہ سے ہے کہ فقیر بوجہ ارادہ فقر اور ارادہ حفظ نفس کے
محبوب ہوتا ہے اور صوفی کا کوئی ارادہ مخصوص نہیں ہوتا اور در صورت فقر و غنا اُس کا ارادہ ارادہ حق
میں محو ہو جاتا ہے یعنی ارادہ اُس کا عین ارادہ حق ہو جاتا ہے تو جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ بعض اولیا
کو قباب عزت میں نظر اغیار سے بظہر رکھے تو انہیں ہر آن کو لباس غنا میں رکھتا ہے اور انکی حالت بڑا کہ
ظاہر میں رگ ان کو امارت دنیا سمجھیں اور واقعی حال ان کا نامحرمان سے چھپا رہے اور یہ حقیقت فقر اور
زہد صوفی ہی کی صفت خاصہ ہے اور خدام وہ لوگ ہیں جو فقر اور طالعین خدا کی خدمت کریں اور
اپنی اوقات کو بعد اسے فراغ کے مویرعاش و معاد اور اعانت خفا کے اہتمام میں مصروف
رکھیں اور اُسکو نوافل عبادات پر قدم جانیں اور ان کی ضروریات مہیا کر دینے میں بے شک و ہرجا
منوع طریقہ سے ہمدرد کریں خواہ بطور کسب کے ہو یا بھیک مانگنے کے اور اُس لینے دینے میں انکی
نظر حق پر رہے اور خلق کو اس امر میں عطا حق سبحانہ کا ذریعہ خیال کریں اور انہیں اور شیخ میں فرق
سہ میں ان مردوں سے ہر حق جیکے پاس نیکی والا خون نہیں کرتا گرامش زمانہ سے اور کوئی ذرا نیکی پر نہیں دیکھتا

یہ ہے کہ خدام کا مقام ابرار کا ہے اور شیخ کا مقام مقررین کا کیونکہ خدام کا مقصود خدمت کے اختیاء کرنے سے ثواب آخرت کی امید ہے ورنہ وہ اُس کا مقب نہ ہوتا اور شیخ چونکہ مراد حق پر قائم ہے نہ مراد نفس پر لہذا یہ اُس سے اعلیٰ ہوا اور عباد وہ لوگ ہیں جو ہمیشہ وظائف اور عبادات اور نوافل پر موانعت کرتے ہوں بغرض ثواب آخری حاصل کرنے کے اور یہ خدمت موفی میں ہوتی ہے مگر وہ حق کی عبادت محض حق کے لیے کرتا ہے نہ آخرت کے ثواب کے واسطے پس معاد ہوا کہ وہ عبادین کے تین گروہ ہیں اور سالک کے چھ تو یہ سب نو ہوتے اور ان میں سے ہر ایک کی دو قسمیں ہیں محق اور مبطل ان کی تفصیل مع فرق کے ترجمہ عوارث اور نفحات میں دیکھنا چاہیے یہاں اُسکی تفصیل کی ضرورت نہیں ہے

اور گنہ رخ خاک سر کوئی شاہ بود | بر نہ کہ در دست نسیم سحر افتاد |

وصل سلوک کے معانی لغوی اور اصطلاحی کے بیان میں

شیخ سب انگریز جہلی شیخ سرار انساؤ ڈین لکھتے ہیں کہ سلوک کث ہیں نقل کہ بنا منزل عبارت فوکی سے منزل۔ بادت معنوی کی طرف یا غل غل ہی مشرورہ کے ذریعہ سے جو قرب حق حاصل ہوا کسی حالت منتقل ہونا بذریعہ کسی فعل یا ترک فعل کے یعنی نفس کہ ایک فعل سے دوسرے فعل کی طرف ترک ترک کی طرف یا ترک سے فعل کی طرف یعنی نقل علی کرنا ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف یا ایک اسم سے دوسرے اسم کی طرف یا ایک شبلی سے دوسری شبلی کی طرف یا نفس سے دوسرے نفس کی طرف تو متسل سالک کہانے کا اور انخال سلوک اور علم سلوک کہتے ہیں نفس کا اپنے فوائد اور فرائض پہچاننا بذریعہ وجدانیات کے اور اسی کو علم، خلاق اور علم تصوف بھی کہتے ہیں جمع اسلوک میں ہے کہ خدام میں سب سے بزرگ علم حقائق ہے یہ علم منازل احوال پر علم معارف و حسنہ اس و توجہ الی اللہ اور یہ سب علم سلوک میں داخل ہیں اگر کسی کو اس میں کوئی غلطی واقع ہو تو اُس کو سوائے عارف کامل کے اور کسی سے رجوع نہ کرنا چاہیے یعنی کتب فقہ مثل ہدیہ و زوادی و قیام وغیرہ میں یہ امور نہیں ملیں گے اور علم حقائق بہرہ کل علوم کے ثمر و رعایت کے ہے پس ایک اس علم کو حاصل کر سکتا ہے تو وہ گویا اپنے آپ کو دریا سے نہا پیدا کنار میں کو نہ تپا سہ اور اسی علم سے مراد علم قلوب اور علم معارف ہے اور اسی کو علم سر۔ اور اشارہ بھی کہتے ہیں کیونکہ ہر نوع علم اُس کا نفس کے اخلاق ہیں اور بحث اس میں اسی کے عوارض و اثرات سے ہوتی ہے مثلاً است دنیا

کہ جو بر قول مشایخ سرگناہ کا سراپا اور مضمون حب الدنیا میں اس کی خطائیت سے مستفاد ہے اور وہ بھی نفس کے اخلاق سے ہے تو شب دنیا کو ہر گناہ کا سراپا بلکہ تمام اخلاقِ رذیہ کا سراپا چاہیے اور اسی طرح بغض دنیا کل نیکوں کا سراپا ہے اور وہ بھی اخلاقِ نفس سے ہے اور اس کے بذاتہ نیک اور عہدہ ہونے بلکہ کل نیکوں کے سردار ہونے کے قائل حضرات مشایخِ مہین اور اس ظلم سے غرض خداوند عالم کی طرف قربت اور وصول حاصل کرنا ہے بہتات میں ہے کہ سلوک سے مراد نفس کا ایک کیفیت کے ساتھ کیفیاتِ نفسانہ سے رنگین ہو جانا ہے اور اس رنگ کا اپنے میں پیدا کرنا مثل شمع اور لہواریت اور حش و غیرہ کے اور ریش سلوک یہ ہے کہ سالک کسی ملک کو ملکاتِ محمودہ سے اس طرح حاصل کرے کہ وہ ملک اسی کے روح کو تمام جہتوں سے احاطہ کر لے اور زندگی و موت روح کی اس ملک پر ہو جائے کہ وہ

چہ میرد مبتلا میرد چہ خیرد مبتلا خیرد

اور جو حالتِ کراہتِ صفت کی وجہ سے لازم ذات ہو جائے اس کو نسبت کہتے ہیں حضرت شاہ عبدالغفر محدث دہلوی تفسیر فتح الغفرین لکھتے ہیں کہ سالک الی اللہ سے مراد حضور حق کی طلب ہے اپنے لیے چونکہ حق تعالیٰ جسمیت اور اس کے لازم سے پاک ہے لہذا اس کا حضور تین طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے سال ہو گا اول تصور جسکو عرف شرع میں تفکر اور استلزام اہل سلوک میں مراقبہ اور تکرانی دوسرے ذکر تیسرے تملک کلام مجید چونکہ پہلا طریقہ بھی درحقیقت ذکر یا قلبی یا دہی ہے اور وجہ سے ذکر کو بھی اس طریقہ میں شامل رکھا اور طریق استحضار حق تعالیٰ دو امروں میں منحصر ہے ایک ذکر و سرتماوت تو ذکر کہ جو زبانی اور دلی دونوں طرح ہو وہ بواسطہ اور بیواسطہ اس لفظ کے جو ذات واجب تعالیٰ پر دلالت کرتا ہو باعث توجہ قوتِ مدرکہ کا واجب تعالیٰ کی طرف ہو جائے اور جب ذات واجب صفت ایسا ہوئی تو حاضر کجی جائے گی اور جب دوام استحضار حاصل ہو جائے تو گویا حکم بنشینے کا پیدا ہو گیا اور صفاتِ واجبہ صفاتِ شمیری پر غالب آگئے اور افعالِ واجبہ افعالِ شمیری پر ماتم ہو گئے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے لا یزال العبد یتقرب الی اللہ لیکن یہ طریقہ تقرب کا خاص ذات واجب کے ساتھ ہے اس طریقہ سے اگر کسی مخلوق سے کوئی شخص تقرب کرنا چاہے تو ممکن نہیں کیونکہ اس طرح کے تقرب میں تقرب الیہ کو دو چیزیں چاہیے اول اذکار قلبی و زبانی کا احاطہ علی ذاکر کے ساتھ ہونا اور صفت مخالفت مکان و زمان و مدرکات و زبان کے تاکر ذکر قلبی اور زبانی نہ ذاکر کو معبود کرے دوسری قوتِ قرب اور اس کی مدرکہ میں آنے اور اس کو

محیط کر لیتے اور اُس کی صفت کے حکم پیدا کر لینے کی جسکو عرف شرع میں دُعا اور تَدْنی اور زُردن اور قرب کہتے ہیں اور یہ دونوں سفتین خاص ذات پاک حق جل شانہ کے لیے ہیں کسی مخلوق کو حاصل نہیں ہوتا ہاں بعضے کفار اپنے اپنے معبودوں میں اور بعضے برہمنوں میں اپنے پیروں کے حق میں امداد ثابت کرتے ہیں اور ضرورت کی وقت اسی مفاد کے ذریعہ سوائے استعانت کرتے ہیں چنانچہ حقیقت وہ دھوکہ میں پڑ جاتے ہیں اور اس امر کا بیان بیانِ بکل غیر ضروری ہے اور انھیں دُعا اور دعا کا نام ملو کہ ختم ہے ورنہ ممکن نہیں کہ بندہ اپنے رب سے نزدیک ہو جائے اور انھیں دُعا اور دعا کی طرف حدیث صحیح جو ابتدا و کتاب السلوک القربالی اس حدیث سے ثابت ہے اثناءِ نماز آتی ہے اور وہ حق تعالیٰ سے نیکو ہو کر جو یہ ہر انا عند الشن عبدی بی وانا معہ اذا ذکر فی انی الخ حدیث اور ایک حدیث شریف صحیح جو سر دفتر کتب سلوک محدثین ہے وہ یہ ہے من تقرب لی شبرا تقرب الیہ ذل عار من تقرب فی ذراعا تقرب الیہ پنا ومن اتا فی غشی یتہ حر ولہ تو ذات حق جل جلالہ قاصد ہے کہ وہ اپنے یاد کرنے والے کی بات تو یہ ہوتا اور قریب ہو کر اُس کے درک اور لطف بابتہ پرنال لب ہو جاتا ہے اور یہ تَدْنی واقعی حکماء کی روح الروح ہو جاتی ہے اور جو روح کو تعلق بدن کے ساتھ رکھا گیا ہے وہ اس تَدْنی کو ساک کی روح کے ساتھ حاصل ہوتا ہے اور او مخلوقات اگرچہ روحانیت میں گراؤں تو وہ عالم محیط نہیں رکھتے کہ یہ ذکر کے ذکر پر مطلع ہوں دوسرے ان کا دلی غلبہ روح ذکر پر نہیں ہوتا کا لب انکروت کہتا ہے کہ پوری حدیث لایزال العبد کا ترجمہ یہ ہے کہ میرا بند و بخت ان عبادتوں کے ذریعہ سے قرب ہو کر ہوتا ہے جو وہ جب نہیں ہیں یا تنک کہ مجھے اُس بندہ سے محبت ہو جاتی ہے اور جب بہت ہو جاتی ہے تو میں ہی اُس کی شنوائی ہو جاتا ہوں کہ جس سے وہ سننا ہے اور پناہی ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور ہاتھ ہو جاتا ہوں کہ جس سے وہ پکارتا ہے اور ہر ہو جاتا ہوں کہ جس سے وہ چاہتا ہے باقی مفصل اُس کا بیان شرح فتوح الغیب میں موجود ہے اور یہ حدیث شریف بخاری میں ہے روایت ابی ہریرہ مذکور ہے اور دوسری حدیث ابی ہریرہ کی ہے جو صحیح مسلم میں ہے اُسکا لفظ یہ ہے کہ جو شخص قرب ہو کر ہوتا ہے مجھ سے ایک ہاتھ کی مقدار تو میں اُس سے قریب ہوتا ہوں ایک گز کی مقدار یعنی کھڑا اعل کرے جو فی اکملہ باعث قرب درگاہ ہو اور میں اُس کی جزا اُس سے زیادہ دوں اور اُس کا قرب اپنے بیان زیادہ کر دوں اور جو میرے پاس ہے میں اپنے بندہ کے اُس گان کے موافق ہوں جو میرے ساتھ ہوا میں اُس کے ساتھ ہوں جبکہ کے ہاں کہہ رہے

سکھ! ع مقدار دراز سے ہر دو دست ۱۲

دو طرفوں پر بھی اُن کے پاس دو طرفہ آؤں ہر طرف بفتح با و سکون را و فتح وا و سکون کے معنی دو طرفہ ہیں اور یہ بھی ایک قسم کی رشتہ ہے کذا فی الصراح اور قاسوس میں ہے کہ ہر طرف میانہ چلنا اور دو طرفہ یہ کناہ ہے سبقت و زمت قرب خداوند تعالیٰ سے اور تیسری حدیث متفق علیہ میں بروایت حضرت ابی ہریرہ مروی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے تھے کہ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اپنے بندہ کے گمان کے نزدیک ہوں بعضے کہتے ہیں کہ گمان سے مراد بیان علم یقینی ہے جتنے حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں بندہ کے یقین کے قریب ہوں اور اُس کے اس سمجھ کے قریب کہ حق تعالیٰ ہی کی طرف تیسری رجوع ہے اور حساب بچھڑا سکا ہے یعنی بندہ جب مستحکم ہوتا ہے مقام توحید میں تو غلط سے قریب ہوتا ہے اور جو دُعا کرتا ہے وہ میں قبول کر لیتا ہوں یا اس سے مراد اُس کا علم اس بات کے کہ میں اُس کے ساتھ ہوں جب وہ غلط کو یاد کرے انتہی مختصر اُس ترجمہ مشکوٰۃ۔

فائدہ شرح حدیث افنا عند ظن عبدی بی کے بیان میں

جانتا چاہیے کہ یہ حدیث بخاری شریف کے باب قول اللہ تعالیٰ دیکھ کر کمال اللہ نفسہ و قول اللہ تعالیٰ تعلم ما فی نفسی ولا اعلم ما فی نفسک کی تیسری حدیث ہے حضرت ابی ہریرہؓ کہتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اپنے بندہ کے اُس گمان کے ساتھ ہوں جو اُس کو میرے ساتھ ہوا اور میں اس بات پر قادر ہوں کہ وہی کروں جو بندہ کے گمان میں ہو کہ میں اُس کے ساتھ کروں گا کرانی کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سیاق میں اشارہ ہے کہ رب کی جانب کو ترجیح ہے خوف کے جانب پر اور اُس کو بطور مسادات کے لکھا ہے کیونکہ جو عاقل اُس کو سنے گا وہ وعید کے وقوع کے متعلق اپنا گمان نہیں لیجائیگا اور یہ گمان وقوع وعید بھی جانب خوف ہے اس لیے کہ اُس کو وہ اپنے لیے پسند ہی نہ کرے گا بلکہ عاقل و عدو واقع ہونے ہی کی جانب لیجائیگا اور یہ گمان وقوع وعید بھی جانب رجاء ہے اہل تحقیق فرماتے ہیں کہ اس مفید سے مراد مختصر کا حال ہے اور اُس کی موید یہ حدیث ہے کہ لا یؤمن احدکم الا وھو یحسن لظن باللہ یعنی انسان نہیں مگر اُس حال میں کہ جب اُس کو اللہ کے ساتھ گمان نیک ہو اور یہ حدیث سلم کے نزدیک حضرت جابرؓ سے مروی ہے ابن ابی جبرہ کہتے ہیں کہ گمان سے مراد بیان علم ہے اور یہ ویسا ہے جیسا کہ قرآن پاک میں ارشاد ہوا ہے و ظنوا ان لا یجاء من اللہ الا الیہ یعنی ان لوگوں نے جانا کہ اللہ سے بڑا نہیں ہے سوائے اُسکی ذات کے قرطبی غفرلہ کہتے ہیں کہ بعضوں کا قول ہے

سَلَامٌ عَلَیْہِمْ وَ عَلَیْہِمْ سَلَامٌ وَ عَلَیْہِمْ سَلَامٌ

کہ اس حدیث سے مطلب یہ ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ بندہ کا گمان مجھ سے یہ ہے کہ وہ جہنم
 دعا مانگتا ہے تو اُس کی قبولیت گمان کرتا ہے اور جب تو بہ کرتا ہے تب بھی اُسکی قبولیت گمان
 کرتا ہے اور جب گنہوں سے مغفرت چاہتا ہے تو اُن کے مغفرت کا گمان کرتا ہے اور جو عبادات
 شرائط اور آداب کے ساتھ ادا کرتا ہے تو بھی گمان کر لیتا ہے کہ اُس کا بدلہ مجھے پورے گا کیونکہ
 اللہ تعالیٰ وعدہ کا سچا ہے اور اسکی موید دوسری حدیث بھی ہے کہ ادعو اللہ وانتم موقوفون
 بالاجابة یعنی اللہ سے دعا مانگو اور اُسکے قبول ہونے کا یقین رکھو تو انسان کو چاہیے کہ جو کرنا ہو
 اُسکے قائم رکھنے میں کوشش کرے اور یقین رکھے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اُسکو قبول کر لے گا
 کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کا وعدہ ہی کر چکا ہے اور وہ وعدہ خلافی نہیں کرتا تو اگر بندہ اس پر کا اعتقاد
 اور گمان کر چکا ہے کہ میں جو عبادت کرتا ہوں اُسکو اللہ تعالیٰ قبول نہیں کرے گا اور وہ عبادت اُسکو
 نافع ہوگی تو یہ خیال اُس کا خدا کی رحمت سے نا اُسیدی کا ہوا اور یہ گناہ کبیرہ ہے اور اگر وہ شخص
 اُسی اعتقاد پر رہا ہے تو جو اعتقاد ہے ویسا ہی اُسکوٹ گا جیسا کہ حدیث مذکور کے بعض طرق روایت
 سے معلوم ہوتا ہے پس بہتر یہ ہے کہ بندہ حق کے ساتھ جیسا گمان چاہے رکھے یہ کہ مغفرت کا گمان
 رکھے اور اُسکے ساتھ پھر بھی نا فرمانی پر اڑا رہے یہ سخت جہل اور غور رہے اور مگر جیسے کے طریقہ کے
 موافق و انامعہ اذا ذکر فی یعنی میں بندہ کے ساتھ ہوں جہنم وہ مجھے یاد کرتا ہے علامہ
 حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ معیت سے مراد یہاں معیت علمی ہے یعنی حق تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ علماء میں بندہ کے ساتھ ہوں اور یہ ویسا ہے جیسا قرآن پاک میں حضرت موسیٰ علیہ السلام
 کے قصہ میں ارشاد ہوا ہے اننی معکم اسمع وادی یعنی بیشک میں تمہارے ساتھ سنتا اور دیکھتا
 ہوں اور یہ معیت مذکورہ زیادہ خاص ہے اُس معیت سے جو میں ارشاد میں ہے کہ ہاں میں ہوں

نحوی ثلثة الاحوال بعہم ولا خمسة الاحوال سادسہم وادانی من ذالک واد اکثر الاحوال
 معہم ایما کا نوا یعنی نہیں ہوتی ہے مصلحت تین شخصوں کے گروہ چوتھا انکا ہے اور نہ پانچ کے
 گروہ چھٹا ان کا ہے اور نہ کم اس سے اور نہ زیادہ گروہ اُن کے ساتھ ہے جہاں کہیں وہ ہوں
 ابن ابی حمزہ کہتے ہیں کہ اُسکے معنی یہ ہیں کہ میں بندہ کے ساتھ وہی کرتا ہوں جو وہ میری یاد سے اپنا
 مقصد رکھتا ہے اور ممکن ہے کہ ذکر سے مراد صریح ذکر نہ بانی ہوا قلبی یاد و نون یا انتقال امر اور بتناجی النہی
 اور تمام خبریں اس امر کو بتاتی ہیں کہ ذکر دو طرح پر ہے ایک وہ جس خبر کا مضمون صاحب مضمون
 کے لیے نفس اور یقینی ہوا اور دوسرا وہ کہ جو قطعی اور یقینی ہو ورنہ اولیٰ استفادہ سے مراد شاد

کے کہن میں اس حال ذمہ خیر ایسا یعنی جو کوئی بیانی کرے گا وہ بڑا بروہ اسکو دیکھ سکے گا
 اور دوسری صورت سے غنا و سب سے اس حدیث سے جسکا مضمون یہ ہے کہ ہر شخص کی نماز اسکو
 نری اور وہاں باتوں سے نروں تو اسکو اللہ دوسری کی سوا کچھ نہ دیکھا لیکن اگر بندہ گناہ کی
 حالت میں اللہ کو نہرٹ اس شرم اور خوف سے یاد کرتا ہو کہ میں یہ کیا کر رہا ہوں اور کس اہمیت
 میں پھنسا ہوں تو اس کے لیے امید اور رجاء ہو سکتی ہے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی حجتہ اللہ الباقی
 میں لکھتے ہیں کہ آغا محمد سے اشعار ہے بہت قبول اور بندہ کی تنفیذ القدر میں قلباً موجود
 ہونے کی طرف اب اگر بندہ اپنے دل میں اللہ کو یاد کرے اور اسکی نعمتوں میں غور کرے تو اسکا
 بدلہ یہ پائیگا کہ حق تعالیٰ اس بندہ سے نیابت اٹھا دیکھا یہاں تک کہ اس تجلی کی طرف جو غیر تقدیر
 میں قاصر ہے پہنچ جائیگا اور اگر وہ جو امت میں اللہ کو یاد کرے اس ارادہ پر کہ میں دین کی اشاعت
 یا کلمۃ اللہ کی اعلائی شان کرتا ہوں تو اسکو غرض یہ ملے گا کہ اللہ تعالیٰ اسکی محبت ملاو اعلیٰ کے
 دونوں میں ڈال دیگا اور وہ اس کے واسطے دعا کریں گے اور ایک مقبولیت خاص زمین میں
 اسکو ہو جائے گی اور عارفین حق بہت ایسے ہوں گے جنکو معرفت حاصل ہوئی اور وہ نہ دنیا
 میں مقبول ہوں گے ملاو اعلیٰ میں اور بہت لوگ دین انہی کے مردگہ راستے میں جنکو قبول عظیم اور
 برکت جہیم حاصل ہوئی گران کے عجایب بات نہیں اٹھاسے گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے
 کہ جناب باری فرماتا ہے کہ جو ایک نیکی کریگا وہ دس گنا بدلہ پائیگا (بکر اس سے زائد) اور جو ایک
 نرائی کرے گا تو اس کا بدلہ وہی گناہ ہے یا میں اسے بخندوں گا (فان ذکرنی فی نفسہ ذکرت
 فی نفسی یعنی اگر بندہ مجھے اپنے دل میں یاد کرے گا تو میں بھی اسکو اپنے دل میں یاد کروں گا ملاو
 ابن حجر عسقلانی فتح الباری میں لکھتے ہیں کہ اگر بندہ مجھے تقدیس اور تہذیب کے ساتھ مخفی طور سے
 یاد کرے گا تو میں بھی اسکو ثواب اور رحمت کے ساتھ مخفی طور پر یاد کروں گا ابن ابی حبرہ کہتے ہیں کہ
 ہو سکتا ہے کہ یہ امر دیا ہی ہو جیسا قرآن شریف میں ہے کہ فاذا ذکرنی اذکرکم یعنی تم مجھے تعظیم کے
 ساتھ یاد کرو میں تم کو بخشش سے یاد کروں گا اور جو اسکو بخوف یاد کرے گا وہ اسکو امن میں رکھے گا
 اور جو بوجہشت یاد کرے گا اسکو انس عطا فرمائے گا حق تعالیٰ فرماتا ہے الا بذکرہ قطعاً انقلب
 یعنی گناہ رہو کہ اللہ کی یاد سے قلوب آرام پاتے ہیں وان ذکرنی فی ملائکہ ذکرتہ فی ملائکہ خیرہم
 علامہ ابن حجر عسقلانی فتح الباری میں لکھتے ہیں کہ ملائکہ یعنی ملائکہ دلام میر ہمزہ یعنی جماعت یعنی ملائکہ یا ملائکہ
 ہے کہ میں بندہ اگر کچھ کو جماعت میں یاد کرتا ہے تو میں اسکو ایسی جماعت میں یاد کروں گا جو اس کی

جامع سے اچھی ہے یعنی علماء کہتے ہیں کہ اس ارشاد سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ذکر خفی ذکر جہر
 سے افضل ہے اور معنی یہ ہوے کہ بندہ اگر مجھ کو اپنے دل میں سب سے خفی یاد کرتا ہے تو میں بھی
 اُسکو سب سے خفی ثواب دینے کے لیے یاد کروں گا اور اُسکو میرے سوا کوئی نہ جانے گا اور اگر
 وہ مجھ کو کھٹکے بمعین یاد کرے گا تو میں بھی اُسکو بمعین ثواب دینے کے لیے یاد کروں گا
 اور ان سب کے سامنے اس ثواب دینے کو بھی بیان کروں گا سبحان اللہ اس سے زیادہ اور
 بزرگی ذکر کی کیا ہو سکتی ہے کہ جیسا جیسا بندہ اللہ کو یاد کرتا ہے ویسا ہی اللہ بھی اُسکو یاد کرتا ہے
 اور یہ محض اُس کا فضل و کرم ہے ورنہ اُس کے ایک بار کی یاد جاری عمر بھر کی یاد کے مقابلہ میں کچھ
 مناسب نہ لگتی رہتی ہے شیخ ابن ماجہ اور معتبر کتابوں میں ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرا
 بندہ جب مجھ کو یاد کرتا ہے اور اُس کے دونوں ہونٹھ میرے نام پر ملتے ہیں تو میں اُس کے
 ساتھ ہوتا ہوں اس حدیث کی تصحیح ابن سنان نے کی اور بخاری نے بھی تعلیقاً ذکر کیا ہے
 یعنی بلا سند دن کے و امام بخاری اس قسم کی حدیثیں اکثر ابواب کے ترجموں میں بیان
 کرتے ہیں اور خود ان کی حدیث مرویہ ہے جو بیان بیان کی گئی اور جامع ترمذی اور صحاح میں
 وارد ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! سلام کی عبادت میں
 تو بہت ہیں مجھ کو آپ کوئی ایک ایسی چیز عمدہ بتا دیجیے کہ میں بالکل اُسی میں مصروف ہو جاؤں
 کیونکہ اسلام کے اور تمام عبادات کو جیسا چاہیے میں ادا نہیں کر سکتا آپ نے فرمایا کہ تم اپنی زبان
 اللہ کی یاد میں تر رکھو اور بقیہ اور اور محدثین روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت معاذ بن جبلؓ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے رخصت ہو کر میں جانے لگے تو انھوں نے بہت سی باتیں آپ سے پوچھیں
 اخیر بات یہ تھی کہ یا رسول اللہ! تک کا مون میں کون بات زیادہ محبوب اور مقبول اللہ کی جناب
 میں ہے آپ نے فرمایا آدمی کی زبان کا مرنے وقت تک اللہ کی یاد میں رہنا اور ابو بکر بن ابی الدیاء
 ابو الخارق کی روایت سے بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ میں شب بوج
 میں ایک شخص کے قریب سے گزرا جس کا تمام جسم عرش کے نور میں چھپا ہوا تھا میں نے دریافت کیا
 کہ یہ کون ہے کیا کوئی فرشتہ ہے تو کہا گیا کہ یہ فرشتہ نہیں ہے بلکہ یہ وہ شخص ہے جسکی زبان دنیا میں
 اللہ کی یاد سے تر رہتی تھی اور اُس کا دل ہمیشہ مسجد دن میں لگا رہتا تھا اور اُس نے اپنے مان باپ
 کو کبھی کسی کی زبان سے گان نہیں دوائی امام احمد کتاب الزہد میں کہتے ہیں اور در کتابوں میں بھی
 سلسلہ منسوب بہ ہدیہ جو ایک شہر ہے نیشاپور میں اور ایک موضع ہے قوس میں منشی ادیب

منقول ہے کہ چند لوگ ابوالدرداء کے پاس آکر بیان کرنے لگے کہ فداان شخص نے سو غلام اسد کی راہ میں آزاد کیے تب ابوالدرداء نے کہا کہ اتنے غلام آزاد کرنا واقعی بہت ہیں لیکن اس سے افضل یہ دو باتیں ہیں پہلے وہ ایمان جسکو انسان اپنے ذمہ رات و دن لازم کرے اور دوسرے یہ کہ اس کی زبان ہمیشہ اسد کی یاد سے تر رہے پھر ابوالدرداء بوسے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ میں تمہارے وہ بہترین عبادات اور پاک ترین اعمال بتاتا ہوں جو خداوند عالم کے جناب میں بہت زیادہ باعث بلندی درجات ہیں اور خود تمہارے نزدیک بھی بہتر ہونگے سونا اور پاندی خرچ کرنے سے اور دشمنوں سے جہاد میں ملنے سے اس طرح پر کہ وہ تمہاری گردنیں، رین اور تم ان کی گردنیں اور تب لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ایسی بڑی چیز ضرور ہم کو بتائیں آپ نے فرمایا کہ وہ اسد کی یاد ہے یا یحییٰ حضرت عبداللہ ابن عمرو سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ ہر ایک چیز کا ایک عیقل ہوتا ہے اور قلوب کی عیقل کرنوالی چیز اسد کی یاد ہے اور کوئی چیز عذاب الہی سے نجات دینے میں اس قدر کارگر نہیں ہوتی جتنی اسد کی یاد ہوتی ہے اور اس کو آپ نے دوبار فرمایا لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا اسد کی راہ میں جہاد بھی ذکر کی برابری نہیں کر سکتا فرمایا نہیں اگرچہ مرد مجاہد اپنی تلوار اس قدر چلائے کہ وہ ٹوٹ جائے طبرانی اور بزاز اور بیہقی حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جو شخص شب بیداری سے عاجز ہو یا بوجہ بخیلی کے اسد کی یاد میں مال خرچ نہ کر سکتا یا بوجہ نامردی اور بزدلی کے جہاد نہ کر سکتا ہو تو اسکو چاہیے کہ اسد کی یاد بہت کرے تاکہ ان نقصانوں کی تلخی اس سے ہو جائے پھر انھیں دونوں راویوں سے حضرت ابن عباس سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جسکو اسد کی یاد نے چاہیزین عنایت کیں اسکو دنیا اور دین دونوں کی اچھائیاں حاصل ہوگیں ایک قالب شاگرد دوسری زبان ذکر تیسری جسم بلا پر صابر چوتھے وہ عورت جو اپنے شوہر کے ناموس اور مال کی محافظہ دین ہو اور پانچویں زبان بردایت یا سفید رخی لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جو لوگ بہت بلند مسندوں اور نرم بچھون پر آرام لیکر دنیا کی یاد میں مشغول ہو گئے حق تعالیٰ ان کو بھی اس ذکر کی برکت سے باوجود خوشحالی اور لذت دنیاوی کے بہشت میں بلند مرتبہ عنایت کرے گا اور صحیحین میں ہے کہ اسد کے یاد کرنے والے کی مثال زندہ آدمی کی طرح ہے اور نہ یاد کرنے والے کی مثال مردہ کی طرح اور طبرانی ابو موسیٰ اشعری سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ اگر ایک شخص اپنی گود میں

روپیہ بھر کے باطننا شروع کرے دوسرا اسی قدر اسد کی یاد کرے تو بلاشبہ اسد کا یاد کرنے والا
 افضل ہو گا روپیہ تقسیم کرنے والے سے اور طہرانی اور یحییٰ بروایت متعدد بیان کرتے ہیں کہ
 ہشتیوں کے دلون میں کسی چیز کی حسرت نہ رہیگی سوا اس گھڑی کے جو ان پر بغیر یاد حق کے گزری
 صحیح مسلم اور صحاح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ جس جگہ پر
 لوگ جمع ہو کر اسد کی یاد کرتے ہیں وہاں فرشتے اُن کی گرد پھرتے ہیں اور اسد کی رحمت اُن کو دھاپا
 لیتی ہے اور اُن پر اطمینان اور سکون کی کیفیت نازل ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ اُن کو اپنے مقربین
 میں داخل کرتا ہے اور اسی مضمون کو ابن ابی الدینا نے تھوڑے اختلاف الفاظ سے حضرت
 ابی ہریرہؓ اور ابی سعیدؓ سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث مجلس ذکر اور ذکرین کی فضیلت پر
 خاص طور سے دلالت کرتی ہے نیز اس بات پر کہ مجتمع ہونا اسد کی یاد کے لیے بھی فضیلت رکھتا
 ہے اور صحیحین میں وارد ہے کہ اسد کے بہت سے فرشتے گلی کو چون میں ابل ذکر کی تلاش میں
 پھرتے ہیں اور جس جگہ کسی گروہ کو اسد کی یاد کرنے دیکھتے ہیں تو آپس میں ایک دوسرے سے
 ہکا کر کہتے ہیں کہ یہاں آؤ تھا مطلب یہاں ہے بعد اُس کے وہ سب اپنے پروں کو پھیلا کے
 اور صف بانہ کے آسمان دنیا تک کھڑے ہوتے ہیں جب ذکر کرنے والے ذکر کر کے فارغ ہوتے
 ہیں تو وہ فرشتے بھی آسمان پر چلے جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اُن سے پوچھتا ہے کہ تم کہاں سے
 آتے ہو حالانکہ جانتا ہے تب فرشتے کہتے ہیں کہ ہم تیرے اُن بندوں کے پاس سے آتے ہیں جو
 زمین پر ہیں اور تمہیں یاد کرتے ہیں اور تیری تسبیح و تہلیل کرتے ہیں تب اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ کیا اُن
 بندوں نے مجھے دیکھا ہے فرشتے کہتے ہیں کہ نہیں تب اللہ تعالیٰ پوچھتا ہے کہ اگر وہ مجھے دیکھیں
 تو کیا کریں تو فرشتے کہتے ہیں کہ اگر وہ تجھ کو دیکھ لیں تو تیری یاد ہی میں بالکل کھپ جائیں تب اللہ تعالیٰ
 پوچھتا ہے کہ میری یاد کرنے سے وہ لوگ کیا چاہتے ہیں اور کس چیز سے پناہ ڈھونڈتے ہیں تو فرشتے
 کہتے ہیں کہ بہشت چاہتے ہیں اور دوزخ سے بھاگتے ہیں تب اللہ تعالیٰ پوچھتا ہے کہ اُن
 دونوں کو اُنھوں نے دیکھا ہے یا نہیں فرشتے کہتے ہیں کہ وہ بغیر دیکھے بہشت کے طالب ہیں
 اور دوزخ سے بھاگتے اور اگر دیکھ لیں تو زیادہ تر جنت کے طالب ہوں اور دوزخ سے نفرت
 کریں اسوقت حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اسے فرشتہ گواہ رہو کہ میں نے اُن کو بخش دیا اور اُن کا جو
 مطلب تھا وہ بھی اُن کو دیا تب اُن فرشتوں میں سے ایک فرشتہ عرض کرتا ہے کہ فلاں شخص
 ابھی اُن میں تھا گروہ کسی کام کو آتا تھا اور وہاں آکر صرف بیٹھ گیا تھا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے

اُس کو بھی بخشا و قس اس گروہ کا وہ مرتبہ ہے کہ ان کا ساتھی بھی رستگار ہو جاتا ہے سبحان اللہ
 صحیح مسلم شریف اور صحاح میں ہے کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر سے باہر
 تشریف لائے اور ایک جماعت کے قریب کھڑے ہو کر فرامانے لگے کہ تم کس غرض سے حلقہ کے
 بیٹھے ہو انھوں نے عرض کیا کہ اللہ کی یاد اور اُس کے اداسے شکر کی غرض سے کہ اُس نے ہمارے
 کی ہدایت فرمائی تب آپ نے فرمایا کہ قسم کیا ہے کہ تم اسی غرض کے لیے بیٹھے ہو ان لوگوں نے
 قسم کھا کے یہی عرض کیا تب آپ نے فرمایا کہ میں نے تم سے قسم اس وجہ سے نہیں لی کہ میں تمہیں جھوٹا
 سمجھتا ہوں بلکہ اس لیے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے میرے پاس آکر بیان کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ
 تم لوگوں کی وجہ سے فرشتوں میں فخر کرتا ہے تو میں نے چاہا کہ اس فخر کی وجہ تم سے پوچھوں امام
 احمد اور بیہقی ابوسعید خدری سے روایت کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ قیامت کے دن فرمائے گا کہ آج کے
 دن اس سب کچھ کو معلوم ہو جائیگا کہ بزرگی کیا چیز ہے اور یہ لوگ کس بزرگی کے لائق ہیں لوگوں نے
 پوچھا کہ یا رسول اللہ آپ فرما دیں تاکہ ہم اس گروہ کے سوا اور کسی کو بزرگ اور کریم نہ سمجھیں آپ نے
 فرمایا کہ اہل کرم وہ لوگ ہیں جو ذکر کی مجلسوں میں بیٹھتے ہیں اور یہ بھی ان محدثین کی روایت ہے کہ جب
 لوگ اللہ کے ذکر کے لیے جمع ہوتے ہیں اور ذکر کر چکے ہیں تو ایک فرشتہ آسمان سے پکارتا ہے کہ تم بخش
 گئے اور تمہاری بُرائیاں نیکوں سے بدل دی گئیں اور یہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی
 ہے کہ مذاب قبر سے کوئی چیز اس قدر نجات نہیں دلاتی جسد رکھنے والی یاد اور ابوالدرداء اور ابی بن کعب
 اور عبادہ بن صامت اور عبداللہ بن عمر اور معاذ بن جبل اور سلمان فارسی رضی اللہ عنہم اور بہت
 محدثین بے شمار روایتیں سے بیان کرتے ہیں کہ یہ لوگ ذکر کو مال کے خرچ کرنے میں ورکا فزون سے
 دیتے اور اور عبادتوں پر ترجیح دیتے ہیں حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی تفسیر فتح العزیز میں تحت
 تفسیر آیت کریمہ فاذا کوڑنی اذکر کھ کے فضائل ذکر کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ تحقیق مقام ہے
 کہ عمل کی فضیلت موافق اُسکی محل تاثیر کے مختلف ہے ذکر اللہ تبارک و تعالیٰ نفس اور علاج غفلت اور
 رفع حجاب میں بلاشبہ فضیلت کا ہے گو مال کا خرچ کرنا اور عبادت کثیر ثواب اور رفع درجات
 میں افضل ہو حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کنز المناجیح السانک الی اشرف المسالک کے ترجمہ میں
 لکھتے ہیں کہ صاحب کنز کا قول ہے کہ ذکر کی دو قسمیں ہیں زبانی اور قلبی ذکر زبانی سے سالک کو ذکر
 قلبی پر توجہ حاصل ہوتی ہے ذکر قلبی میں تاثیر زیادہ ہوتی ہے اور جب ذکر زبان و دل دونوں
 سے کیا جاتا ہے تو وہ اتم و اکمل ہوتا ہے اور شہور اور متعارف اکثر سلسلوں میں یہی ہے چنانچہ

سلسلہ شریفہ قادریہ رضوان اللہ علیہ میں بھی اس طرح پر ہے اور سلسلہ شریفہ نقشبندیہ میں حضرت
 ذکر قلبی پر اکتفا کرتے ہیں بلکہ مبتدی کو شروع ہی سے اسپرکار بند کرانے ہیں اور نہایت کا اندراج
 ہدایت میں جو ان حضرات کا مقولہ ہے اُسکے ہی معنی ہیں اور یہ بھی اس بات سے ظاہر ہوتا ہے
 کہ ذکر قلبی مستہیون کے لیے ہے لیکن یہ ابتدا ہی سے اس راہ پر جاتے ہیں اور یقین ہے کہ جو کچھ
 اُسکے پیروں کو ظاہر ہوتا ہوگا وہ مبتدیوں کو نہوتا ہوگا اسی طرح ذکر زبانی میں بھی حالت ابتدا
 اور انتہا میں فرق ہے تو بعض نادانوں کا اُسکو مستبعد جاننا یہ کوئی چیز نہیں اور یہ بحث طویل ہے جو
 لوگ اس مرتبہ کے شایان ہوں ان سے پوچھنا چاہیے پھر اشتمال المعانی شرح فارسی مشکوٰۃ میں
 لکھتے ہیں کہ ذکر کی دو قسمیں ہیں ایک ذکر دلی دوسرا ذکر زبانی اور افضل یہ ہے کہ ذکر زبان دلی دونوں
 سے ہو اور اگر ایک سے ہو تو بھی دل سے کرنا زیادہ فضیلت رکھتا ہے یہی قول امام نووی کا بھی شرح
 صحیح مسلم میں ہے اور علماء کے نزدیک بھی ذکر کی دو قسمیں ہیں ایک ذکر دلی دوسرا ذکر زبانی ذکر دلی
 بھی دو طرح پر ہے اور ایک دوسرے سے ارفع اور اجل اور وہ یہ کہ خدا کی عظمت اور جلال اور جبروت
 اور ملکوت اور اُسکی ان آیات میں کہ جو زمینوں اور آسمانوں میں ہیں فکر کرنا چاہیے۔ اور اسی کو ذکر
 خفی کہتے ہیں حدیث متروک میں آیا ہے کہ خیر الذکر الخفی اور دوسری خدا کی یاد دل سے کرنا امر
 اور نہی کے وقت اور بعض فقہ کہتے ہیں کہ ذکر زبان ہی سے ہوتا ہے اور اُس کا ادنیٰ مرتبہ بقول نعمان
 یہ ہے کہ خود شن سے بغیر اسکے کچھ اعتبار نہیں ہے جس طرح کہ ذرات اور علق اور عناق میں ہے درجہ تہ
 دل سے ہوتی ہے وہ قلب کا فعل ہے علم و تصور کے قسم سے وہ ذکر نہیں کہا جائیگا جس طرح کہ قرات نہیں
 کہی جائے گی تو ذکر اُس چیز کا نام ہے جو زبان کا فعل ہو معلوم نہیں کہ فقہاء کا اس سے کیا مطلب
 ہے اگر یہ مطلب ہے کہ فعل قلب کا نام اخذ میں ذکر نہیں ہے تو یہ قول لغت کی کتابوں کے مخالفت
 پیسے گا کیونکہ صحاح اور قاموس میں ہے کہ ذکر مخالفت نسیان کی ہے اور یہ خود قلب کا فعل ہے ان
 جو زبان کا فعل ہے اُسکو بھی ذکر کہتے ہیں تو فقہ ذکر مشترک ہوا فعل قلب اور فعل زبان دونوں میں
 اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے واذکر ربک اذا نسیت پس ذکر یعنی قول اور کلام کے اہل یہ ہے
 اور اگر کلام کے معنی میں ہو بھی تو بھی کلام دو طرح پر ہوتا ہے ایک نفسی دوسرے لفظی تو ویسے ذکر بھی
 دو طرح پر یعنی دلی اور زبانی ہوگا۔ اور اگر مطلب یہ ہے کہ جو فضائل اور خواص ذکر کے بارہ میں وارد
 ہوئے ہیں اور زبان کے فعل سے مترتب ہوتے ہیں وہ خاص کر اُس چیز پر ثابت اور مترتب نہیں ہیں
 جو فعل قلب سے ہے تو یہ قول بھی بے دلیل ہے اور اگر مراد یہ ہے کہ افضل وہ ہے کہ ذکر زبان سے ہو

قلاب ہو تو وہ بات ہی دوسری ہے اس میں کوئی گفتگو نہیں ہے اور شائع نہ طریقیت کے نزدیک
 بھی ذکر کی دو قسمیں ہیں دلی اور زبانی دلی کا اثر ذکر زبانی سے بہت قوی ہوتا ہے بلکہ حقیقت ذکر
 قلبی ہی ہے اور ذکر کی حقیقت ان حضرات کے نزدیک اسوا اللہ کا جھوکنا ہے اور قرأت و مذاق
 اسکو قیاس کرنا قیاس ہے اسواسطے کہ شریعت میں سرخا ثابت ہو چکا ہے کہ ہر سب نعل زبان کے ہیں
 اور مانگ پر احکام مترتب نہیں ہوتے ہیں بلکہ فعل زبان کے جیسا کہ قرأت نماز میں اور اسی امر چربی
 کا کلام اول حصہ میں شعر ہے سیاق کلام پر نظر کر کے لیکن یہ امر کمال سے یاد کرنے کو ذکر نہ
 کہیں گے اور نہ سکونہ ان یاد میں گئے اور ثواب و نتیجہ بھی اُسپر مترتب ہوگا یہ البتہ محل غور ہے
 انتہی کا یہ اشیا اصل یہ ہے کہ ذکر کی حدیثیں تین طرح کی ہیں بعضوں میں ذکر زبانی آیا ہے اور بعضوں میں
 ذکر دلی اور بعضوں میں مطلق ذکر ہے ذکر شامل ان تینوں قسموں کو ہوگا اور جس دہ سے ذکر کریں انکا
 شمار ذکر میں اور ذکر میں ہوگا اور اُسکے اجر و ثواب کا استحقاق بھی بشرط قبول ان کو ہوگا یہ کہ
 تصریح کسی خاص ذکر کی افضل ہونے کے احادیث میں نہیں آئی ہے سو وہ غالباً باعتبار حالات و
 اوقات استحقاق ہو کر بیشک ذکر زبان ذکر دل کے ساتھ سب اقسام ذکر میں افضل ہے اور جو کچھ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے ماثور ہے اور احادیث و آثار میں وارد ہے اور علماء سے حدیث میں مشہور ہے
 وہ ذکر زبانی ہے اور وہ بلا موانعت ذکر قلب کے نہیں ہوتا اور عبداللہ بن بسر کی حدیث میں ہے
 کہ ایک بدوی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کون عمل زیادہ بزرگ ہے
 ذرا کہ تو دنیا کو چھوڑنا سوقت کہ جب تیری زبان اللہ کی یاد میں ترجیح دے سکے راوی امام احمد اور ترمذی
 ہیں نبیے عارفین کا قول ہے کہ ذکر کی سات قسمیں ہیں اول آنکھوں کا ذکر کہ جس سے مراد گریہ و بکا
 ہے دوسرے زبان کا ذکر اس سے مراد حمد و ثنائے حق ہے تیسرے کانوں کا ذکر اس سے مراد خدا کی
 باتیں سننا ہیں چوتھے ہاتھوں کا ذکر اس سے مراد عطا ہے خدا کے واسطے ہاتھوں میں جسم کا ذکر اس
 سے مراد وفا ہے اور اسے حقوق الہی میں سمجھتے دل کا ذکر اس سے مراد خور و رجا ہے حق سے سائیں
 روح کا ذکر اس سے مراد تسلیم و رضا ہے اور یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ ذکر بہترین کاموں کا ہے یہ
 وہی حدیث ہے جسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا اور حاکم نے بھی اسکی تصحیح کی ہے اور فضیلت
 جہاد کی حدیثیں اور اس کا ذکر سے افضل ہونا یہ اسکو معارض نہیں ہے اسواسطے کہ ذکر کا افضل
 جہاد سے ہونا اس سے مراد ذکر زبانی دلی اور تفکر کرنا عظمت الہی میں اور یہ جہاد سے افضل ہے
 اور جہاد افضل ہے صرف ذکر زبانی سے ابن العربی کہتے ہیں کہ کوئی عمل صالح ایسا نہیں جسکا صحیح ہونا

ذکر کے ساتھ مشروط نہ ہو تو جو شخص خدا کا ذکر کرے اور نہ اس کی یاد صدقہ اور روزہ کے وقت تو اس کا
غل پورا نہ ہوگا پس اسی وجہ سے ذکر افضل اعمال ہوگا اور حدیث میں ^{صلی} امور من حیث من علماء

سے بھی یہی اشارہ معلوم ہوتا ہے انتہی کذا فی مسک الخاتہ شرح روح الملہ ویکذلک
بعض العبادت حضرت خداوند متعالیٰ پر و مرشد برحق رفیع المدد رحمہ کن بابت حجاب مطالبہ شیدی
اے مطلب عہد و نمہ بیان فضیلت ذکر خفی و جہل اور اس کے طریقہ دین جو صورت مشائخ سے سب
عبادت رسالہ ہجرات موافقہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نقل فرماتے ہیں کہ یہ سب
کہ بیان چند نکتے سمجھنے کے لائق ہیں اول یہ کہ تمام اہل طریقت متفق ہیں کہ زمین سرخچہ اسنے اور
اس کے قلب کی طرقت بچا کر دینے اور مشاہدہ کی رعایت کر کے پڑھنا سوجہ سے کہ یہ کسیت با عت جو
عبادت اور خطرات کے نکتے کی ہوتی ہے دوسری یہ کہ اتباع سلسلہ شریعتیہ فائزین یہ کہتے ہیں کہ حضرت
خواجہ ذکر جہر سے منع کرتے تھے حالانکہ حقیقت حال یہ ہے کہ حضرت خواجہ بکریؒ نے حضرت خواجہ
ابا الدین عتہد سے قبل دسے حضرات ذکر جہر بخش دو فون کرتے تھے بلکہ بہرہ زیادہ پسند کرتے
ایسا کہ دو شبہ اور پنج شبہ کہہ اطمینان تمام ضرور کرتے حضرت خواجہ نقشبندؒ نے اس خیال سے کہ
ذکر جہر حنفیہ کے مدرسہ میں مکروہ ہے اور ذکر خفی اول اور قوی ہے اسکو اختیار کر کے نزدیک
صحبت کی تاثر نہایت قوی اور کافی ہوتی ہے نسبت جہر کے لیکن اکثر اوقات اور نیز استعداد
لے موافق جہر سے زیادہ اور کوئی چیز نافع نہیں ہے اور اس امر میں شک کرنے کا برہ ہے علامہ

جلال الدین سیوطی نے اپنے رسالہ تبحر الفکر فی جہر ذکر میں اس حدیث ان عند ظن عبدی الخ
کو نقل کر کے لکھتے ہیں کہ ذکر جہر میں جہر سے ہوگا اور اس حدیث سے بہت بزرگی جہر ذکر کی پائی جاتی
ہے کہ اللہ تعالیٰ ذکر جہر کرنے والوں کو ایسے شمع میں یاد کرے گا جو ان کے مجمع سے بہتر ہوگا پھر عدسہ
اُسی رسالہ میں اور بہت حدیثوں کو ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ یہ جو میں نے بیان کیا ہے اس میں
غور کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ ذکر جہر میں کوئی اگر بہت نہیں ہے بلکہ ایک امر خاص ہے جو حجاب
پر درست کرتا ہے وہ خواجہ بکریؒ ہوا الزما اور حضرات صیحاہ رضی اللہ عنہم جو ذکر جہر آواز بلند کرنے کو مکروہ
جانتے تھے اس سے مراد جہر مفرد ہے فتح اللود و شرح سنن ابی داؤد میں ہے کہ قولہ رعدوا صواہر

میں درست ہے اس بات پر کہ وہ لوگ جہر میں مبالغہ کرتے تھے تو اس سے عطا جہر کی ممانعت لازم
نہیں آتی مختصر یہ ہے کہ ذکر کا جہر اخفا مثل صدقہ و قرأت قرآن سے ہے جب ریا کا خوف ہو یا نماز
سلسلہ میں کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے ۱۲

پڑتے والوں یا سونے والوں کی تکلیف کا خیال ہو تو اخفا افضل ہے ورنہ جہاں میں لیے کہ جہاں میں
 عمل کثیر ہوتا ہے اور فائدہ اُس کا سامعین کو بھی پہنچتا ہے یعنی قلب ذکر بیدار ہوتا ہے اور ان کی
 ہمت مسرور و بفرہ ہو جاتی ہے اور کان بھی اس طرف متوجہ ہو جاتے ہیں اور نیند جاتی رہتی ہے
 اور دلیں خوشی پیدا ہوتی ہے علاوہ اسکے ذکر خفی کرنے والے کو بسبب رنجیدہ خاطر ی کے
 کبھی جہر سے اُنس ہوتا ہے یا تو ذکر ربیٹ سے ملا بقت جسکی مخالفت سے صاحب الہی جن
 نے اُسکے برکت ہونیکا حکم کیا ہے اسکے بہت سے وجوہ ہیں پہلی وجہ یہ ہے کہ چونکہ مشرکین قرآن
 سننے کے وقت گالیان دیتے تھے اس لیے یہ آیت نازل ہوئی اس سے ذکر جہر کی ممانعت شارع
 کو تصور دین تھی دوسری وجہ یہ ہے کہ آیت میں ذکر جہر سے اُسی صورت میں ممانعت ہے جب قرآن
 پڑھا جاتا ہو۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ یہ امر خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا کہ آپ کامل اور کمال
 تھے بذات اغیار کے کہ وہ محل وساوس و خواطر دیر ہیں وہ بطریق اولیٰ مامور با بکھر ہیں اسکی تائید
 حدیث سے یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ من صلیٰ منکم من اللیل فلیجہد بوجہ اللہ
 فان املکۃ فصلی و تتمع بقراتہ الحکد پیش اور کلام صاحب فتویٰ بزاز یہ کہ در باب حرمت و
 جواز کے مضطرب ہے اور شیخ خیر الدین ربلی اُستاد صاحب در المختار ذکر جہر کی انضیلت کے
 قائل ہیں اور امام شعرانی حاشیہ جوی میں لکھتے ہیں کہ علما اسلف و خلف کا اجماع ہے انتخاب
 ذکر پر ساجد و غیر ساجد میں بشرطیکہ اُس سے سوتے شخص یا نماز پڑھنے والے یا قاری کو کوئی تکلیف
 نہ پہنچے ہکذا فی رد المحتار غلامہ شیخ ابن حجر کی مشہی فتاویٰ حدیثیہ میں لکھتے ہیں کہ ذکر میں اور وظیفہ خوان
 کے آواز بند سے پڑھنے اور ذکر کرنے سے اگر اور لوگوں کو ایذا ہوتی ہو جیسے نماز پڑھنے والے یا سونے
 والے کو تو اُن لوگوں کو چاہیے کہ آہستہ ذکر کریں اور وظیفہ پڑھیں ورنہ ایسی جگہ پڑھیں اور ذکر
 کریں جہاں اُن کے اُستاد جامع بین اشرعیۃ و تحقیقہ نے حکم کیا ہو کیونکہ وہ بجائے طیب کے ہے
 وہ وہی بتائے گا جس میں بیمار کے واسطے نفع سمجھے گا اسی وجہ سے اکثر دیکھا جاتا ہے کہ بعضوں نے
 جہر کو اختیار کیا ہے تاکہ وساوس ردیہ اور کیفیات نفسانیہ دفع ہوں اور خافل دل جلیں اور
 اعمال کا لہر بھریں اور بعضوں نے ذکر خفی اختیار کیا ہے نفس کے مجاہدہ اور اخلاص کے طریقوں کے
 سکھانے اور گنہ می اختیار کرنے کے لیے نفس سے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جہر کرتے تھے اور حضرت
 سلمہ شخص نہیں سے غار پڑھتا ہوتا کہ تو پابیت کہ بلند آواز سے پڑھتے کیونکہ زشتہ اُس کی نماز کے ساتھ نماز پڑھتے
 ہیں ورنہ اسکے پڑھنے کو سننے میں آغز بدیث تک ۱۲ منہ

ابو کبر بنی المدینہ مفتی توان دونوں صاحبوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے رہے ہو چکی
 آنحضور نے وہی بیان کیا ہوا وہ بیان ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو تسلیم کر لیا
 قول ابیہیل میں ہے کہ اگر کوئی پوچھے کہ ذکر کے خدایات اور شد و مد کی شرط کرنے میں کیا حکمت
 ہے اور ان کے مقامات کی رعایت رکھنے میں کیا فائدہ تو اس کا جواب یہ ہے کہ انسان کی فطری
 حادث ہے کہ وہ مختلف جہتوں کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور ان آوازوں کی طرف کان اٹاتا ہے
 اور یہ بھی پیدایشی بات ہے کہ اس کے دل میں مختلف قسم کی باتیں اور خطرات آیا کرتی ہیں اسکو
 علماء طریقت نے یہ طریقہ نکالا ہے کہ سوائے اپنی ذات کے غیر کی طرف توجہ نہ دے اسے اور
 اس سے ہر دلی خطرات بھی نہ آسکیں تاکہ آہستہ آہستہ اپنی ذات سے بھی توجہ ہٹ کر محض خدا
 حقیقی رہ جائے حضرت شاہ عبدالغنی محدث دہلوی اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ اسی تسبیح
 پڑھوایاں طریقت نے جلسات اور بیات خاص ذکر و ان کے واسطے ایسا دیکھتے ہیں جو مناسب
 غمخیز کے جنکو مردہ فی الذہن اور علوم حقہ کا عامل دریافت کر لیتا ہے بعضی صورت میں کہ نفس
 ہے اور بعض جسد میں جنسوع و خشوع اور بعض میں جمعیت خیر اور دفع دوسو اس اور بعض میں
 نشاط اسی اور خاص کی وجہ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کو کہ پر ہاتھ رکھ کر کھڑے
 ہونے سے منع فرمایا ہے کہ یہ دوزخوں کی شکل ہے اسواسطے کہ ایسے تشیع میں اکثر کا ہی اور قوی شاہ
 ہوتا ہے اور وہ سرگرمی دستوری عبادت کے باطن فی لاف ہے اس کو خوب ہی نظر کر لینا چاہیے
 یعنی دل سے ان امور کو فحش شرع یا دخل برعات سلیہ نہ سمجھنا چاہیے بیجا کہ بعض کم فہم سمجھتے ہیں
 شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ ذکر میں سانس روکنے کی بعضوں کے نزدیک اس
 قوی ہے وہ یہ کہ دل کی روشنی اور سینہ کی صفائی کے واسطے اس سے بڑھ کر کوئی چیز نہیں ہے
 اور یہ جس دم سلسلہ چشتیہ اور کبرویہ و شطاریہ میں شرط ہے اور سلسلہ نقشبندیہ میں شرط نہیں
 ہے مگر اولیٰ ہے اور میں نے خواجہ محمد باقی قدس سرہ سے سنا ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ
 ایک بار شیخ بہاء الدین کمر نے کہ جو شاخ مت فرین خراسان سے تھے اور حضرت خواجہ
 احمد ادرمولانا عبدالرحمن جامی گن کی خدمت میں نیاز مند حاضر ہوا کرتے تھے فرمایا کہ بعض
 جو ذکر میں کرتے ہیں یہ کسی صحیح سند سے ثابت نہیں ہے تب لوگوں نے عرض کیا کہ کیا آپ حضرت
 خواجہ بزرگ خواجہ بہاء الدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ کے طریقہ کا انکار کرتے ہیں تب آنحضور نے
 کہا کہ میرا مقصود ہرگز ان کے طریقہ کا انکار نہیں ہے بلکہ ایک بات تھی جو میں نے کہہ دی اور یہ

بزرگ سلسلہ سہروردیہ کے مشائخ سے تھے ممکن ہے کہ اُن کے سلسلہ میں جس نفس فکر میں نہواسی کے موافق شیخ بزرگ زین الدین خوانی نے کہ وہ بھی سہروردی ہیں کتاب وصایا میں لکھا ہے کہ ذکر ایسی شدت قوت سے کرے کہ اُسکی قوت رگ و پٹھ میں سرایت کر جائے اور سانس کو اسطرح چھوڑے کہ وہ اپنی طور پر آئے جائے اور انھیں کا قول ہے کہ جس دم ذکر میں جو گہوئے اصول کی بنا پر ہے واصل علم شفاء، العلیل ترجمہ قول اکیمل میں ہے کہ بعضے نادان کہتے ہیں کہ قادر و جیشہ و نقشبندیہ کے اشغال مخصوصہ صحابہ کبار و تابعین کے زمانہ میں نہ تھی تو یہ بدعت سیئہ ہیں اُس کا جواب یہ ہے کہ جس امر کے واسطے اولیاء طریقت نے یہ اشغال مقرر کیے ہیں وہ امر زمان حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم سے اب تک برابر چلا آیا ہے گو اُس کے حاصل کرنے کے مختلف طریقے ہیں تو اولیاء طریقت مجتہدین شریعت کے مانند ہوسے اور مجتہدین شریعت نے اسقاط احکام کے لیے ظاہر شریعت کے حوالہ کھڑے اور اولیاء طریقت نے باطن شریعت کی تحصیل کے جسکو طریقت کہتے ہیں قواعد مقرر کیے تو بدعت سیئہ کا گمان کرنا سراسر غلط ہے ان یہ خیال کیا جاسکتا ہے کہ حضرات صحابہ کو بسبب صفائی طبیعت اور خور و خور شد رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے تحصیل نسبت میں ایسے اشغال کی حاجت نہ تھی بخلاف متاخرین کے کہ ان کو بسبب بعد زمان رسالت کے البتہ اشغال مذکورہ کی حاجت ہوئی جیسے صحابہ کرام کو قرآن و حدیث کے سمجھنے میں صرف و نحو کے قواعد و دریافت کی حاجت نہ تھی مگر اہل علم اسکے محتاج ہیں واصل علم بالشراب۔

وصل سیرالی اللہ فی اللہ کے بیان میں

جاننا چاہیے کہ سیرالی اللہ کہتے ہیں ساک کے اُس اسم تک پہنچنے کو کہ جس اسم کا وہ منظر ہو کہ وہ پہلے ساک کو اُس اسم میں فنا ہوتی ہے اور اُسی سے سفر اول تمام ہوتا ہے اُس کے بعد پھر اُسی اسم میں بقاء ہوتی ہے اور یہ بقا دوسرے سفر میں ہوتی ہے اور اس فنا اور بقاء میں اُسکی اتارا اُس نفل سے زائل ہو کر جس اصل میں کہ فنا و اقامت حاصل ہونی اطلاق پا جاتی ہے امام ربانی شیخ احمد مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ معارف مدنیہ میں لکھتے ہیں کہ سیر و سلوک حرکت ظنیہ کہتے ہیں کہ جو تقدیر کیفیت سے ہے اور حرکت اینی کو وہان گنجائش نہیں ہوتی تو سیرالی اللہ اور ہونی حرکت ظنیہ سے کہو کہ علم اعلیٰ میں جاتا ہے اور وہان سے دوسرے اعلیٰ کی طرف یہاں تک کہ جس سے کُل علوم ممکنات اور ان کے زوال کی وہ علم واجب تک پہنچ جاتا ہے اور اس حالت کو

فنا کتے ہیں کاتب الحروف کہتا ہے کہ اسی امر کی طرف حضرت مہر موی اشارہ فرماتے ہیں

اسے خشک آن مرد کز خود رستہ شد	در وجود زندہ پیوستہ شد
موم و مہرزم چون غذا سے تار شد	ذات نعلمانی اوانوار شد
واسے آن زندہ کہ با مردہ نشست	مردہ گشت زندگی از سے بخت
مُرخ کو اندر قفس زندانی است	می بخور رستن از نادانی است

اور پھر فرماتے ہیں کہ

نان چود سقرہ است باشد آن جماد	در تن مردم شود آن رقیق شاد
در دل سفرہ نگر و دستخیز	مشیائش جان کند از سبیل
قوت جان است این کو مست خور	تا چہ باشد قوت آن جان جان
گوشت پارہ آدمی از زور جان	می شکافد کوہ ر و کبیر کان
زور جان کوہ کن شوق آب	زور جان جان دران شوق القمر

اور سیر فی الدہ کہتے ہیں سالک کا سیر کرنا اس اسم میں جبکا وہ منظر ہے اور اس سیر سے مراد فی بحقیقت سالک کا اُن کمالات میں متحقق ہونا ہے جو اس اسم میں مسند ہیں اس واسطے کہ ہر اسم الہی تمام اسماء و صفات کو شامل ہے اور سیر فی الدہ تو ختم بھی ہو جاتی ہے مگر سیر فی الدہ ختم نہیں ہوتی کذا فی سلوک، نقاد یہ اور سیر فی الدہ کے ختم ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ہر اسم میں ذات ایک صفت خاص سے ظاہر ہے اور ذات جامع تبع کمالات ہے اسوجہ سے کمالات ذاتی کی انتہا ہی نہیں ہے تو سیر کی انتہا کیسے ہو معارف لدنیہ میں ہے کہ سیر فی الدہ اس حرکت علیہ کہتے ہیں جو مراتب و جوہر یعنی اسماء و صفات اور ثبوت اور اعتبارات اور تقدیسات اور تنزیہات میں واقع ہو۔ اور اس مرتبہ پر منتہی ہو کہ جس سے نہ تعبیر ممکن ہو نہ اشارہ اور نہ اس کا کوئی نام ہو نہ کنا یہ اور نہ اسکو کوئی جاننے والا جانتا ہو نہ ادراک کرتا ہو اور اسی سیر کو بقا کہتے ہیں تیسری قسم سیر کی سیر عن الدہ ہے وہ بھی مراد حرکت علیہ سے ہے جبکا نزول علم اعلیٰ سے علم اسفل میں ہوتا ہے اور اس اسفل سے دوسرے اسفل میں اور وہ راجع ہوتا ہے ممکنات کی طرف برحمت تقری و وہ مراتب وجود کے کل علون میں موجود ہوتا ہے تو ایسا شخص وہی ہوگا جو نہ کو اس کی وجہ سے مجبور ہو اور نہ جو عنی کی طرف بوجہ حق کے ہو اور ایسے شخص کو واجبہ فاقد اور ذیل مجبور اور قریب بعین کہیں سکے چوتھی سیر اشیا میں ہوتی ہے جو مراد ہے علوم اشیا کے تھوڑے تھوڑے حاصل کرنے سے

جبکہ وہ کل اشیا و سیرا دل بین زائل ہو چکے ہوں تو چوتھی سیر مقابل پہلے سیر کے ہوتی اور
 تیسری سیر مقابل دوسری سیر کے اور سیر الی اللہ اور سیر فی اللہ نفس ولایت حاصل کرنے کے لیے
 ہوتی ہے جو فنا اور بقا سے مقصود ہے اور تیسری دچوتھی سیر مقام دعوت حاصل کرنے کی غرض سے
 ہوتی ہے جو مخصوص انبیاء مرسلین کے لیے ہے صلوات اللہ علیہم اجمعین اور علی افضلہم خصوصاً اور تابعین
 کمل انبیاء علیہم السلام کو مقام دعوت سے بھی حصہ ملتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ^۱ قُلْ حَذَّاءِ بِلِی
 اَدْعُو اِلٰی اللہ عَلٰی صِبْیَۃِ اِفَادِمِنِ اَتَّبِعْنِیْ اَوْ لِبِیْضِیْنِ سَفَرُ کَتِّیْنِ ہِنِ اَوْ یَحْقِیْقِیْنِ اِنْ غَرَضُکِیْ سِغِ اَحْطَا فَا ت
 وغیرہ کے یہ سب اصطلاحات کاشی اور رسالہ حضرت خواجہ صبید اللہ احرار اور کتاب مناجات الارقا
 مصنفہ حضرت شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ اور شرح فصوص نیز شرح قصیدہ تائیہ فارضیہ مصنفہ شیخ داؤد
 قیصری اور منازل السائرین مصنفہ حضرت شیخ الاسلام شیخ عبداللہ انصاری اور افسس کی
 ترح اور رسالہ عشرۃ الوصول مصنفہ حضرت شیخ نجم الدین کبریٰ اور چہل کلمات مصنفہ حضرت
 شیخ عبدالکریم جلی اور اور کتب معتبرات نفوس میں دیکھ لینا چاہیے یہ مقام زیادہ تحقیق اور
 توضیح کا نہیں ہے

داؤدیم تراکیج مقصودشان | گرامر سیدیم تو خود را برسان

اور عروج کہتے ہیں سالک کا مراتب لطافت کو طے کرنا جسمیت اور مثالیت اور روحیت
 اور انوار جبروتی اور صورا سما جزئیہ و کلیہ اور شبون ذاتی سے حضرت ذات کے ساتھ اور نزول
 کہتے ہیں سالک کا انھیں مراتب کو جاننا بطور خود درجی بات کشف سے درجہ بدرجہ اثر قبول کرنا
 جیسا کہ صوفیہ کا قول ہے کہ فی الوجود الی البسداۃ یعنی وہ رجوع ہے طرک ہدایت کے
 مثلاً دعوت ذات کے بعد پھر مشاہدات صفات اور اسماء جزئیہ اور انوار جبروتیہ اور ارواح اشراف
 اور اجسام کی حاصل ہوا وہ رجوع ذر حقیقت مراد ہے لطائف سافلہ اور اجزاء کشف کے
 انوار لطائف عالیات کے ساتھ رنگ جانے سے تو دار و مدار قرب الی اللہ کا حرکت عروجی پر
 ہے جتنا عروج زائد ہوگا اتنا وصول الی اللہ زیادہ ہوگا اور نزول بعضیوں کو اس طرح ہوتا ہے کہ انوار
 عروجی غالب ہوتے ہیں اور لہقات سفلی مغلوب اور ایسے لوگوں سے کرامات و تصرفات بھی ہوتے
 ہیں کیونکہ بیولای انوار جبروتی کا سحر و سجاد ہوتا ہے اور بعضیوں کو ایسا ہوتا ہے کہ ان سے لطائف
 کے انوار پوشیدہ ہو جاتے ہیں اور مقتضیات لطائف سافلہ غالب ہو جاتے ہیں ایسی حالت میں

۱۔ ترجمہ اوپر گزر چکا ہے

ان کو عجز بشریت زائد ہو جاتا ہے اور ابدال کو نزول اپنے مقام سے کمتر ہوتا ہے اور ان کی قوت
 مثالیہ غالب ہوتی ہے اسی واسطے یہ لوگ اکثر صاحب کرامات و مجمع غوارق عادات ہوتے
 ہیں اور امان اور قطب اگرچہ مرتبہ عالی ہیں لیکن چونکہ ان کو نزول زیادہ رہتا ہے اس وجہ سے
 کبھی ان میں عاجزی کی حالات بھی ظاہر ہوتے ہیں بعضے عرفا کا قول ہے کہ جسکو نزول زائد
 ہوتا ہے یعنی اُس میں تنوع باقی ہوتا ہے تو اُس میں اقامت نسبت مناسبات بشریت اور احکام
 مطالبین کے لیے زیادہ ہوتا ہے یعنی وہ ان لوگوں کو انوار فوق الفوق سے زیادہ رنگین کر دیتا ہے
 اور جن لوگوں میں نزول کم ہوتا ہے ان میں ایک طرح کا صریح امتیاز عوام سے ظاہر ہوتا ہے اور
 اس قلت نزول کی وجہ سے دوسری قسم اول قسم پر مرغ نہیں سمجھی جاسکتی کیونکہ مدار کمال قرب و نزول
 ان میں سیر عروجی پر ہے نہ حجابات رقیقہ کے اٹھنے پر کہ جو صفات متعلقہ ہیں پس زیادتی جمع
 کے اثبات سے حضرت شیخ مجدد کو جو اپنے متعلق حضرت غوث الاعظم رحمۃ اللہ علیہ پر تفصیل
 معلوم ہوئی وہ سوا سے بوجہ جزئی اور کسی طرح معلوم نہیں ہوتی رہی تفصیل کلیہ وہ عنایت الہی
 پر موقوف ہے جسکے بارہ میں جیسی ہو جائے کذا اذا دمولنا شاہ رفیع الدین الدہلوی فی بعض
 تحریراتہ اور حضرت خداوند نعمت پیر و مرشد برحق قدس سرہ العزیز مطالب رشیدی میں تحریر
 فرماتے ہیں کہ حجاب کی دو قسمیں ہیں نورانی اور ظلمانی ظلمانی سیرال الدین ہے جو ناسوت سے
 ملکوت تک ہوتی ہے اور نورانی سیرانی الدہ سے شروع ہوتی ہے انتہا تک اور ظلمانی
 کی بھی دو قسمیں ہیں لطیف اور کثیف کثیف جو حواس پنجگاہ کو حائل ہوتی ہیں اور لطیف وہ جو
 عقل کو حائل ہوتے ہیں اور نورانی کی بھی دو قسمیں ہیں ایک کثیف جو مراتب تشبیہ میں واقع
 ہو جیسے صور علیہ دوسرے لطیف محض جو مراتب تنزیہ و تقدیس میں واقع ہو جیسے عظمت و
 کبر یا حق اور حقیقی سیر بلند ہوتی ہے اتنا حجاب سیر مانع ادا کی ہوتا ہے اب سیر اگر ناسوت میں ہے
 تو بعضوں کو ہپاڑ و جنگل اور دریا نظر آتے ہیں اور ابدال اور اوتار سے ملاقات ہوتی ہے اور
 کشف ضامرا اور قبور و جنات اور طے ارض اور بعض وسط حائل ہوتا ہے اور جب سیر ملکوت
 میں پہنچتا ہے تو وہاں سے آسمانوں پر جانے کی بھی راہ ملتی ہے اور فرشتوں سے ہم کلامی اور
 غامضات ملکوت کا شاہد بھی ہوتا ہے اور اگر معرفت الہی کا شائق ہوتا ہے تو پھر ان چیزوں میں
 کسی کی طرف متوجہ نہیں ہوتا شیخ حسین بن معین الدین مہدی فوارح میں لکھتے ہیں کہ صوفیہ کہتے
 ہیں کہ سالک کے واسطے منزلیں ہیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ستارہ راہتاب آفتاب

سہ اُن کے اعراض کے دیکھنا اُن سے ہر ایک سے اسی طرف اشارہ ہے سب سے پہلی منزل
توبہ اور طاعت اور ذکر کی ہے اس مرتبہ میں نور شمشل ہوتا ہے دوسری منزل تزکیہ نفس کی ہے
صفات شیطانی اور بھی سے کیونکہ نفس جب تک صفات شیطانی میں رہتا ہے وہ امارہ
ہے اور جب اُس سے خلاصی پاتا ہے تو صفات بھی کا بتلا کہلائیگا وہ لواہ ہے اور جیاس سے
مبرا ہوا اور صفات بھی میں آوہ تو وہ ملہ ہے اور جب اُس سے بھی مبرا ہوا تو مطمئنہ ہے

از کثرت محبت و عشق آوارہ شود

بر کس کرا سیر نفس امارہ شود

از کثرت اندیشہ بصدر یارہ شود

گر جام دلت ز طاق وحدت افتد

اور فرق فیضیت امارہ اور سعیت لواہ میں یہ ہے کہ امارہ کا شر متعدی ہوتا ہے اور لواہ کا لازمی
اور ساک کی ترقی نفس کے عور میں نزول ہوتی ہے اس لیے کہ امارہ کی صفت ناز کی ہے اور
لواہ کی صفت ہوا کی اور ملہ کی صفت پانی کی اور مطمئنہ کی صفت خاک کی اور نفس کا مرتبہ
اصیانا میں نور نیلے رنگ کا شمشل ہوتا ہے اور نہایت سیر مطمئنہ کی ملکوت سفلی ہے تیسری منزل
تجلیہ قلب کی ہے اخلاق حمیدہ سے اس مرتبہ میں نور شمشل ہوتا ہے اور دل ذا کر ہو جاتا ہے
اور نور طاعات اور اخلاق اور صفات روحانیہ بھی اُس کو معلوم ہوتے ہیں اور سیر قلب کے انتہا
اولیٰ ملکوت علوی ہے چوتھی منزل تجلیہ سر ہے غیر حق سے اس مرتبہ میں اُس کو نور زرد شمشل ہوتا ہے
اور یہ انتہا سیر اولیٰ ملکوت علوی کی ہے پانچویں منزل مرتبہ رفیع کی ہے اس مرتبہ میں نور سفید
شمشل ہوتا ہے اور اُسکی انتہا اور آخر ملکوت علوی ہے چھٹی منزل مرتبہ خفی کی ہے اس مرتبہ میں نور سیاہ
شمشل ہوتا ہے اور نہایت سیر خفی کی عالم جبروت ہے ساتویں منزل غیب انیوب کی ہے کہ جو
مرتبہ فنا و بقا ہے اور فنا فی الدین وجود مہوم وجود حقیقی میں محو کیا جاتا ہے حبط کہ قطرہ دریا میں
معدوم ہو جاتا ہے یا برت آفتاب کے چمکنے وقت کھل جاتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَلَمَّا
تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعْقَاتِهِ

بر چہرہ او کشیدہ حق داغ دبال

گیتی کہ وجود او خیالیست مائل

از دوسے شل بود چون فافوس خیال

گردون کہ دو دگر در مرکزہ وصال

اور بقا بالہ سے مراد قطرہ کا اتنا دہے دریا کے ساتھ اور غیریت کا اٹھ جانا دیدہ دل سے
اور فوسش اغیار کے تصور باطل کا نکلیا: صفحہ دل سے کیونکہ ساک اُسی کی وجہ سے وجود قطرہ کو
غیر وجود دریا سمجھتا تھا ہے

گر گرہ و گراہل شودی اسے دل	یک قطرہ ز دریائے وجودی ایدل
زین پیش نبود از تو تادریا فرق	ناگاہ چنان شوی کہ بودی ایدل
والدین سبنا سے	
اذا شئت ان تیحی فمت ملن بلاق	بھن الحسن خمس شرعت مد رکا تھا
فقابل بوجه النفس عالم قدسھا	فذاک حیوة النفس بعد ما تھا
اگر ایک برت کا کوزہ بنایا جائے اور اس میں پانی بھر کر پانی میں ڈال دیا جائے تو کیا حال ہوگا	
آن نقطہ کہ گشت جلوہ گر در بہریت	باید کہ کئی عمر بہ ادراکش صرف
ہر آب کہ شد بستہ و برش خوانی	بہم آب شود دگر جو بگدازد برت
کیونکہ فرق در میان حق اور خلق کے اس گروہ کی اصطلاح میں اطلاق اور تفسید کا ہے حضرت شیخ ابوالحسن نوری کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا نفس لطیف کیا اُس کا حق نام رکھا ہے پھر کشف کیا اُس کا خلق نام رکھا ہے	
گا ہے کہ ترا جفا سے خاطر باشد	سرا ز حقیقت ہمہ ظاہر باشد
آن نور کہ اول است در خیم خرد	در دیدہ کشف عین آخر باشد
نقل ہے کہ حضرت منہور نے حضرت ابراہیم خواص سے پوچھا کہ کس مقام میں ہو کہا میں برس سے نفس کو مقام توکل میں ریاضت دیر ہا ہوں وہ بوسے جب اتنی عمر آبادی باطن میں بیٹائی تو فانی اللہ کب ہو گئے	
توحید کہ از شرب عرفان باشد	در مذہب اہل عشق ایمان باشد
بر کس کہ ندیدہ قطرہ با بھر کے	حیران شدہ ام کہ چون ایمان باشد
پردانہ جب اور چیزوں کو آگ کی روشنی میں دیکھتا ہے تو یہ علم یقین ہے اور جب آگ کو دیکھتا ہے تو عین یقین اور جب آگ میں جلتا ہے تو حق یقین ہے	
نا قطرہ نمی شود و بر یاد اہل	مرکز نشود مرا و طبعش جاسل
خود را چہ محاب نور حق می سازی	خورشید کسی ندید اندودہ بگل
حضرت سید محمد حسینی ساکن کابل اپنے رسالہ المختصرہ میں لکھتے ہیں کہ فقہاء فقر کے اذلم حالات و مقامات	
سے شیخ الرئیس برص بن سینا کہتے ہیں کہ حیوت لم زندہ ہونا چاہو تو مرجاؤ پیچہ عدو بن یعنی پیچہ حواسوں سے بھڑان سکے	
مرکبات سے اور نفس کو مقابل کروں لم قدس کی طرف کیونکہ یہی نفس کی حیات ہے بعد مرنے کے	

سے ہے اور اسکی تین قسمیں ہیں فنا فی الافعال فنا فی الصفات فنا فی الذات فنا فی الارفعال
 کہتے ہیں سالک کا اپنے آپ کو اور تمام عالم کو اپنے اور سب کے اختیار سے باہر جانا یعنی جو
 حرکات و سکنات اور اقوال اور افعال کہ اس سے قبل اپنی اور اورون کی طرف نسبت کرتا تھا
 اُن سب کو خدا کی طرف منسوب کرے اور اپنے افعال کو خدا کے ساتھ اس طرح سمجھے جیسے کنجی کی
 حرکت پھیرنے والے کے ہاتھ میں یا مردہ کی حرکت نہلانے والے کے ہاتھ میں اور کسی چیز کو کسی کی
 طرف منسوب کرے کیونکہ حضرات موصیہ کے نزدیک یہی شرک اور کفر ہے

صیاد ازل کہ دانہ در دام نہاد	مرغی گرفت و آدمش نام نہاد
ہر نیک و بدی کہ در جهان میگردد	خود می گسترد و بہانہ بر عام نہاد
ناوک اندر کسان خود دارد	شاہدان را بہانہ در آبرو

اور فنا فی الصفات کہتے ہیں سالک کا اپنے اور غیروں کی کل صفات کو صفات حق جانتا یعنی
 جو صفت اپنی یا اورون کی کہ اُن کو اپنی اور غیروں کی طرف منسوب کرتا تھا وہ کیسے بلکہ سب صفات کو
 صفات حق جانے سے

گویم بہ زبان دہر گوش بشنوم	اور میں طرفہ ترکہ گوش دزبانم پذیر نیست
----------------------------	--

اور فنا فی الذات کہتے ہیں سالک کا اپنی ذات اور تمام عالم کو ذات حق میں دیکھنا اور جانتا یعنی
 اس امر کو یقین جانے کہ حضرت حق مرتبہ اطلاق سے نزد فرما کر ان صورتوں اور شکلوں میں ظاہر ہوا
 ہے اور یہ سب وہی ہے اُس کے سوا کوئی نہیں ہے

ہر جمہ بنی بارہست غیاہ نیست	انجیر اور جندہ ہم دینہندار نیست
-----------------------------	---------------------------------

لیکن اس فنا میں ترتیب ہے اُسی ترتیب سے سلوک کرنا چاہیے تاکہ جو مقصود اعظم معنی
 خدا شناسی اور وصول الہی ہے وہ حاصل ہو اور ترتیب یہ ہے کہ اولاً تمام عالم کو ایک آئینہ فرض
 کر کے اُس میں جمال حق دیکھنا شروع کرے اور اُس میں ایسا مقید ہو جائے کہ ایک عکسہ و لمحہ یہ خیال
 اُس کے دیدہ دل سے غائب نہ ہو جان تاکہ رہے اسی خیال میں رہے۔

اسی خنک حالی کہ در آئینہ دیدہ رودی بار

اس حال کے ختم پر اکثر چیزیں رنگ برنگ نہ ہر رنگی اور لذتیں بھی بھرا اُس سے زقی کرے تمام عالم کو
 حق جانے اور حق دیکھنے بلکہ یہ خیال کرے کہ یہ جو ان صورتوں اور شکلوں میں ظاہر ہے یہ سب حق ہے
 کہ حوالہ ظاہر و باطن اور اس خیال میں ایسی مراد مست کرے کہ کسی ساعت اس تصور خیال سے

خالی نہ رہے اور اس بات میں بہت کوشش کرے کیونکہ مقصود بغیر سعی کے نہیں ملتا اس تصور کے اثنا میں عجیب و غریب چیزیں دیکھنے کا اور طرح طرح کی لذتیں اُسکو حاصل ہونگی بعد اسکے اور ترقی کرے کہ اپنے آپ کو درمیان سے اٹھا دے یعنی آنکھ بند کر کے یہ خیال کرے کہ جسکو میں سمجھتا تھا کہ میں ہوں وہ میں نہیں ہوں بلکہ وہ حق ہے جو اُس صورت پر ظاہر ہوا ہے اور اس تصور پر ایسی مدد مست کرے کہ اپنے آپ کو بھول کر اپنے اور سارے عالم کو حق دیکھے اور اپنے اور اپنے باطن سے یہ آواز سنے جیسا کہ میں اپنے باطن سے سنتا ہوں یہ

آواز کہ سن ہی نقش کنون بندانم شد بسیار و پرستش اکنون فی دامن چه شد

توجیب یہ تصور غالب آجائے اور اپنے کو بھول جائے پھر دیکھنے والا اور دیکھا یا ایک ہی رہا اور حجاب اٹھ کر حضور حق حاصل ہوا سب کو سب خود ہی اور زخود و فکری کہتے ہیں اور طالبین کا مقصود اور مطلوب بھی یہی ہے اور فقر حقیقی اور فنا سی قلبی نفسی سب اسی مقام میں ہے اور یہی مقام فنا فی اللہ اور بقا باللہ کا ہے حضرات صوفیہ کا مقولہ اسی جگہ سے ہے کہ صوفی وہ نہیں جو چہ کھینچے اور خلوت میں اور ریاضتیں کرے بلکہ صوفی وہ ہے جو خود درمیان میں شواہی بگڑے سانی کل شئی حالک الاوجہ و کل شئی میجمع الی صلہ و النہایۃ ہی الدجوع الی البہا ایہ و قابضاً تولوفاً شہ وجہ اللہ کے ظاہر ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ کل طالبین کو ان کے مقصود پر پہنچا دے۔

قائم رہے۔ حضرات صوفیہ کے یہاں معرفت کہتے ہیں ذات و صفات کہی گئی تفصیلی حالات کے صورتوں میں پہچانتا اور حوادث عالم کا احوال و بہرین بانٹا یہی کمال انسانی ہے جامع الاصول میں ہے کہ معرفت کے معنی لغت میں معرفت علم کے ہیں اور اصطلاح اہل حقیقت میں اسرار و صفات انہی کو جاننا معائنہ کے معانیات اور حالات کے اور ہر حال میں خدا سے چپکے رہنا اور مخفی طور سے اُس سے مشاہدات کرتے رہنا اور ہر بات میں اُس کی عزت جو جمع رکھنا اور اپنے کو اخلاق و اوصافِ برہان سے پاک رکھنا یا جگہ جب قدر سالک کو اپنے نفس سے بعد ہو گا ایقین حق کی معرفت حاصل ہوگی اور بعضیوں کا قول ہے کہ معرفت کی دو قسمیں ہیں ایک معرفت حق و دوسری معرفت حقیقت پس معرفت حق سے مراد خدا کی وحدانیت کا جاننا ہے ان چیزوں کے

سلسلہ ہر چیز میں جاننا ہے خدا کی ذات کے اور ہر چیز جو جمع کرتی ہے اپنی اصل کی طرف اور نہایت ہی حرم ہے نہایت کی طرف اور جہتوں میں نہ کر دے اُس جگہ نہ لے گا ہے ۱۲ منہ

ذریعہ سے جو اُس نے خلق کے لیے اپنے اسماء و صفات میں ظاہر فرمادی ہیں اور معرفت حقیقت کو کوئی نہیں بنا سکتا کیونکہ اُس کا احاطہ علماً ممکن ہی نہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا يَكْبِتُونَ بَدَلًا اور معرفت حق حصہ خواص اور منتہیوں کا ہے نہ عوام اور مبتدی کا کہ وہ اس سے بے بہرہ ہیں حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ اپنے مکاتیب کے جلد اول کے اڈیسوین مکتوب میں لکھتے ہیں کہ معرفت حق کا حصول اس بنا پر ہے کہ معرفت ذات حق کے انتہا بجز اس کے اور کچھ نہیں کہ اُسکو بذریعہ بیچنی اور بے چگونگی کے پہچانے اس سے کوئی بیوقوف یہ نہ سمجھے کہ اس معرفت میں عام و خاص اور مبتدی اور منتہی سب برابر ہیں اور جو یہ کہے تو سمجھنا چاہیے کہ وہ اس اور کو سمجھا ہی نہیں اور نہ اُس نے علم اور معرفت میں کچھ فرق کیا کیونکہ مبتدی کو علم ہوتا ہے اور منتہی کو سوائے فنا کے اور کوئی معرفت نہیں ہوتی اور نہ یہ دولت سوائے فنا کے کسی دوسرے کو میسر آتی ہے کیونکہ یہ

ہیچ کس راتا نہ گردد او فنا، نیست رہ در بارگا و کسریا

پس معرفت جب علم سے اُعلیٰ ہوتی تو وہ ایک ایسی چیز ہوتی کہ جو اس عقل متعارف سے ضرور اعلیٰ ہوگی اور اسی کو ادراک بسیط بھی کہتے ہیں یہ

افراد حافظ این ہمہ آخر ہر زہ نیست، ہم قندہ غریب حدیث عجیب ہست

حضرت مولانا سے رومی فرماتے ہیں یہ

التفصیل بے تکلیف بے قیاس، ہست بالناس اباجان تاس
ایک قسم تاس رائے تاس نہ، نامس غیر جان جان اشاس نہ

اور چونکہ فنا میں مراتب مختلف ہوتے ہیں لامحالہ منتہیوں کو بھی معرفت میں باہم ایک دوسرے پر فضیلت ہوتی ہے جبکہ فنا اتم ہے اسکی معرفت اکمل ہے اور جبکہ فنا کم ہے اسکی معرفت بھی کم ہے مولانا نور الدین عبدالرحمن جامی اشعۃ اللمعات شرح لمعات میں لکھتے ہیں کہ معرفت اور ادراک حق سبجا نہ دو طرح پر ہے اول ادراک بسیط جو مراد ہے ادراک وجود حق سے مع غفلت کے اس ادراک اور مد رک سے کہ جو وجود حق ہے دوسرا ادراک مرکب جو عبارت ہے ادراک وجود حق سے مع شعور ادراک اور مد رک کے جو وجود حق ہے اور وجود حق کے ظہور میں باعتبار ادراک بسیط کوئی خفا نہیں کیونکہ اولاً آدمی جس چیز کا ادراک کرتا ہے اُس میں اپنی ہی ہستی مد رک ہوتی ہے اگرچہ اس ادراک کے ادراک سے وہ ناقل رہے اور غایت ظہور سے مخفی لیکن دوسرا ادراک جو کہ ادراک

مرکب ہے لہذا وہی محل منکر اور منظر اور ثواب کا ہوگا اور ایمان و کفر کا بھی اسی کی طرف راجع
 ہوگا تو باہمی فضیلت ایک دوسرے پر برابر اب معرفت میں مراتب کے فرق سے ہوتا ہے اور یہ
 بھی جان لینا چاہیے کہ موجودات ممکنہ اسما و صفات اسی کی صورتیں اور مظاہرین اور ہر ایک
 اسم و صفت میں حق تعالیٰ بقدر قابلیت ان اسماء کے ظاہر ہے تو موجودات کو بمنزلہ جند آئینوں کے
 فرض کر کے جو کچھ اُس میں کمالیات محسوسہ اور محسولہ نظر آئیں وہ بھی اسما و صفات حق کی صورتیں
 خیال کرنا چاہیے بلکہ نام عالم کو ایک آئینہ فرض کر کے اُس میں حق کو دیکھنا چاہیے مگر اس کے تمام اسماء
 و صفات کے تاکہ دیکھنے والا اپنی مشاہدہ سے جو باتیں حیا کرے اہل حق و شہ سے بچا پھر
 اس سے آگے چل کر یہ غور کرنا چاہیے کہ جو عالم کو دیکھتا اور جانتا ہے اُس سب پر تیری
 ذات محیط ہے اور سب چیزیں اُس ذات میں مرقوم ہیں اور تیری ذات ان کے بے منزلہ
 آئینہ کے ہے تو پہلے مشاہدہ حق تو اپنے غیر میں کرتا تھا اور اب اپنے میں پھراؤں سے اور
 بڑھ کر اس طرح غور کرنا چاہیے کہ ممکنات اپنی ذات میں وجود نہیں ہیں لہذا ان کو درمیان سے
 ہٹا کر سب کو تجلیات حق کی صورت خیال کرنا چاہیے اور ان سب کو اُس میں تمام سمجھنا
 چاہیے تاکہ وہ سب واقعی کمال و جمال حق معلوم ہوں بعد کے اس سے آگے بڑھ کر اپنے
 کو درمیان سے دور کر کے اس طرح غور کرے کہ ادراک کرنے والا اور شاہدہ کرنے والا خود ہے
 وہی شاہد بھی ہوگا اور مشہود بھی حضرات کاملین اہل حقیقت نے معرفت کے کوئی معنی زائد
 بیان نہیں کیے سوائے اسکے کہ معرفت کہتے ہیں اقرار کرنا اپنے عجز کا معرفت سے چنانچہ
 مؤید اس کا حضرت صدیق کہ رَضِیَ اللہ عنہ کا قول ہے کہ اَتَعْبُدُ اللہَ الَّذِیْ کہ یَجْعَلُ لِلْخَلْقِ
 سُبُلًا اِلٰی مَعْرِفَتِہِ اِلَّا بِالْعِزِّ عَنِ مَعْرِفَتِہِ اِسْکے سوا اور بزرگوں کے بھی ارشادات ہیں
 اور اپنے علم کے لحاظ سے اُس کے معانی بھی بیان کیے ہیں چنانچہ حضرت ابو یزید بسطامی
 فرماتے تھے کہ لوگوں کے لیے حال ہوتا ہے اور عارف کے لیے کوئی حال نہیں کیونکہ اُس کے
 رسوم اور آداب تو سب بیٹ چکے ہوتے ہیں کسی نے حضرت ابی یزید سے معرفت کے معنی
 پوچھے تو آپ نے فرمایا کہ اِنَّ الْمَلُوکَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْیَۃً اَفْضَلُوْا حُلُوْا وَ اَعَزُّوْا اَہْلَہَا اِذْ لَہُمْ
 حِیُوْتٌ قَلْبٌ مِّنْ مَّعْرِفَتِیْ اَتٰی ہُوَ اُسُوْقَتُ بَشَرِیَّتِیْ کے امور خراب ہو جاتے ہیں بعضوں کا
 سب سے تعریفیں اُس سے کیے ہیں جس نے حق کے واسطے معرفت کی طرف کوئی راہ نہیں مکی سوائے اپنی معرفت عاجزی کے
 سب سے دشوار جب کسی بت میں جاتے ہیں اس کو خراب کرتے ہیں اور وہ ان کے سزاؤں کو ہیبت کر دیتے ہیں

قول ہے کہ عارف کی علامت یہ ہے کہ جو دنیا و آخرت دونوں سے فارغ ہو اور بعضے
 کہتے ہیں کہ عارف کی علامت تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ اُس کے سب کاموں میں پسندیدہ
 اس کی یاد ہو دوسرے یہ کہ محبوب اُس کا وہ ہو جو اُس کو خدا کی راہ بتائے دوسرے یہ کہ
 خلق میں سب سے زائد محبوب اُس کو وہ شخص ہو جو اُس کو خدا کی طرف دعوت کرے حضرت
 ذوالنون مسری فرماتے تھے کہ عارف وہ ہے جس کو حیرت بہت ہو اور بعضے کہتے ہیں کہ
 عارف وہ ہے جس کو خوف زیادہ ہو حضرت رسول قبول علی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ
 اللہ کے دین کا ستون معرفت اور یقین اور عقل قانع ہے صحابہ نے عرض کیا کہ قانع
 کیسے کہتے ہیں آپ نے فرمایا کہ گناہوں سے باز رہنا اور حق کی طاعت اور عبادت پر
 حریص ہونا حضرت ذوالنون مسری فرماتے تھے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کی روحیں میدان
 معرفت میں دوڑتیں مگر روح پُر فتوح آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور انبیاء علیہم السلام
 کے ارواح مقدسہ سے سبق لیتی گذنی جامع الاصول سے

ازرہ گذر خاک سر کوئے شہابود
 بہر ناستر کہ در دستیم سحر افتاد

وصل مطالب و مقاصد حضرات صوفیہ رضی اللہ عنہم کے موافق شریعت

ہونے کے بیان میں

جانتا چاہیے کہ حضرات صوفیہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم لی یوم القیام کے جس قدر
 حالات و مقالات و مکاشفات و معاملات و معارف و غیرہ ہیں یہ سب وہی ہیں جو حضرات
 انبیاء علیہم السلام و صدیقین و صحابہ و احوارِ زمین کے تھے چنانچہ علمائے اہلسنت نے اس کو اپنی
 کتابوں میں لکھا ہے اور کوئی بات اُن کی ایسی نہیں جس کی اصل خبر اور اثر میں موجود نہ ہو
 اور جبکہ طالب جدّ بخش کے نہ پاس کے قاضی ثناء اللہ پانی پتی شرح وصیت نامہ حضرت شاہ
 ولی اللہ محدث دہلوی میں لکھتے ہیں کہ فقیر کے نزدیک حق یہ ہے کہ فنا اور بقا وغیرہ مطالب
 حضرات سنیہ کے سرشتا شرع شریف سے ثابت ہیں کیونکہ عمدہ مطالب اُن کے
 کئی ہیں منجملہ اُن کے ایک تصنیفِ دل ہے تعلق ماسوا اللہ سے اور حق کی یاد دین ایسا تفرق
 جو جانہ کہ یاد کرنے والا اپنے افس اور ذکر و نون کو بھول جائے اسی حالت کو اصطلاحاً فنا
 میں یادداشت اور دوم حضور اور فنا قلب بھی کہتے ہیں اور اصطلاحاً شریع میں احسان سے

وآلہ وسلم فرماتے تھے کہ سخی کے گناہوں سے دور رہو کیونکہ اللہ اسکی دستگیری کرتا ہے جب
 اسکو لغزش ہوتی ہے عارت زبانی امام شعرائی کہتے تھے کہ کوئی شک نہیں ہے کہ فخر
 سب کے سب اختیار کلام ہیں اور انھوں نے ظاہری و باطنی دونوں سخاوتوں کو جمع کر لیا
 ہے ظاہری سخاوت یہ ہے کہ وہ مہمات دنیا پر طریقی نہیں ہوتے اور باطنی سخاوت یہ ہے کہ
 وہ ماسوا اللہ کی نفی کرتے ہیں بخلاف اور زہاد کے کہ ان میں یہ جامعیت نہیں ہوتی بلکہ ان میں
 صرف سخاوت ظاہری ہوتی ہے باطنی اور اسی جامعیت کا نام اکبر اکبر ہے کذا فی
 جلاء النظر لسنن نبھات ابن الجلی اور دوسرا نزکیہ نفس ہے اخلاق رزیلہ سے اور اراستہ
 کرنا اسکا اوصاف حمیدہ سے جسکو اصطلاح تصوف میں فنا اور بقا کہتے ہیں اور حشلاق رزیلہ
 کی خُست اور حشلاق حمیدہ اختیار کر نیکی و خوب پر شریعت بہ نراے اعلیٰ ناطق ہے
 یہاں تک کہ اعمال جوارح کا اُسکے مقابلہ میں کوئی اعتبار نہیں نماز وغیرہ ریاسے اور کرنا وغیرہ
 حشلاق کے لہو میں داخل ہیں اور اکثر اعمال مباح نیک نیست کے ساتھ باعث حصول
 اجرا اور وصول مقام قرب ہونے میں اسی واسطے صوفیہ واصلین انھیں کے حاصل کر نہیں
 مشغوف رہتے ہیں چنانچہ حدیث میں ہے لا یزال العبد یتقرب الی مالغافل اسی شد
 پر ارباب وحدت وجود و شہود ہر ایک اپنے فہم کے موافق عمل کرتے ہیں اور کلام لا یزال
 درجات قرب کے غیر متناہی ہونے پر دلالت کرتا ہے پس یہ مطالب صوفیہ شرح طور پر شرح
 شریف سے ثابت ہیں نفس اعتبار کے ساتھ تو اگر کوئی شخص مکمل یہ کہے کہ غیر شرع سے جو چیز
 ثابت ہو وہ مطلوب نہیں یہ صحیح ہے کیونکہ بعض لوگ بعضی چیزوں پر کہ غیر شرع ناطق ہے عمل
 نہیں کرنے ہیں جب کہ بعضے لوگوں کو حج میسر نہیں ہوتا ہے یوں ہی بعضوں کو فنا نفس و تسلب
 بھی میسر نہیں ہوتی اور یہ جو صوفی کا مقور ہے کہ اصل مطلوب فنا و بقا اور اسستہلاک ہے
 اور در احکام کہ جن پر شریعت ناطق ہے وہ اُس کے مقابل میں کوئی اعتبار نہیں رکھتے یہ
 بھی ٹھیک ہے اس واسطے کہ ناز و رزہ بغیر حشلاق کے بے فائدہ ہیں اور مرتبہ
 احسان مراتب اسلام سے بھی باطلان شرع و فقیہت رکھتا ہے پس صورت نوعیہ انسان نے
 جب اپنی زبان حال سے شریعت کو مبدیٰ فیاض سے چاہا تو سب سے پہلے فنا قلب و نفس
 ہی کو چاہا گو ظاہر میں بعضے افراد کو یہ دولت میسر نہیں ہوتی جیسا کہ اور بعضوں کو دولت
 اعمال ظاہری بلکہ ایساں بھی میسر نہیں ہوا جیسا کہ ارشاد آئیں ناطق ہے

سینہ اور شانوں پر اس حدیث کے راوی ابو حاتم رازی اور ردیانی ہین مسندین اور نسائی
 خصائص اور علی ایوم واللیلہ میں اور ابن حبان صحیح میں اور سمویہ نوائد میں اور دولابی
 فضائل میں اور عبد الرزاق جامع میں اور امام احمد مسند اور مناقب میں اور عبد فی اور مسند
 اور دورانی اور سبقی سنن میں اور ابوالخیر حاکمی بھی طرق کثیرہ جیدہ سے مگر تھوڑے فرق کے
 ساتھ اُس کے راوی ہین اور حضرت فرما نا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت ابن عباس پر لقا
 تاویل مت آن اور علم کتاب اور حلیت اور فقہ کے ساتھ اُن کے قلب میں بطرح پر کائنات اپنے
 سینہ مبارک سے نکالیا یہ بھی ثابت ہے اور اُس کے راوی جماعت ائمہ اہل صحیح وغیرہم ہین اور
 سب اور اہل اہل ہین حضرت مشایخ صوفیہ میں جو وہ اپنے مریدین پر کرتے ہین فتوحات
 مکبہ میں اقطاب یسویین کے اسرہ میں لکھا ہے کہ وہ لوگ جب کسی دوسرے شخص کو کوئی حال
 اپنے حالات میں سے کہ جس کے حامل وہ خود ہوتے ہین عنایت کرنا چاہتے ہین تو اُس کی
 استدائین دیکھتے بلکہ اُس سے بذریعہ کشف یا تعرین انہی کے ملتی ہین اور اُس وقت کبھی
 اُس سے معاف کر دیتے ہین اور کبھی اپنے کبریاون میں سے کوئی کپڑا دیریتے ہین یا اُس سے
 کہتے ہین کہ اپنا کپڑا پھیلاؤ اور خود پس چیز کے دینے کا ارادہ کرنے ہین اُس کے لیے ہاتھ اٹھا کر
 جلو میں ہوا سے کچھ اُڑاتے ہین اور دیکھنے والا دیکھتا ہے کہ یہ چلو اٹھا ہے ہوسے ہین وہ چلو اُس
 شخص کے کپڑے میں ڈالتے جاتے ہین اور کہتے ہین کہ اس کپڑے کو اٹھا کر سینہ سے لگا دیا
 ہین تو اُس لگا گیا وہ پہننے سے جس قدر حال وہ لوگ اُس شخص کو دینا چاہتے ہین وہ اُس میں
 راہیت کر جاتا ہے ^{نقل} سہیحہ کہ ایدہ باربرہ بن عبد اللہ کھلی نے حضرت رسول مقبول صلی اللہ
 علیہ وسلم سے شکایت کی کہ میں گھوڑے پر بٹھیا کس طور سے نہیں بیٹھ سکتا ہوں آپ نے
 اُن کے سینہ پر اپنا ہاتھ پھیر کر دغا کی جسکی برکت سے وہ گھوڑے پر ایسا چڑھنے لگے کہ کبھی
 گرے ہی نہیں اور حضرت جابر کا ایک گھوڑا کنڈر تھا اور سب گھوڑوں کے نیچے
 پونچھا تھا آپ نے اُس کے ایک کوڑا مار دیا جب سے وہ ایسا تیز ہو گیا کہ جب چلنا تو سب
 گھوڑوں کے آگے ہی پونچتا اور چلنے میں کسی کے روکے سے نہ ٹکنا۔ اسی طرح حضرت
 ابو طلحہ کا بھی ایک گھوڑا کنڈر تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود ایک بار اُس پر سوار ہوئے
 ۱۔ نسوبہ روایا جو ایک گائون سے اتحاد میں ۲۱ منشی العرب ۳۔ نسوبہ بدو اب بضم دال ایک مقام
 ہے ۲۱ منشی العرب ۳۔ نسوبہ بہجد ایک قبیلہ ہے بنی سلیم کا ۲۱ منشی العرب

اور فرمایا کہ میں تو اسکو ایک دریا پاتا ہوں چنانچہ وہ ایسا ہی ہو گیا حضرت ابی ہریرہؓ نے حضور
سردورہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ میرا حافظہ اچھا نہیں ہے آپ نے فرمایا کہ
چادر بچھاؤ اُنھوں نے چادر بچھالی آپ نے ایک یا تین پٹو ہوا سے لیکر اُس چادر میں ڈال دیے
اور فرمایا کہ اسکو اپنے سینہ سے لٹکا لو اُنھوں نے لٹکالی وہ کہتے تھے کہ پھر میرا حافظہ ایسا قوی
ہو گیا کہ جو چیز میں نے حضور سے سنی وہ یاد رہی اور جمع الجوامع میں برہانیت ابن عباسؓ کہ
حضرت ابی ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ ہے کوئی شخص
جیسے اُس چیز سے کہ فرض کی الہاد راُس کے رسول نے وہ ایک کلمہ ہے یا دو یا تین یا چار یا
پانچ اور اُن باتوں کو اپنی چادر کے گوشہ میں باندھے اور اُن پر عمل کرے اور لوگوں سے عمل
کرائے ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں لون کا اور یہ کہ میں نے
اپنا کپڑا بچھا دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے ارشاد فرماتے تھے جب آپ خاموش
ہوئے تو میں نے وہ چادر لپیٹ کر اپنے سینہ سے لٹکالی اور خیال رکھا ہوں اُس وقت سے
جہاں بات میں نے آپ سے سنی وہ بھولا نہیں ہوں پس حضرت ابو ہریرہؓ میں اُس وقت اس
امر کی قبولیت کی سند داد اور لوگوں سے زائد تھی اسی وجہ سے اُنھوں نے اپنی قوت ایمانی
کی وجہ سے فوراً چادر بچھا دی اور وہ کلمات بارزہ عالم مثال جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمائے اُنکے خیال میں متجسس ہو گئی تھی لہذا حضرت ابی ہریرہؓ نے اُن کو اپنی چادر میں
اکٹھا کر لیا ابی اُس قوت تخیلی سے جو اُن کی قوت ایمانی سے پیدا ہوئی تھی پھر اُس چادر کو
اپنے سینہ سے لٹکا لیا تو اُس حال کی قوت جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم متلبس تھے وجہ
نہی اسمہ خفیۃ المسلمین کی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کے وقت بھیل گئی اور آپ
اپنی ہمت سے اس طرف متوجہ تھے کہ آپ کے الفاظ شریفہ سے حضرت ابی ہریرہؓ کے خیال میں
قوت حال ساری ہو جائے تو وہ خیال جو حضرت ابی ہریرہؓ کی قوت ایمانی اور کمال استعداد
سے پیدا ہوا تھا اُن کی چادر میں آیا اور اُس چادر سے اُن کے باطن میں جبکہ بغفل نہایت
ظاہر ہو گیا اور خود ابی ہریرہؓ نے کہا کہ میں خیال کرتا ہوں کہ اس حال کے بعد پھر جو چیز
میں نے آپ سے سنی وہ نہیں بھولا اور خود اس کا مشاہدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
ارشاد ہے کہ ابو ہریرہؓ علم کے ظرف ہیں اور ہر راست میں ایک حکم ہوتا ہے اور اس راست کے
حکیم ابو ہریرہؓ ہیں تو جب حضرت ابی ہریرہؓ سے یہ خبر ظاہر ہوئی اُسی کا اثر اس اُمت میں پھیلا

اور باقی رہے گا قیامت تک وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اور حضرت ابی ہریرہؓ کا چادر
 بچھا نا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بہت کچھ ارشاد فرماتا اور ابی ہریرہؓ کا اُس چادر کو
 جمع کر کے اپنے دل پر لگاتا اور یہ کہنا کہ پھر میں کوئی چیز بھولا نہیں اسکو اہل صحیح و غیرہم سے
 ان سے مطولاً اور مختصراً بھی روایت کیا ہے اور اگر کسی نے ابی ہریرہؓ کا بھول جانا کسی حدیث
 سے روایت کیا ہو تو وہ محمول ہوگا اس واقعہ سے قبل کی حالت پر چنانچہ اسکا صحیح خود بخود
 قول ہے جو روایت صحیحہ میں آیا ہے کہ حضرت ابی ہریرہؓ کہتے تھے کہ اُس ذات کی قسم جس نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو امر حق کے ساتھ بھیجا میں آپ کی اُن باتوں سے ایک بات بھی
 اس وقت تک نہیں بھولا اور بھی سکی مخالفت نہ ہوگا اُن کا یہ کہنا کہ اُن کے زمانہ میں اُن سے
 زیادہ کوئی حافظ حدیث بخوبی مسلمہم کا نہ تھا اور ایک روایت صحیحہ میں ہے کہ حضرت ابی ہریرہؓ
 کہتے تھے کہ مجھ سے نام کوئی راوی حدیث کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ تھا سوائے عبد اللہ
 ابن عمر کے کہ یوں تو میں بھی اپنے دل میں حدیث کو محفوظ کر لیتا تھا اور وہ بھی گریہ کرے اور
 اُن کے صرف فرق یہ تھا کہ وہ لکھتے جاتے تھے علماء فرماتے ہیں کہ یہ بات معقول ہے کہ ابی ہریرہؓ
 کی تحقیق صرف اس وجہ سے تھی کہ وہ حافظ زیادہ تھے اور حضرت ابن عمر کی تحقیق اس وجہ سے تھی
 کہ وہ حافظ بھی تھے اور کتاب بھی چنانچہ امام طحاوی نے اسکو بہت تفصیل سے شرح مشکاۃ الاثر
 میں لکھا ہے اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کے سینہ پر جب اسلام
 لائے ہیں میں مرتبہ ہاتھ مارا اور ہر بار فرمایا کہ اے اللہ اسکے دل سے کینہ بدی نکال دے
 اور اُس کو بدل دے ایمان سے اس حدیث کو طبرانی نے اوسط میں اور حاکم نے مسند صحیح
 روایت کیا ہے اور ابو عمر نے بھی استیعاب میں لکھا ہے بہت ابی داؤد سے مسند جبہ
 حضرت عمر کے اسلام لانے کو اور یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے سینہ پر ہاتھ مارا
 اور فرمایا کہ اے اللہ ان کو ہدایت کر اور سیوطی نے خصائص صغریٰ میں اُس جُز سے جسکو
 زر بن نے خصائص میں روایت کیا اسطرح نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے شانے
 دونوں پکڑ کے ہلائے وہ اُسی وقت اسلام لائے اور ابی ابن کعب کے دل میں ایک ترس
 ایسا شک پڑ گیا اور وہ بہت سخت تھا یعنی زمانہ جاہلیت میں جو شکوک گزرتے تھے اُس سے
 بھی نام سخت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے سینہ پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ اے اللہ اس سے
 شیطان کو دور کر ابی کہتے ہیں کہ میرے پسینہ نکل آیا اور یہ حال ہوا کہ میں گویا اللہ کو

سب سے اہل دیکھ رہا ہوں اسکے راوی بہیقی وغیرہ ہیں کتاب الحروف کتاب ہے کہ توجہ
 دیئے اور اس کے اثر کرنے کی عمدہ دلیل حضرت جبریل علیہ السلام کے دو بچے وہاں تھے یہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تعلیم کے وقت تین مرتبہ جیسا کہ کتب التا سیر میں مرقوم ہے یعنی
 اہل سیرت میں کہ اس تین مرتبہ دو بچے میں حکمت یہ تھی کہ نفس شعیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 نفس کے تینوں مرتبوں امارہ ولوامہ ولہمہ سے تجاوز اور ترقی پا کر مطلقہ کی منزل پر پہنچ جائے
 حق تعالیٰ نے حضرت جبریل کی تاثیر کو آپ کی رین مبارک کے باطن اور ہڈیوں اور غل میں
 دہشت کے سبب اعلیٰ درجہ کمال پر ثابت اور راسخ کر دیا اس واسطے کہ ہڈیوں کی تاثیر جو
 دوسروں میں اثر پیدا کرتی ہے اور جسکو اہل طریقت کی اصلاح میں توجہ دیتے ہیں یا طرح کر
 ہوتی ہے پہلی تاثیر انکاسی وہ ایسی ہے جیسے کوئی شخص عطر کے مجلس میں آئے اور اس
 عطر کی خوشبو سے اہل مجلس کے دماغ معطر ہو جائیں اس قسم کی توجہ اور قسموں سے ضعیف ہے
 کیونکہ اس کا اثر اسی وقت تک ہے جب تک اسکی صحبت ہے بعد اسکے کچھ اثر باقی نہیں رہتا
 ہے دوسری تاثیر القانی وہ ایسی ہے جیسے کوئی شخص بتی اور تیل ایک سکورے میں
 ڈال کر مائے اور دوسرے شخص کے پاس آگ ہو وہ اسکو روشن کر کے چراغ کر دے سو اس
 قسم کی تاثیر البتہ کچھ مدت رکھتی ہے کہ سیکھنے سکھانے کے بعد بھی اس کا اثر باقی رہتا ہے
 لیکن جب کوئی صدمہ ہو جاتا ہے جیسے آندھنی آئے یا پانی برسے تو اس کا اثر جاتا رہتا ہے
 اور بھی یہ تاثیر نفس اور لطیفوں کو درست نہیں کر سکتی ہے جیسے تیل اور بتی اور سکورے کے
 ناکارہ پن کو فقط شعلہ ساڈا نہیں سکنا دوسری تاثیر اصلاحی وہ اس طور سے ہے جیسے
 پانی کو دریا یا کنوئین سے نکال کر کسی خزانہ میں جمع کریں اور خزانہ کی راہ کو کوڑے کرکٹ
 سے فوارہ تک صاف کر کے زور سے اس میں پانی چھوڑ دیں کہ فوارہ خوب زور سے
 چھوڑنے لگے اس قسم کی تاثیر ان تاثیروں سے زیادہ قوی ہے کہ اصلاح نفس اور تہذیب لطافت
 بھی اس میں ہوتی ہے لیکن خزانہ کی استعداد اور راہ کی مسافت کے موافق فیضان
 ہوتا ہے نہ کنوئین اور دریا کی برابر اور باوجود ان سب باتوں کے اگر خزانہ میں کچھ فتور
 پڑ جاتا ہے تو نقصان ہونے میں بھی کوئی شک نہیں رہتا چوتھی تاثیر اتحادی کہ شیخ کامل
 اپنی روح کو طالب کی روح سے ملا طرح مایوسے کہ شیخ کی روح کا کمال طالب کی روح
 میں اتر کر جائے اور یہ نسبت ان تینوں قسموں کے زیادہ قوی ہے کیونکہ مسافت معلوم ہوتا ہے

کہ دونوں کی روح کے ایک ہو جانے سے جو کچھ شیخ کی روح میں ہے وہی طالب کی روح
 میں بھی آجاتا ہے اور بار بار استفادہ کی حاجت نہیں پڑتی سب یہ حضرت جبریل
 کی تاثیر بھی اتحادی ہی تھی کہ انھوں نے اپنی روح لطیف کو مسامات کی راہ سے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن مبارک میں داخل کر کے آپ کی روح اقدس میں ملا دیا کہ وہ دونوں
 مشیر و مشکر کی طرح کمال مل گئیں اور ایک عیب حالت ملکیت اور بشریت کی پیدا ہو گئی جو
 بیان میں نہیں آسکتی نقل ہے حضرت خواجہ باقی باللہ دہلوی کے مکان پر ایک روز
 کئی مہمان آگئے اُس روز آپ کے بیان کچھ کھانے کو نہ تھا آپ کو تشویش ہوئی اُن کے لیے
 کھانا تلاش کرنے لگے ایک نانوائی کی دوکان آپ کے مکان کے متصل تھی اُس نے جب یہ خبر
 سنی تو خوان بھر روٹیاں خوب مرغن تیار کر کے لایا آپ اُس کو دیکھ کر بہت خوش ہوئے اور
 فرمایا کہ انگ کیا مانگتا ہے اُس نے عرض کیا کہ مجھ کو اپنا سا کر دیجیے فرمایا کہ تو اُس حالت کھل
 نہ کر کے گا بچہ اور انگ اُس نے نہ مانا اور یہی انگتار اجاب بہت عاجزی کرنے لگا تو مجبور ہو کر
 آپ اُس کو بھرہ میں لے گئے اور تاثیر اتحادی آپ کی جب بھرہ سے باہر نکلے تو آپ میں اور
 اُس نانوائی کی صورت میں کچھ بھی فرق نہ تھا صرف اس قدر کہ آپ ہوشیار تھے اور وہ ہوش
 اور سرشار بھرہ تین روز تک اُسی سکر اور ہوشی میں رہ کر انتقال کر گیا حضرت شاہ خوب اللہ
 آبادی ہفت مشائخ کے بیان میں لکھتے ہیں کہ ایک بار نواب خان جہان ظفر جنگ نے کہا کہ
 نقشبند یہ طریقہ میں پہلے گرمی ہوتی ہے پھر سردی یہ بات حضرت شاہ محمد افضل آبادی نے سُنا
 میری طرف دیکھا میں نے عرض کیا کہ پہلے گرمی مرشد کی توجہ کے اثر سے ہوتی ہے جو طالب کے
 آئینہ میں منعکس ہوتی ہے تاکہ وہ اُسکی لذت پاکر اُسکے حاصل کرنے کے لیے مستعد ہو کر یہ گرمی
 عاریتی ہوتی ہے دیر پا نہیں ہوتی مگر جبکہ مرید طالب ارشاد مرشد کامل پہل کرے تو وہ ملکہ
 اُسکی ملک ہو کر اپنا رہ جاتا ہے ایک روز ایک مرید بدیر نے ایک درویش سے کہ خود اگر شاغل
 تھے کہا کہ جب میں آپ کے مقابل ہوتا ہوں تو مجھ کو ذکر قلبی کا جوش اور قلب بہت ہوتا ہے اور جب
 آپ سے جدا ہوتا ہوں تو وہ غلبہ جاتا رہتا ہے انھوں نے جواب دیا کہ دریا کا پانی ہمیشہ
 جاری رہتا ہے مگر جب آندھی چلتی ہے تو اُس میں بھی جوش آتا ہے تو شیخ کی حضوری مثل تیز
 آندھی کے ہے اور تلقین ذکر وغیرہ پس اُسکے متعلق بھی تحقیق سن لینا چاہیے اعلیٰ قاری
 حنفی کی رسالہ مختصر موضوعات میں بعد نقل قول منکابین خرقہ کے لکھتے ہیں کہ میرے نزدیک

یونہی نسبت تلقین جو صوفیہ میں متعارف ہے اسکی کبھی کوئی اصل نہیں حضرت شاہ ولی اللہ
 محدث دہلوی قوس انگیل میں بعد ذکر کرنے اس حدیث مسلسل کے جو در بارہ تلقین شیخ کے
 مرید کو مشایخ چشتیہ سے ہے لکھتے ہیں کہ اس حدیث کو ہم نے صرف مشایخ چشتیہ کے پاس
 پایا ہے اور اہل حدیث کے قاعدوں پر تو اس میں بڑی بحث ہے حضرت شاہ عبدالعزیز محدث
 اسی کا نام کے حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ بحث کی وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث محدثین کے دلوں پر نہایت
 غریب ہے اور بہت منقطع اس واسطے کہ ملاقات حضرت حسن بصری کی حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 سے باعتبار تالیف کے ثابت نہیں اور رکاکت الفاظ اسکے علاوہ ہے میں کتابوں کے مشایخ
 چشتیہ ہی صرف اس حدیث کے راوی نہیں ہیں بلکہ مشایخ کبرویہ و سہروردیہ وغیرہم نے
 بھی اسکی روایت کی ہے اور الفاظ کے یکساں ہونے کا کوئی اعتبار نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے
 کہ راوی نے اسکو بالمعنی روایت کیا ہو اور مشایخ نے کہیں یہ امر صاف صاف نہیں کہا کہ
 یہ لفظ حدیث کی ہے یا یہ کہ اس میں الفاظ کے یکساں ہونے کا شائبہ نہیں پایا جاتا قاضی
 کہتے ہیں کہ شہاد بن ادس کی حدیث شیخ وقت کے لیے سند ہو سکتی ہے اپنے مریدین کی
 جماعت کو تلقین کلمہ لا الہ الا اللہ کے واسطے سمجھ کر کے اور اسی طرت مشایخ طریقہ کبرویہ میں سے
 شیخ مطلب الدین دمشقی بھی گئے ہیں وہ رسالہ کیمہ میں لکھتے ہیں کہ صرف تلقین کلمہ لا الہ الا اللہ کے
 متعلق میں نے کسی کتاب میں محدثین کی کتابوں سے نہیں دیکھا نہ سنن میں نہ مسانید اور
 نہ جوامع میں اس شے خاص کو جو اس بارہ خاص میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد
 ہوئی ہو لیکن رسالہ ریحان القلوب میں البتہ حدیث تلقین کی جو متن میں مذکور ہے لکھی ہوئی
 دیکھی ہے اور اس میں سبط مائظ ابی الفتوح ہمدانی یعنی سید سید ہمت اللہ بن عطاء اللہ حسنی
 حسینی قاسمی مشہور بہ شاہ میر سے بھی منقول ہے اور وہ صاحب تصانیف تھے شل شل شل

۱۔ وہ حدیث یہ ہے ۔ قالوا جاء علي بن ابي طالب صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اذكرني علي بن ابي طالب اني اريد

وافضل عنده واسهل لعباده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بليك ملائمة الذكر في الملوقة فقال علي كرم الله

وجهه كيف اذكر يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم عنك اعم من قلت مرقا بن عيسى صلى الله عليه وسلم قال لا اله الا الله قلت

ملائمة دخلي سمعته قال علي كرم الله وجهه لا اله الا الله قلت مرقا بن عيسى صلى الله عليه وسلم سمعته

لقن علي كرم الله وجهه اعم من بصرى وهذا خفي وصل ليلى قول انگیل ۱۔ یہ رسالہ سہروردیہ مشیخ

جلال الدین ابوالحسن یوسف بن حبیب بن عمر دمشقی کورانی کا ہے ۲۔ مسند سہروردیہ مشہور ہے بھی تھ ۱۲

۳۔ مسند سہروردیہ جو ایک بڑا شہر ہے مغرب میں ۲۔ دمشق العرب

اور حواشی ان سلسلات کے جہاں بخون نے روایت کیے اپنے جہدِ حافظ ابوالفتوح اور امام تاج الدین
عبدالرحمن بن شہاب الدین سعد بن محمد شہیدی کا ذرونی سے معان کے اُس طریقہ روایت
کے بھی کہ جو امام موصوف کو ان کے جد ابی الفتوح سے بھی اور یہ دونوں سند میں متصل ہیں حضرت
جنید سے بند مشہور سید موصوف کا قول ہے کہ یہ حدیث ثابت ہے اولیاء متعین اور شاخ
متعین کے سلسلہ میں لیکن محدثین نے اس میں کلام کیا ہے اور اسی وجہ سے یہ مسانید اور
سنن میں مذکور نہیں اور اس حیثیت سے بھی کہ حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کی سماعت حضرت
علی کرم اللہ وجہہ سے مشہور نہیں با این ہمہ کہ وہ حضرت امیر کرم اللہ وجہہ کی معاصر ضرور تھی کیونکہ وہ
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں پیدا ہوئے اور یہ امر بھی صحیح ہے کہ اُن بخون نے
حضرت عثمان بن عفان کا خطبہ سنا بعد اُس کے حافظ ابن جریر کا کلام اسنی المطالب فی مناقب علی ابن
طالب میں جو مذکور ہے وہ ذکر کیا تماشائی کہتے ہیں کہ اس رسالہ میں حضرت حسن بصری کا ذکر
بہت ہے حالانکہ اسکی ضرورت نہ تھی اس واسطے کہ اُس کا جھگڑا اتحاد الفرقہ میں طے ہو چکا ہے
اور ان روایتوں سے جنکے راوی ثقات ہیں وہ یہ کہ حضرت حسن بصری فرماتے تھے کہ میں نے
حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے سنا ہے اور یہ امر اپنی جگہ پر مسلم ہے کہ راوی ثقہ جو تدیس کرنا ہے
وہ اسی وقت کہ جب روایت میں اپنے شیخ سے الفاظ صریح سماع واسلے لکھا ہے تب اسکی
روایت مقبول اور اسکی اسناد متصل سمجھے جاتے ہیں اور اسکے راوی بر قول سید ہتمہ اللہ
اولیاء متعین و شاخ متعین ہیں ان لوگوں کی تصریح متعین کے متعلق ویسے ہی ہے جیسے سماع
کی تصریح کیونکہ وہ اُسکو بھی شامل ہے تو اسکی اسناد مقتضائے قاعدہ مذکورہ متصل بھی ہونگی
فقط مترجم قول اجمیل لکھتے ہیں کہ فی الواقع کتب اسامہ الرجال سے اس روایت کا اتصال شکل ہے
لیکن اولیاء حیات کے ساتھ حسن ظن اسکو مقتضی ہے کہ یہ حدیث بوجہ شبہ پایہ اعتبار سے ماقط
نہ کی جائے کیونکہ امام اعظم اور امام مالک کے نزدیک بشرط عدالت روایت حدیث مرسل بھی عجت
واللہ اعلم۔ شیخ کردی مسالک الابراہم اور رتبہ الانباہ میں لکھتے ہیں کہ ابن اوس کی حدیث دلیل ہے

سلسلہ مسوب بہ مرشد ایک شخص کا نام ہے ۱۲ ہجری القرب سلسلہ مسوب بہ کا ذرون نصیح کاٹ دسکون لون و قوہ
قادر ایک شہر کا نام ہے ۱۲ ہجری القرب سلسلہ مسوب بہ کا ذرون نصیح کاٹ دسکون لون و قوہ
سلسلہ مسوب بہ مرشد حضرت شیخ ابراہیم کردی ہیں یہ اصول اور فروع فقہیہ اور علوم صوفیہ میں آثار میں آیات اللہ کے اور
اپنے زمانہ میں متکثر دشا زلیہ تھے اطراف سے انکے پاس آتے تھے آیا کرنے کے اور وہ ان کے جواب لکھتے اور ان کے رسائل
بنائے اور ان کل علوم و فنون میں ان کی غریب مدیم انگیز ہے اور ان سے ان کی (بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۴۲ پر ملحقہ ہو)

تلقین ذکر کے مریدین کے واسطے بیعت لینے کے وقت اور دلیل ذکر جہر پہنچنے ہونے کی
 بھی مشابہت ہے اصل تلقین اور کیفیت خاصہ کے لیے لیکن حدیث مردیہ حضرت علی کرم اللہ
 جو صوفیہ میں متداول ہے وہ اگرچہ کتب احادیث میں نہیں ہے لیکن اس کا کوئی مخالف
 بھی نہیں ہے اور اگر صرف حضرات صوفیہ ہی اس کے راوی ہیں تو بھی کچھ نقصان نہیں
 کیونکہ راویان حدیث اہل الہدٰی ہیں جو حقیقی ہیں اور خلیفہ نے کفایہ میں تمام علماء کا اتفاق
 اس بات پر نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص ثقہ تھا ایسی حدیث نقل کرے جسکو اور کسی نے نقل نہ
 کیا ہو تو اس کا قبول کرنا واجب ہے اور علماء نے تصریح کی ہے اس تلقین کی جو صحیح السماع
 کے معنی میں ہے تو اس کے نزدیک اسناد متصل بالسماع صحیح ہیں اور کوئی اصول میں سے اس کا
 مخالفت بھی نہیں بالیہ کہ اس میں توحید کے معنی مشابہت اور مقتضی حال کے طور پر مرئی ہیں
 کیونکہ آنکھوں کے بند کرنے سے ایک نوع کے ولی کیسوی معلوم ہوتی ہے اس کے علاوہ بہت
 سی صورتیں مرئیات وغیرہ اور سموات میں ایسے ہیں کہ وہ صورتیں جب قلب پر پہنچتی ہیں تو
 ان کے علاوہ جو ہوتے ہیں وہ منتفی ہو جاتی ہیں اور حیوت اور حقیقت امر تلقین شدہ کی طرفت کہ جو آواز
 بلند ہوتا ہے یا مثال امر کان لکایا جاتا ہے تو وہ صورتیں کہ جو قلب میں کان کی طرفت سے داخل
 ہوتی ہیں منتفی ہو جاتی ہیں اور حیوت صورت ذکر خاص معنی ذکر میں حاضر ہوتی ہے نوکثرت
 خیالیہ کی صورت بھی وہی منتفی ہو جاتی ہے اور حیوت وہ اسکی نفی کرتا ہے بسبب ذکر دائمی
 اور حضور می ذکر کے یہاں تک کہ آہستہ آہستہ صورت کثیرہ خیالیہ اور حسیہ مٹ جاتی ہیں تو دلیل
 انوار توحید موافق اسکی استعداد کے چمکنے لگتے ہیں حدیث شریف میں آیا ہے کہ ہر چیز کے لیے
 ایک شے صاف کرنے والی ہوتی ہے اور قلوب کے صاف کرنے والی شے الہ کی یاد ہے میں

(بقیہ ماسشیہ متعلق صفحہ ۱۴۲) براعت علمی اور فضیلت معلوم ہوتی ہے ان کی تالیفات پر ہیں رسائل صحیحہ و اخبار
 و رسائل و التی تخری علی اسنہ صوفیہ اور نشر لزہ فی الدکر اہم اور احاطات المینب الیہ الفضل الجبرہ کرامہ و رسائل الابرار و احادیث
 بنی النہار و رسائل الوسط الدانی الی اللہ و اللہ للنعالی اور رسائل النہار و رسائل الابرار و رسائل النہار و رسائل النہار
 اور تحقیق عدم تائبہ الکفار الی عذاب النار و احاطات اللہ کی اور تحقیق اہل فی الصودانہ مطلع ہو تحقیق الشریعہ فی وحدۃ الوجود و
 تراجم فی تفسیر لیس کلمہ شئی اور تنبیہ العنول علی تفسیر العنویہ عن عقائد تجسم العینیہ و اتحاد و الخلل اور جلال الفہم اور تفسیر
 الہدٰی اور توصیل الی ان علم الہدٰی و اشیا و ازہ علی التفسیر و رسائل القوم فی مطابقتہ تعلق الخیر و الاحادیث تعلق العلم عندہ و ہوا
 التفسیر و تفسیر السبیل اور لہجہ الہدٰی الیہ و تفسیر اکسب میں طریقیہ الافراط و التفریط اور تعلقات خصوص و قناعات وغیرہ و لکھا
 شیخ اکبر بادرسو اسے اسکان کی نور کتب اور رسائل بھی ہیں اور انکی اسانید کی درست نام لایفاظ الہم میں موجود ہیں و ہوا

حکم ہوا دینے ہے جس طرح کہ سالکین راہ حق کرتے ہیں اور یہ بعینہ وہی تلقین ہے کہ جو بزرگان
تقین سے بطریق توارث پہل آئی ہے اگرچہ اسکی کیفیت میں اختلاف ہو گیا ہے مگر اصل تلقین
کلمہ طیبہ کا ثبوت ان دونوں حدیثوں سے کافی ہے اور یہی دونوں حدیثیں شاہین عابدین
میں باوجودیکہ ان دونوں میں نفی کسی کیفیت کی نہیں ہے پس باتوان دونوں میں یہی کیفیت
بعینہ ہوگی یا کوئی اور کیفیت ہوگی اور اس کا اختتام تلقین کرنے والوں کے اختلاف زبان مکان
و شان کی وجہ سے ہو گا اور یہ امر اس امت میں نامدہ ہے اسی واسطے اس میں اولیاء بہت ہوئے
اور یہ امت خیرالائم ہوئی اصبہانی لیث سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ حضرت عیسیٰ السلام
کہا کرتے تھے کہ اُمّت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سب لوگوں سے زائد تفضل ترادو میں ہوگی اسوجہ سے
کہ ان کی زبان سے وہ کلمہ جو انگلوں پر گران تھا ادا جوتا رہتا ہے یعنی لا الہ الا اللہ ابن عسا کر اور
حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی عبدالرحمن بن زید سے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے
ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ یا رب اس اُمّت مرحومہ کا حال مجھے بتا جنانا یا ربی
نے فرمایا کہ اُمّت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم میں علما و اصفیاء و حکماء و علماء و انبیاء کے ہونگے
و وہ مجھ سے میرے تھوڑے مہینے پر بھی راستی ہونگے اور میں اُن سے اُنکے تھوڑے عرصے پر بھی راستی
ہوں گا اور اُن کو جنت میں داخل کروں گا بدولت کلمہ لا الہ الا اللہ کے اسی عیسیٰ وہ لوگ اکثر
جنتی ہونگے کیونکہ اتنی کوئی قوم کلمہ گو ہوگی اور جب قدر وہ سجدے کریں گے اتنے کوئی سجدے
نہ کرے گا اور ایسی حدیث کا حکم مرفوع کا ہے کیونکہ یہ وہ امر نہیں ہے جو اسے سے کہا جاتا
ہو کیونکہ یہ اُن اخبار عیسویہ سے ہے جس میں تحریف و تحریف کا وجہ نہیں ہو سکتا تو یہ بات معلوم
ہوئی کہ لا الہ الا اللہ کی تلقین سنت الہیہ ہے اور ارشاد الہی انبیاء علیہم السلام کو اور اُن سے اولیاء
کو اور اوپر بیان ہو چکا کہ سیوطی اسکا اتصال بطور مرفوع یقینی سمجھتے ہیں اور ظاہر ہے کہ اگر
اُن کو باقائدہ کرتے تھے ظاہر یہ ہے کہ اُسپر یقین ہوتا تو وہ باوصف انکار محمدین ظاہرین کے اور
باوجود اسکے کہ وہ خود بھی اولاً محمدین ہی کے تبع اور خود ظاہری مشد پر تنقید تھی کیسے اسکو
قول کرنے پس معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے اسکی تصحیح بالمشافہہ بیداری میں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے کی ہوگی واللہ اعلم اور امام احمد اور ابن حبان اپنی صحیح میں حضرت علیؓ
سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ مجھکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمات تلقین کیے
اور وصیت فرمائی کہ سب کوئی تکلیف یا شدت ہو تو پڑھ لیا کرو وہ یہ ہیں۔ لا الہ الا اللہ محمدیہ

لکھ کر دے سُبْحَانَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اسکو نسانی نے
 بھی خصالِ نفسِ حضرت علی بن کئی طریقوں سے روایت کیا ہے رسالہ اسباح الحق لخصر میں ہے
 کہ عموماً تعین اور اذکار بدعت نہیں ہے جن حدیث اور اذکار نو دی اور عمل ایوم ولیلہ
 ابن سنی وغیرہ تعین اور اذکار سے مالا مال ہیں سنون کو بدعت حقیقہ کہنا سخت بیاباکی ہے
 علامہ سیوطی نتیجہ الفکر فی البحر بالذکر میں کیسویں حدیث میں حضرت انس سے روایت کرتے
 ہیں جسکا ترجمہ یہ ہے کہ اگر ہم ایسے قوم کے ساتھ بیٹھیں جو خدا کا ذکر کرتے ہیں بعد نماز صبح کے
 طلوع آفتاب تک اور بعد عصر کے غروب آفتاب تک تو ہم کو دنیا و مافیہا دونوں سے زیادہ تر
 محبوب ہے اس سے صاف تعین وقت مستفاد ہے مختصر یہ ہے کہ اسکی اصل آیات و احادیث
 سے پائی جاتی ہے حضرت مولانا شاہ رفیع الدین دہلوی رسالہ اسمائل کے بیسویں سوال کے
 جواب میں لکھتے ہیں کہ اصل ان ذکر دن اور شغلون اور مراقبہ کی آیات و احادیث سے ثابت
 ہے لیکن طریقہ شد و مد و ضرب یہ مشایخ کے تجربوں سے ہیں یہ البتہ بدعت ہیں لیکن بدعت کی
 دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ جس میں قبح کے معنی پائے جائیں تو وہ بدعت سببہ ہوگی دوسری
 وہ کہ جسکی اصل صحیح شرع میں ہو اور دعویٰ فائدہ بھی اُس میں پائے جائیں تو یہ قسم بدعت
 کی حسنہ یا مباح ہوگی حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی نے ان تمام امور کو ایک ہی آیت
 کے عموم سے مستنبط کیا ہے تفسیر فتح الغریز میں آیہ کریمہ وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ الَّذِي
 ہن کہ یاد کرنا نام اپنے پروردگار کا ہمیشگی کی طور پر ہر وقت اور ہر شغل میں اور ہر عبادت میں
 خواہ اول خواہ آخر خواہ درمیان میں اُس عبادت کے اور وہ یاد خواہ زبان سے ہو خواہ
 دل سے خواہ سر سے خواہ اخفی سے اور خواہ نفس سے دن کو ہو یا رات کو اور ذکر لسانی چہرے
 ہو یا خفی اور پروردگار کا نام خواہ اسم ذات ہو خواہ اسم اشارہ یا اسم حسنی میں سے
 کوئی نام جو سالک کے مناسب نفس و حال و وقت ہو چنانچہ حضرت شیخ ابوالنجیب سہروردی
 بغدادی قدس سرہ سے منقول ہے کہ جب کوئی طالب حق اُن کے پاس آتا تھا تو پہلے اسکو
 ایک چلہ یاد دلہ کرنے کا حکم دیتے پھر اسکو اپنے روبرو بٹھلا کر خود نام پاک باری تعالیٰ
 پڑھتے اور اپنی آنکھ اسکی آنکھ سے لٹا دیتے اگر ان اسماء الہیہ سے کسی نام پر اُس کا چہرہ
 متغیر ہو جاتا اور کانپ اٹھتا یا اُچھل پڑتا تو اُس سے کہہ دیتے کہ تیری کشائش کا وہی اسم ہے
 ہوگی اور اُسی کے ذکر کا طریقہ اُسے تعلیم کر دیتے اور اگر اسماء الہیہ میں سے کسی اسم سے

اُس کا چہرہ تغیر نہوتا اور نہ کوئی جنبش اُس کو ہوتی تو کہہ دیتے کہ تجھ میں قرب اور جذب کے
 سلوک کی استعداد نہیں ہے تجھ کو برابر کا طریق اختیار کرنا اور تجارت یا زراعت یا کسی اور پیشہ
 میں مشغول ہونا چاہیے اور اگر ہم پروردگار خواہ تمہارا خواہ تمہیل کے ضمن میں یعنی نفی اور اثبات خواہ
 تسبیح اور تحمید اور تکبیل اور لا حول یا اور کوئی وظیفہ جو سنون ذکر و تہجد کے ضمن میں ہو اور ذکر
 خواہ ایک نثری ہو یا دو نثری خواہ اُس سے زائد اور جس دم کے طور پر خواہ بے حس ہو اور
 برنج کے ساتھ ہو خواہ بغیر برنج کے اور سر رکنی ہو خواہ ہشت رکنی اور شرائط عشرہ کے ساتھ
 خواہ بغیر شرائط اور شرائط عشرہ سے مراد یہ چیزیں ہیں شد و مد تحت و فوق محاربہ و مراقبہ
 محاسبہ و مواعظ و تعظیم و حرمت علاوہ اسکے اور خصوصیات بھی ہیں جن کو اس فن کے
 ماہرین نے استنباط کیا ہے اور ان خصوصیات مذکورہ سے کسی ایک کو معین کرنا یہ شیخ مرشد
 کی راہ پر ہے جس چیز کو جس باب کے لائق حال جانے وہی اُس کو تلقین کرے اور آہستہ
 ایک خصوصیت سے دوسری خصوصیت کی طرف منتقل ہو چنانچہ دوسری آیت میں ارشاد ہے
 فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ یعنی پھر پوچھو ذکر والوں سے اگر تم کو نہیں معلوم ہے اور
 اہم ترین مقاصد اس امر میں یہ ہے کہ کسی نقطہ اور کسی دم غافل نہ رہے اور کوئی عمل اور کوئی
 شغل ہو لیکن اس یاد کو نہ چھوڑے چنانچہ دوسری آیت میں ارشاد ہے لَا تَكُنْ جِهًا تَجَارِدُ
 وَلَا تَبِيعْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ یعنی اُن لوگوں کو سوداگری اور بیع اور شراعت تعالیٰ کی یاد سے نہیں دکنی
 ہے اور اگر یہ فوت ہو کہ فلاں شغل کی سبب سے یاد الہی سے غفلت ہو جائیگی تو اُس شغل اور
 عمل کو چھوڑ دینا لازم ہے و تَبِيعْ اَلَيْسَ عِلْمُہُ ہو اُس عمل سے جو تجھ کو یاد الہی سے مانع ہو اور
 اپنے پروردگار کی طرف رجوع و تَبِيعْ اَلَيْسَ عِلْمُہُ ہو خاص طور پر یعنی اُس عمل اور اُس شغل کا
 علاقہ اپنے اختیار سے قطع کر دینا چاہیے اس واسطے کہ بغیر اُس عمل اور اُس شغل کے قطع علاقہ کی
 آپ سے علیحدہ ہو جانا کبھی ظلم کا سبب پڑتا اور خلاف شرع ہو جاتا ہے جیسے ذکر بغیر نوکری
 چھوڑے اپنے گھر بیٹھ رہے یا مرد بغیر قطع علاقہ نکاح کے عورت کی صحبت اور اُسکی خاطر داری
 اور زان و نفقہ کی نبرداری سے علیحدہ ہو کر بیٹھ رہے تو یہ ظلم صریح ہے اور خلاف شریع
 اس پر دوسری چیز دن کو بھی قیام کر لینا چاہیے اور اسی کی طرف اشارہ تبتیلاً ارشاد
 ہوا ہے اس واسطے کہ بیان اس قسم کی انقطاع کا بیان کرنا منقول ہے جسکی قطع سے اور قطع
 کا علاقہ حاصل نہو نہ انقطاع کی تاکید و نہ تبتلاً ارشاد ہوتا اور اس قطع اور تبتل کے

بہت فائدہ بین پہلا فائدہ عین ذکر میں ہے کہ خطرات ماسوا اللہ دل میں نہ آئیں اور جو
 ذکر سے غرض ہے وہ حاصل ہوا اور جب خطرہ دل میں آئے تو ذکر ذکر ہی نہیں رہتا اور
 نہ ذکر کی طرف خالص توجہ رہتی کہ جس سے قرب و جذب حاصل ہو دوسرا فائدہ ذکر کے اثر
 باقی رہنے میں یہ ہے کہ کسی چیز کی طرف توجہ ہونے سے پہلے اس چیز کی طرف توجہ کا اثر مٹ جاتا ہے اور دوسرے
 خطروں کی طرح یہ توجہ بھی بیفائدہ ہو جاتی ہے دوسرا فائدہ یہ ہے کہ تمام عبادتوں میں سب سے اہم
 شرط ہے اور مخلوق کی طرف علاقہ رکھنا فراغ بالی کو مانع ہے جو کھانا فائدہ یہ ہے کہ ذکر کی
 وجہ سے بہت گناہوں سے نجات حاصل ہوتی ہے جیسے زنا اور برعزت اور غیبت اور
 خوشامد اور منہیات اور بدعات کا دیکھنا اور بڑی سنجیدگی کا اثر ہونا پانچواں فائدہ یہ ہے
 کہ ماسوا اللہ کی محبت جاتی رہتی ہے اور محبت اسی دل میں زائد ہو جاتی ہے تو مبتلا بتزلزل
 تنقیہ کے ہے دوا کے استعمال کرنے سے پہلے پس جس طرح قبل استعمال دوا تنقیہ شرط ہے
 اسی طرح قبل ذکر مبتلا بھی شرط ہے اب یہاں پر یہ بھی جان لینا چاہیے کہ دنیا و مافیہا کے
 علمی اور ان کی محبت اپنے دل سے قطع کرنا ذکر اسی اور سلوک الی اللہ کی ابتدا میں
 ضروری ہے جسکے بغیر کچھ فائدہ نہیں ہوتا لیکن انتہا میں یعنی جب جمع الفرائع اور
 اختلاط کے لیے قوت حاصل ہو چکے تب کچھ شرط نہیں ہے بلکہ اس وقت میں اختلاط مبتلا
 سے بہتر ہوتا ہے اس واسطے کہ اسی سبب سے تعلیم و تعلم تادیب و تادیب ارشاد و نصیحت اور
 حقوق کی رعایت ہوتی ہے اور یہی ان عبادتوں کے ثواب حاصل کرنے کا بھی سبب پڑتا
 ہے جو اختلاط پر موقوف ہیں جیسے ریاض کی عبادت کرنا اور جہانہ کے ساتھ جانا عبادتوں کی
 مدد کرنا اور اپنے خویش و اقربا کے ساتھ سلوک اور عاجزی کرنا اور جفا ہی خلق پر نمبر کرنا اور
 مسکینوں کی خدمت اور ہمدردی کرنا اور جائز طریق سے مال حاصل کرنا تاکہ اسکو صدقات
 و نفقات اور مسجد و نماز کی تعمیر میں صرف کرے اور بعض فقہانے دا ذکر
 اسم ربک کو بکسر تحریر اور مبتلا کو رفع بدین پر محل کیا ہے اس واسطے کہ دونوں ہاتھ ابھارے
 نماز میں اٹھانا اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ میں دونوں جہان سے دست بردار ہو کچھ کی
 یاد میں مشغول ہوتا ہوں اور بعضے خود فیہ نے مبتلا سے ذکر کے وقت نفی ماسوا اللہ مراد لی ہے
 اور اس مبتلا کا طریقہ یہ ہے کہ تاریک مکان میں بیٹھے اور سر اور منہ کمرے سے پیٹ کر
 آنکھیں بند کر لے اور زبان سے سواے ذکر کے کچھ نہ کہے اس وقت کرے جب منہ

خالی ہو اور بھوک ہو لیکن غلبہ نہ ہو اور کم کھانا اور کم سونا اختیار کرے اس لیے کہ ان دونوں چیزوں کو دل کے منور کرنے میں بڑا دخل ہے اس وجہ سے کہ کم کھانا دل کے خون کو منور کرتا ہے اور جاگنا دل کی چربی بچھاتا ہے اور کسی شخص کو مقرر کرے کہ وہ ضروریات کی خبر گیری رکھے جیسے کھانے پینے اور کپڑے کی اور کھانے میں بہت احتیاط کرے کہ وجہ حلال سے ہو اور فرض و سنت کی ادائی اور ذکر دائمی میں مشغول رہے یعنی قبلہ رو ہو کر طہارت اور حضور دل سے اول زبان سے ذکر کرے یہاں تک کہ حرکت زبان سے ساقط ہو جائے مگر ذکر بے اختیار کیے جانے پھر بعد اس کے دل میں خیال کرے ذکر کرے یہاں تک کہ حروف بھی باقی نہ رہیں فقط معنی ذہن میں جم جائیں پھر اسکی گنتی اور شمار نہیں رہتا بلکہ ذکر کی بھی ایک حالت منجملہ اور حالت کے ہو جاتی ہے اسی وقت میں اسکو محبت پیدا ہوتی ہے اور حبس کو یاد کرتا ہے اسکو کسی وقت نہیں بھولنا بموجب قول مشاعرہ

اوت تو اس کے ہی تصور میں گذر جاتا ہے رات کو خواب میں بھی وہی نظر آتا ہے

پھر اس کے بعد سب چیزوں سے ظاہری ہون یا باطنی غیبت حاصل ہوتی ہے یہاں تک کہ اپنے نفس اور اس کے صفات سے بھی غیبت ہو جاتی ہے اور اسی مرتبہ کا نام قرب ہے پھر نوبت پہنچتی ہے کہ ذکر سے بھی غیبت ہو جاتی ہے فقط مذکور اور محبوب کا شہود اور حضور باقی رہتا ہے اور یہ مرتبہ فنا کی سرحد ہے پھر بعد اس کے اسکو ایسا اتصال اپنے محبوب سے حاصل ہوتا ہے جسکی کیفیت نہ بیان ہو سکتی ہے نہ قیاس میں آسکتی ہے اور یہی مرتبہ بقا اور ولایت کا ہے اسی مرتبہ واسے کو دل اور وصل کہتے ہیں اور اس کے قابل کے مرتبہ واسے کو طالب اور مرید اور جویا کہتے ہیں مولوی ابوالحسن نقشبندی عجلالہ نافعہ میں لکھتے ہیں کہ منجملہ امور تصوف کے تعین وضع بعضے اذکار و مراقبات کا ہے جو حضرات صوفیہ رضی اللہ عنہم نے طالبان راہ جذب و سلوک کے افادہ کے واسطے مقرر کیے ہیں جیسے تکرار کلمہ طیبہ کی جس دم سے اور اسکو حد معین تک ایک سانس میں پونچھنا اور روزانہ یا چار روزانہ بیٹھنا چونکہ تکرار کلمہ طیبہ اس العبادات ہے اور فضائل اور مناقب اس کے احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں صرف تعین وضع خاص میں گفتگو ہے اسی وجہ سے بعضے ناواقف اسکو بدعت کہتے ہیں حالانکہ یہ سب بدعت کی تعریف سے خارج ہے اس واسطے کہ ان وضعوں کو کوئی شخص دین و ملت میں داخل نہیں جانتا ہے اور نہ اس کے کرنے واسے اور نہ کرنے واسے کو قابل عتاب و ملامت جانتا ہے بلکہ اس کو از قسم قواعد صرف بخور

سمجھنا چاہیے کہ جو مضامین آیات قرآنی اور احادیث حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اور محاورات عرب سے کہ اصول دین میں علماء نے استخراج کیے ہیں صرف جاننے کی قدر اور لیاقت حاصل کرنے کے لیے تاکہ وہی پڑھے اور پڑھائے جائیں یا از قبیل آلات حرب جنکو بسبب تفاوت زمانہ اور طبیعتوں کی تعلیم و ناسخ نے بنایا ہے اور انہیں کو مفید محاربہ بالقلم جانتے ہیں استیصال ان چیزوں کو بھی خیال کرنا چاہیے کہ دفع و مساوی و خطرات کے لیے کہ جو تحمل توجہ الی اللہ میں نافع ہیں اور دل میں گہری پیدا ہونے کے لیے بھی مفید ہیں نہ یہ کہ فقط حبس دم و رد و زانو یا چار زانو بیٹھنا باعث قرب و منزلت اللہ کے یہاں ہے اگر کوئی فائدہ نفی ہشیاء مذکورہ کو کہ جو امور الہیہ سے ہیں مقاصد شرعیہ سے جاننے بیشک وہ اس کے حق میں بدعت ہوگا اسی طرح تمام اوضاع اکساب کہ جو بزرگان طریقہ کثر ہم اللہ تعالیٰ نے بعض طالبوں کے لیے مقرر کیے ہیں قیاس کرنا چاہیے اگر کسی فرد کو افراد امت سے بغیر ان اوضاع کے کیے ہوئے محض کسی عزیز کی صحبت میں یا بہرکت اتباع کتاب و سنت یا محض بہت و عنایت حق تعالیٰ شانہ حانات صحیحہ اور مقامات سنیہ فنا و بقا مل جائیں یا کوئی دروازہ فیوض قربانیت اور قرب نبوت سے اُسپر کھل جائے یا منصب کمال و کمال اُسکو مرمت ہو تو کچھ بعید نہیں بلکہ ایسے سعیدانہ کی صحبت کو غنیمت سمجھا اُسکی ملازمت اختیار کرنا چاہیے اور اس کے خوش رکھنے میں جان و مال خرچ کر دینا سعادت سمجھنا چاہیے اگرچہ ایسے بزرگ کا وجود بہت نادر ہے قرون اور زمانوں کے گزرنے کے بعد ایسا شخص پیدا ہوتا ہے کیونکہ اس زمانہ میں مقامات جذب و سلوک پر پہنچنا بالاطریق متعارفہ میں سے کسی طریقہ کے اختیار کیے بہت نادر الوقوع بلکہ عتقا کا حکم رکھتا ہے تو کسی طریقہ کا ان طریقوں سے اختیار کرنا لازمی ہے خصوصاً وہ طریقہ جس میں نگہداشت حدود شرعیہ اعلیٰ مرتبہ پر ہو وہ ضرور ہے۔ اور اس کا اختیار کرنا بہت اہل اور انسب ہے کہ اقرب الی المقصد ہے کیونکہ ان بزرگوں نے بنا طریقہ اتباع سنت اور اجتناب عن البدعت پر رکھی ہے اور انقیاد فصول مبہات سے بھی لازم رکھی ہے اور وجد و حال کو تابع شریعت رکھا ہے اور جو حال کہ شریعت کی برکت اور ادا می سنت سے حاصل ہو وہ مقبول اور مستہر رکھا اور اگر اُس کے خلاف ذرا یہ سے حاصل ہو وہ نامقبول اور غیر مجہر ہوگا پس بالفرض اگرچہ توجاہ سے کچھ حاصل ہو تو فقط اتباع سنت اور التزام شریعت ہی نجات کے لیے کافی ہے اور مراتب اخلاص کا حصول کہ جو مقصود سیر و سلوک سے بذات الحال

نفس کے حاصل نہیں ہوتا وہ موقوف ہے مخالفت نفس پر جس راہ میں مخالفت نفس زیادہ ہے
اُس میں اُس شخص کو فنا جلد ہوگی اور یہ معاملہ مخالفت بالنفس کا اس طریقہ میں زیادہ ہے
اس واسطے کہ نفس کی بالطبع سرشت لطیفانی اور سرکشی کی ہے اور خود پسندی خاص اُس کی
سادت ہے تو جو چیز کہ طبیعت کی نکالی اور اُس کے اختیار کی ہوئی ہوتی ہے وہ اگرچہ ریاضات
شاقہ اور عبادات شدیدہ سے ہو اُس کے نزدیک وہی آسان اور سہلتر ہوتی ہے اور غیر کی
اطاعت نہ در اُس پر بہت سخت اور گران ہوتی ہے اور اس طریقہ میں چونکہ دار مدار اتباع سنت
اور ترک بدعت پر رکنا گیا ہے یہ نفس امارہ پر بہت گران ہے کہ وہ اپنی وضع چھوڑ کر عجز اور انقیاد
میں پھنسے اور مامور و محکوم مولائے حقیقی جل جلالہ کا ہو تو جس نفس نے بہرکت طریقت راہ اطاعت
اختیار کی اور نور سنت سے منور ہوا تو وہ جلد مضحمل ہو کر امارگی چھوڑ دے گا یہ برگز خیال نہ کرنا
چاہیے کہ حقیقت خلافت شریعت ہے کہ یہ جالبون کا مقولہ ہے اور کفر ہے بلکہ یہی شریعت ہے
جو درویشوں کی خدمت میں دو مرازنگ پیدا کر دیتی ہے جب قلب تعاق جسمی و علمی سے جو اسوا
اندسے رکھتا تھا پاک ہوتا ہے تو رزائل نفس کے برطرف ہو کر وہی نفس مطمئنہ ہو جاتا ہے اور
اخلاص حاصل کر لیتا ہے اُسی کے حق میں شریعت بامنز ہو جاتی ہے اُسکی دو کعبتیں بہتہ
ہوتی ہیں اور لوگوں کی لاکھ رکعتوں سے اور یوں ہی اُسکا روزہ اور صدقہ اور یہ سب اُس
شخص کی توفیق ایمان اور اخلاص کی سبب سے ہوتا ہے پس نور باطن حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ
وسلم کا درویشوں کے قلوب میں ڈھونڈنا چاہیے قرآن مجید میں ولی متقی ہی کو فرمایا
ہے اور حدیث میں بھی اولیاء اللہ کی علامت یہ فرمائی ہے کہ اُن کی صحبت سے خدا یاد آئے
یعنی دنیا کی محبت اُن کی صحبت میں کم ہو اور اللہ کی محبت زیادہ اور اگر یہ امور بدعت حقیقہ
ہوتے تو قول اہل بیت میں تعلیم ذکر خفی و جلی اور دو ضربی اور تہ ضربی و چار ضربی و نفی و اثبات
و تکتہ و مراقبہ و کشف و قایل آئندہ و کشف ارواح و ربط قلب بشیخ و جلد و کشف قبور و مسلوۃ
کن نیکون و ہوش و روم و نظر بر قدم و سفر در وطن و خلوت و راجح و یاد کرد و بازگشت و
نگہداشت و یادداشت کیوں ہوتی اور مولانا اسماعیل شہید نے بھی صراط المستقیم کے تیسرے
باب میں ذکر یک تہ ضربی و دو ضربی و تہ ضربی و مراقبہ و صانیت و مراقبہ صمدیت و مراقبہ شغل
دورہ و شغل نفی و شغل یادداشت و نفی التخی و فنا و الفناء و انکشاف حالات سموات و
الاقاات و ارواح و ملائکہ و سر حجت و نار و انکشاف اور روح محفوظ و کشف قبور و کشف کساج

آئندہ وغیرہ کو نہایت شرح و بسط سے لکھا ہے باقی رہی محنت شاقہ وہ فصل دوم متعلقہ باب
 اول سراط المستقیم میں حب ایمانی کے آثار سے سمجھی گئی ہے اور اربعینیات کی تعلیم توانا کبیل
 میں موجود ہے اور اس سے بڑھ کر کون ریاضت شاقہ ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 قدم مبارک پر ریاضت شاقہ سے درم آگیا تھا اور حضرات صحابہ کی ریاضت شاقہ کا حال ناظر
 غیر مناظر سے پوشیدہ نہیں ہے اور صوفیوں کے پہننے کے متعلق تحقیق بھی سن لینا
 چاہیے لکھا ہے کہ حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام نے جس روز خداوند عالم سے کلام کیا تو اُس کے
 پاس اُس روز ایک چادر اور جبہ اور سدرہ پندیل صوف کی تھی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی
 صوف پہنتے تھے ابن ابی شیبہ اور امام احمد کتاب الزہد میں بسند صحیح عبد بن عمر سے روایت
 کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بالون کا کپڑا پہنتے تھے یعنی کالی اور درخت کی پتی کھاتے
 تھے اور جہان شام ہو جاتی وہاں سو رہتے اور صبح کے کھانے کو شام کے لیے نہیں اٹھا کرتے
 اور نہ شام کے کھانے کو صبح کے لیے بلکہ فرماتے تھے کہ رزق روز کا روز آتا ہے اور امام احمد
 اور ابن عساکر مجاہد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بالون کا کپڑا
 پہنتے تھے اور درخت کی پتی کھاتے تھے اور آج کے کھانے کو کل کے لیے نہیں اٹھا لھتے تھے
 اور جہان رات ہو جاتی وہیں رو جاتے تھے نہ ان کے کوئی لڑکا تھا جو مر جاتا نہ گھر تھا جو گر جاتا جس کے بیچ و نیم
 ان کو ہوتا ابن ابی شیبہ علاء ابن المسیب سے روایت کرتے ہیں کہ ان سے
 اُس شخص نے بیان کیا کہ حواریوں نے ایک بار حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پوچھا کہ آپ کیا کھاتے
 ہیں فرمایا جو کی روٹی پھر انھوں نے کہا کہ آپ کیا پہنتے ہیں فرمایا صوف پھر پوچھا کہ آپ کیا بچھا
 ہیں فرمایا زمین ان سب نے کہا کہ یہ سب باتیں سخت ہیں تب آپ نے فرمایا کہ ملکوت آسمان میں تم
 نہیں جاسکتے جب تک ان باتوں کو لذت یا شہوت پر نہ اختیار کرو گے عوارث میں ہے کہ حضرت
 خواجہ حسن بصری فرماتے تھے کہ میں نے سترہ ریون سے ملاقات کی جنک لباس صوف تھا اور مسیکو
 فقیہ محدث صوفی شیخ ابوبکر محمد بن اسحق ابی ہریرہ بن یحییٰ کلامی بخاری نے اپنی کتاب اشعرن
 لہذہب التصوف میں لکھا ہے کہ حضرت خواجہ حسن بصری کا قول ہے کہ میں نے سترہ ریون کو پایا کہ
 جنک لباس صوف کا تھا اور اس کو فقیہ محدث ابو عبد اللہ محمد بن حسن بن عبد اللہ بن محمد بن شافعی
 صوفی نے بھی مجمع ان حساب میں روایت الی نعیم اصغہانی صوفی بیان کیا ہے اور ابن ابی شیبہ
 ابن صناعہ و شمر بن علیہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ مرفوعاً حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے

کہ ایک بار اپنے اپنے یاروں سے فرمایا کہ مسجدوں کو اپنے گھر بناؤ اور گھروں کو نذرین اور
 دنیا سے ہلا متی نجات حاصل کرو اور جنگل کی بنری کھاؤ اور خالص پانی پو اور امام احمد
 عطا ارضی سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ مجھ کو یہ خبر معلوم ہوئی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 حور یون سے فراتے تھے کہ جو کی روئی یا زمین کی گھاس کھاؤ اور خالص پانی پو اور گھروں کی
 روئی کھا سنے سے برہنہ کر دو کیونکہ تم اسکا شکر ادا نہیں کر سکتے ہو اور سمجھو کہ دنیا کی حلاوت آخرت
 کی مخی کی باعث ہے اور دنیا کی تلخی حلاوت آخرت کی باعث ہے اور ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور
 ابن ابی مدینہ سالم بن ابی الجعد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ارشاد کرتے
 تھے کہ اللہ کے لیے عمل کرو نہ اپنے پیٹوں کے واسطے اور چڑیا کو دیکھو کہ اُسکو بیج بھی ہوتی ہے
 اور شام بھی اور وہ نہ کچھ ہوتی ہے نہ کاٹتی ہے لیکن اللہ اسکو روزی دیتا ہے اگر کہو کہ ہمارے
 پیٹ چڑیا کے پیٹ سے بڑے ہیں تو وحشی جانور روزن یعنی گائے بیل گدینوں وغیرہ کو دیکھو کہ
 وہ کیا کرتے ہیں نہ بڑے ہیں نہ کاٹتے مگر اللہ ان کو روزی دے جاتا ہے اور فتویات دنیا
 سے بچو کیونکہ یہ خدا کے نزدیک کچھ نہیں ہیں اور امام احمد نے حشام دستواس سے بھی حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کے اس ارشاد کو روایت کیا ہے اور ابن عساکر نے بھی انس ابن مالک اور
 سعید ابن ہلال سے اور بیہقی طریق حاکم وغیرہ سے بسند مجاہد سے نقل کر کے لکھتے ہیں کہ وہ
 کہتے تھے کہ سب خبیثات میں کہ جو مٹا میں داخل ہے ستر بنیوں نے نماز پڑھی جسکے لباس صوف
 کے اور پوتے خرمر کے تھے اور ٹٹاوی مشکل آثار میں بسند حیدر حضرت ابن مسعود سے روایت
 کر کے لکھتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام سابق بھی صوف پہنتے تھے اور حاکم اور بیہقی کی ایک روایت
 سے جو شعب الایمان میں ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام صوف پہنتے کو بہت دوست
 رکھتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرقع پہنے کی حدیث کو ابو الشیخ نے کتاب
 اخلاق البیہ میں اور ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں ابی ایوب انصاری سے روایت کیا ہے اور
 اس باب میں ترمذی اور حاکم کی روایتیں بھی حضرت عائشہ سے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے پاس جبہ صوف کا ہوتا اسکو ترمذی نے تصحیح کے ساتھ روایت کیا اور حاکم اور بیہقی نے
 سفیرہ سے اور ابن ماجہ اور حاکم اور بیہقی نے عبادہ سے اور ابن ماجہ نے سلمان سے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے صوف پہنے کی حدیث کو ابن عمر اور بیہقی نے ابی موسیٰ سے روایت کیا اور
 ابو الشیخ اور ابن عساکر نے ابی ایوب سے اور ابن طاہر اور ترمذی نے انس سے اور یہ حدیث

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک کملی بہت موٹے بالوں کی تھی آپ اُسکو چکر فرماتے تھے کہ میں بندہ ہوں اور بندوں ہی کے مثل میرا لباس ہے اسکے راوی شخبین وغیرہ ہیں اور حدیث ترک لباس کے راوی ابو داؤد ہیں بعضے اولاد صحابہ سے اور وہ اپنے باپ سے مرفوعاً کہ جو شخص کپڑا عمدہ پہنا چھوڑے درحالیکہ وہ عمدہ پہنے پر قادر ہو اور ایک روایت میں ہے کہ تو اسکا ترک کر دے تو اللہ اُسکو خلد کر مست پہنا یگا اور حدیث شریف میں ہے کہ جسکو آخرت کی خواہش ہو وہ زینت دنیا چھوڑ دے اسکے راوی ابن ابی شیبہ ہیں بسند صحیح مگر ترمذی نے بروایت ابن مسعود اسکو غریب کہا ہے اور حدیث الکلیۃ اذہ من الایمان کو ابو داؤد اور طحاوی وغیرہ نے ابنی امامہ سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث کہ اسے معاذ اپنے آپ کو تنعم سے بجاؤ کیونکہ اللہ کو دوست متھمن نہیں ہوتے اسکے راوی امام احمد بن حسنہ ثقات جیسا کہ قول سندہ سی اور بیہقی اور حاکم اور بیہقی کا شعب ابی یان میں معاذ کی روایت ہے، ورنہ حدیث خادم المذات کو روایت کی ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور ترمذی اور نسائی اور ابن حبان اور عسکری اور یحییٰ اور حاکم اور بیہقی نے شعب ابی یان میں ابن ہریرہ سے اور ترمذی نے بھی بنو قلیب کے ابنی سعید سے اور بزار و طبرانی نے اسد بن اور ابو نعیم اور بیہقی اور ذیاب نے اس سے پھر ابو نعیم نے حضرت عمر بنی المدینہ سے ان سندوں سے کہ جن میں بعض صحیح ہیں اور بعض حسن اور قلت علماء والی کہ حدیث کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی تھیں کہ اہلبیت رسول بنا صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی دو درہم جو کہ روٹی آسودہ ہو کر نہیں کالی آپکے وقت وفات تک اُسکے راوی ابو داؤد طیالسی اور شخبین اور ترمذی و ابن مسعود عائشہ سے اور حضرت ابن ہریرہ کی حدیث کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے گئے مگر کبھی بیت بھر کر جو کہ روٹی کھانیکا اتفاق نہیں ہوا اسکے راوی بخاری بن و ترمذی نے بھی اس حدیث کی جانب اشارہ کیا ہے اور یہ حدیث کہ ہم لوگوں کی یہ حالت تھی کہ بارہ گھر میں سینہ یا نصف سینہ آگ نہیں آتی تھی نہ چراغ جلا نیکو نہ کھانا پکاسے کو یہ روایت ابن ابی شیبہ کی ہے حضرت عائشہ سے اور حدیث حضرت عبداللہ ابن مسعود کی کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ایک غزنہ میں تھے جو ہنزلہ کہوتی کے ٹکڑے تھا یعنی ایک تنگ و تاریک اور ایسا چھوٹا تھا

لے تراخی لباس میں شان ایمان سے ہے فداۃ یعنی بدل ہونا اور تھی تاریک مگر نور فاعین و

سکون سین ایک محلہ ہے نیشاپور اور مصر کا، و ایک مقام ہے نابلس میں ۲۰ فنی عرب

اور آپ ایک چٹائی پر سو رہے تھے کہ جسکے داغ آپکے ہیلوں پر بن گئے تھے مین یہ دیکھ کر
 رو دیا تو حضرت نے فرمایا کہ کیون روئے ہو مین نے عرض کیا یا رسول اللہ کیسے نہ روؤں
 کسری اور قیصر خیز و دیا اور حرم پر پر لپٹیں اور آپ اس چٹائی پر اپنے فرمایا است روؤ دنیا اُسکے
 لیے ہے اور آخرت ہمارے لیے اور یہی قصہ حضرت ابن عباس نے بھی حضرت عمر ابن الخطاب
 سے سنا کہ زیادتی کے ساتھ نقل کیا ہے اور ایک روایت مین ہے کہ حضرت عمرؓ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے حضور مین حاضر ہوئے تو دیکھا کہ آپ چٹائی پر لیٹے ہیں اور اُسکے داغ آپ کے
 ہیلوں مبارک پر بن گئے ہیں اُنھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس سے اچھا کوئی فرش
 بنا لیجئے آپ نے فرمایا کہ مجھ کو دنیا سے کچھ نہیں قسم اُس ذات کی جسکے قبضہ قدرت مین میری جان
 ہے کہ میری مثال دنیا مین اُس سوار کی ایسی ہے جو گرمیوں مین تلے تلے کسی درخت کے
 سایہ مین ذرا ٹھہر کر آرام لے اور پھر پل کھڑا ہواسکے راوی ترمذی ہیں حضرت انس سے سند
 صحیح اور بخاری شریف مین حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ کہتے تھے کہ ایک بار آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ہاتھ یا کندھے کو اور بعضی روایتوں مین ہے کہ دونوں کانوں کو
 پکڑ کر فرمایا کہ دنیا مین ایسے رہو جیسے شہر مین غریب یا مسافر اس ارشاد مین بلاغت ہے کیونکہ
 غریب چند دنوں کہیں رہ بھی جاتا ہے اور کام مین بھی لگ جاتا مگر مسافر کہ وہ روزی مین
 رہتا ہے اور کسی سے دل نہیں ٹکا سکتا چلا ہی جاتا ہے اور فرمایا کہ اپنے آپ کو مردوں مین
 شمار کر یعنی اُن سے مشابہت پیدا کر اور زندگی ہی مین مردہ کے حکم مین ہو جاشیخ عبد الوہاب
 متقی اپنے رسالہ فضل التوبہ مین لکھتے ہیں کہ موت کی حقیقت رنج کے تصرفات کا منقطع ہو جانا
 جسم سے اور اُسکے پیوند کا ٹوٹ جانا اور جسم کا روح کی حکومت سے خارج ہو جانا ہے اور موت
 کی وجہ سے رنج نیست و نابود نہیں ہوتی ہے بلکہ اُس کا حال تغیر ہو جاتا ہے یعنی اس سے
 تمام اعضا اور حواس اور سب لڑاکے اُسے اور مال و متاع اور جو کچھ دنیا کا ہے وہ سب چھوٹ
 جاتا ہے تو مردوں سے تشبیہ اور اُسکے حکم مین آنا یہ ہے کہ حلائق مبنی جہان تک ہو سکے چھوڑ
 اور مردوں کو اعضا کے ارتکاب بحرات و کمرواات سے چھوڑا دے اور سمجھ لے کہ جو اُسکے اختیار
 مین دنیاوی چیزیں ہیں وہ اُسکی نہیں ہیں بلکہ وہ سب اللہ کی ہیں اور اُسکی علامت یہ ہے کہ
 اُن چیزوں کے ہونے سے خوش اور نہ ہونے سے رنجیدہ نہوا اور ابل و عیال اور دوست و
 آشنا کی وجہ سے آرد ہو اور احرام و مکروہ مین نہ رہے تو حسین یہ باتیں ہوں وہ مردوں کے

مشابہ اور ان کے حکم میں داخل ہوگا اور اسکی شرطیں اور بھی ہیں جنکے رعایت سے انسان
مردون سے مشابہ ہو جاتا ہے مثلاً ان کے نوہ اور زہاد اور توکل اور توجہ الی اللہ اور قہر اور رضا
اور ذکر اور مراقبہ ہے کہ جب یہ صفاتیں اور حالات حاصل ہو جاتے ہیں تو یہی آدمی مردون سے
مشابہ اور اصحاب قبور کے شمار میں آجاتا ہے چنانچہ یہی مطلب اس ارشاد کا ہے کہ وہ صل
لفساد من اصحاب القبور اور موتو قبل ان تموتوا اور یہی موت اختیاری ہے اتنی مختصر
من ترجمہ مشکوٰۃ اور یہ حدیث کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے یہاں تک کہ پاسے
مبارک دونوں ویر کر جاتے تھے علامہ شیخ ابن حجر شرح قصیدہ ہمزہ میں اس حدیث کے
متعلق لکھتے ہیں کہ ابن بطال شایع بخاری کا قول ہے کہ اس حدیث سے انسان کو اپنے
نفس سے شدید عبادت لینے کا اگرچہ وہ شدت اس کے جسم کو مضرب جواز پایا جاتا ہے کیونکہ
جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باوجود علم کے ایسا کرتے تھے تو جو شخص اسکو جانتا ہی نہیں ہے
یا اپنی حالت سے مامون نہیں کہ وہ سختی و زرخ ہے یا کیا اسکی کون کئے اور ان احادیث
صحیحہ صریحہ کے امثال و ثواب بہت سے بکمال کتب سنت میں موجود ہیں اور ارشادات
اہل بیت نبوت اوصیاء اور تابعین اور تبع تابعین سے بھی اور یہ امر یقینی ہے کہ فقر محمدی
مظہر آدمی نہ تھی بلکہ اختیاری تھا چنانچہ امام احمد اور ترمذی بخسین کے ساتھ ابی امامہ سے مرغوعاً
روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ میرے رب نے مجھ سے ارشاد
کیا کہ وہ میرے واسطے بظاہر اکہ کوکل سونا کر دے میں نے عرض کیا کہ خداوند عالم نہیں میں
ایک دن آسودہ رہوں گا اور ایک دن بھوکا جب بھوکا ہوں گا تو تجھ سے نصرت کروں گا
اور تجھکو یاد کروں گا اور جب آسودہ ہوں گا تو تیرا شکر کروں گا نسانی اور طحادی شرح
مشکلات الاثنائین اور ظہرائی اور رمزی تہذیب میں بقیہ ابن الولید سے اور وہ زبیدی سے
اور وہ زہری سے اور وہ محمد بن عبد اللہ بن عباس سے روایت کرنے ہیں کہ وہ کہتے تھے
کہ حضرت ابن عباس بیان کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس حضرت جبریل علیہ السلام کے ساتھ ایک فرشتہ بھیجا اس نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ
اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ آپ کو اختیار دیتا ہے اس امر میں کہ آپ بندہ نبی ہو جائے
یا بادشاہ نبی آپ نے حضرت جبریل علیہ السلام کی طرف بطور مشورہ لینے کے دیکھا انھوں نے
سے اور اپنے آپ کو اصحاب قبور میں جھونکے دیا انہیں مرنے کے ہنہ

اشارہ سے کہا کہ آپ اظہار عجز و ناکساری کیجیے آپ نے فرمایا کہ میں بندہ بنی ہونا چاہتا ہوں
حضرت عائشہؓ کہتی تھیں کہ جب سے حضرت کی یہ عادت ہو گئی تھی کہ آپؐ تکیہ لگا کر کھانا نہیں
کھاتے تھے اور فراموشی کے بین تو اسی طرح کھاتا ہوں جیسے غلام کھاتا ہے اور ایسے ہی بیٹھا ہوں
جیسے غلام بیٹھا ہے اور یہ عادت آپ کے زمانہ وفات شریف تک رہی شیخ محمد بن اسماعیل بخاری
میں بھی اسی طرح حضرت عائشہؓ صدیقہ سے روایت کرنے میں اور بیہقی حضرت عائشہؓ سے
روایت کرنے میں کہ وہ فرماتی تھیں کہ میرے یہاں ایک باریک انصاف بیکانی اُس نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا بچہ بنا دیا جو ایک چادر دوتھی تھی اُس نے اپنے گھر جا کر ایک بچہ بنا لیا
جس میں دعوت بکرا تھا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو اپنے پوچھا کہ اس عائشہ
یہ کیا ہے میں نے جو واقعہ تھا عرض کر دیا آپ نے فرمایا کہ اسکو پھیر دو خدا کی قسم اگر میں چاہتا
تو اللہ تعالیٰ میرے ساتھ سونے چاندی کے ہپاڑ کر دیتا اور ترک کسب اور سبب بھی از قبیل توکل
ہے اور اس میں بھی مخصوص شواہد کتاب و سنت سے موجود ہیں از انجاء حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا
ارشاد کہ اگر تم لوگ اللہ پر توکل کرو جیسا کہ اُس کا حق ہے تو تم کو بھی ویسی روزی ملے جیسے
چڑیا کو ملتی ہے کہ صبح کو خالی پیٹ نکلتی ہے اور رات کو بھرے پیٹ واپس آتی ہے اسکے
راوی امام احمد اور ابن ماجہ میں بلکہ ترمذی اور حاکم نے اسکی تصحیح بھی کی ہے اور ترک کسب
و نکاح اولیس بیوت درقع یہ کچھ تصویت کے واسطے مازمی نہیں ہے بلکہ یہ عمل ہے یہ مقصد
حال اور کل کے جہان جیسا موقع ہوتا ہے وہاں ویسا کرتے ہیں اور جہان نہیں ہوتا وہاں نہیں
کرتے غرض کہ حضرت صوفیہ نے کسی چیز کو نفوس سے بھڑا نہیں ہے بلکہ سب پر عمل خاص طور پر
کیا ہے و اس مطالب خاص میں ائمہ متقدمین اور متاخرین کے تسامع بھی ہیں زمانہ اوخر
قرن ثانی سے مثل ابن المبارک اور وکیع اور امام احمد اور حارث مجاہد بن مسعود بن ابی ہریرہ
ابن نعیم اور محدثین کے یہاں ان امور کا پتہ کتب حدیث کے ابواب نہ وہ درق بنی یار تالیق وغیرہ
سے چلتا ہے اور ان نفوس میں اور ان آیتوں اور حدیث میں کوئی مخالفت نہیں کہ قل من حرم
زینت اللہ الذی اخرج لعبادہ والطیبات من الیذوق یعنی کہدے کہ کس نے حرام کی اللہ کی
زینت جو اُس نے پیدا کی اپنے بندوں کے لیے اور پاکیزہ چیزوں کو روزی سے اور لا تحرموا
طیبات ما اخل اللہ لکم یعنی نہ حرام کرو ان پاکیزہ چیزوں کو جو حلال ہیں تمہارے لیے اور
یا ایھا النبی لم تحرم ما احل اللہ لک یعنی اسے نہی کیوں حرام کرتے ہو اسکو جو تمہارا اللہ نے

حلال کین اور حدیث اِنَّ اللہَ اِذَا اَنْعَمَ عَلٰی عَبْدًا لَّیْسَ لَہٗ اَنْ یُّنْفِقَ عَلَیْہِ
یعنی اللہ تعالیٰ جو وقت اپنے بند کے کوئی نعمت دیتا ہے تو دوست رکھتا ہے اس پر نعمت
کا اثر بھی دیکھنا تو بیان تناقض نہیں ہے کیونکہ شائع علیہ السلام کے اقوال متضاد ہیں تحریم
حلال اور چیز ہے اور امر افضل اختیار کرنا دوسری چیز حضرات صوفیہ رضی اللہ عنہم معاذ اللہ حرام
چیز کو حلال نہیں کر سکتے اور نہ حلال کو حرام کہ یہ تو کفر ہے بلکہ ان کا مقصود اس اختیار غریب سے
مجاہدہ نفس ہے کہ لا ینفخ اب اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جس کو خدا مال دے اور وہ جمع کرے
تو اس کو چاہیے کہ اللہ کی نعمت کا اثر بھی دکھلاے کہ کھائے اور دکھلاوے اور اللہ کا شکر کرے
کہ اثر نعمت کے ظاہر نے سے مطلب ہی ہے اور اثر نعمت کا عدم اظہار کفران نعمت ہے تو
چونکہ نیکو نعمت اللہ کو پسند ہے اور وہی باعث نعمت کی زیادتی کا ہوتا ہے تو یہ حدیث اس شخص
کے متعلق ہوگی جس نے مال جمع ہی نہیں کیا اور اس میں شک نہیں کیا کہ ایثار افضل ہے جبکہ
محت شہرت اور دنیا کا ہو تو جو بات کہ اس کے خلاف ہوگی وہ صوفیہ کے نزدیک غریب ہے
واللہ اعلم غرض کوئی بات اس فرقہ حقہ کی خلاف نہیں اور نہ ہی پس جارجین اور متشددین کی
جرح اور مخاطبہ اور مخالفین کا خلاف اولیاء اللہ پر بادعویٰ صحیح اور دلیل صریح ماننے کے
لائق نہیں ہے وقد علم کل اناس منہم بحکم وکل حزب بالادبیم فوجوں حافظہ علی اس
روایت میں جس میں غیر معروف راوی بھی ہیں مرفوعاً حضرت اس سے روایت کرتے ہیں کہ
اہل تصوف اور اہل خرقہ برہن نہیں کرنا چاہیے کیونکہ ان کے اخلاق و لباس انبیاء علیہم السلام
کے لباس کے ایسے ہیں ان کے حقیقت و معرفت کے طریقہ پر بدعت کا اطلاق خود ہی بدعت
ہوگا کیونکہ واللہ اعلم من کل فرقہ لا عبرۃ لہم فی ہذا المقام سے

ازد گزر خاک سر کو سے شہا بود اہرنا نہ کہ در دست نسیم سحر افتاد

وصل اہل ظاہر کے اہل باطن پر اعتراض کے سبب کے بیان میں

حضرت سیّد احمد رزوق فواد الشریعہ میں کہتے ہیں کہ حضرات صوفیہ پر گرفت کے دو
اور انکار کے سبب پانچ چیزیں ہوتی ہیں پہلے ان کے علوم مرتبہ اور رفعت شان اور صفات حال
سلسلہ بیشک جان سب لوگوں نے اپنے شریعت کو اور ہر فرقہ جو کچھ اسکے پاس ہے وہ اس پر بہرہ ہے ہن ۱ منہ
سے اور برگردان کے عام لوگوں کے بیان کا اعتبار میں جبکہ ہمیں ہے ۲ منہ

اور بلا حقلہ کمال پہنچا کہ اگر شخصیت اختیار کر دین یا کسی ادب کو چھوڑ دین یا امور دین سے
کسی امر میں شہستی کر دین یا کسی صفت کے ساتھ صفات نقصان سے مستصفت ہون تو البتہ غیر
ہو سکتا اور انکار چل سکتا ہے قاعدہ کی بات ہے کہ جو چیز زیادہ لطیف اور پاک ہوتی ہے اس
میں نقصان زیادہ نظر ہوتا ہے جیسے سفید کپڑہ پر اگر ایک کالا نقطہ پڑ جائے تو ضرور نمایان
ہو گا اور اس قسم کی انکار کے دفعیہ کا طریقہ یہ ہے کہ سمجھ لیں کہ کسی شخص کے لیے کمال مطلق نہیں
ہے اور کوئی نفس بشری سے خالی نہیں ہے تو خاص بنیاء علیہم السلام ہی کے لیے ہے
اور خطا و غرض واقع ہونا بلکہ گناہ بروجہ انصرار اور مداومت کے یہ مرتبہ کمال اور درجہ
ولایت کے منافی نہیں دوسری وجہ اعتراض کی ان کے علوم کی باریکی اور اشارات کی پاکیزگی
ہے جو ہر نفس کے سمجھ میں نہیں آتی اور درحقیقت اشرف اور ارفع علوم علم تصوف ہے جسکی
بنیاد کتاب سنت اور ذوق صحیح و کشف صریح پر ہے حضرت جنید فرماتے تھے کہ اگر آسمان کے
نیچے کوئی عالم اس سے بڑھ کر ہوتا جو میں جانتا ہوں اور زمین میں اپنے دوستوں سے کلام کرتا
ہوں تو میں اُسکی کوشش اور تلاش کرتا اور ہر علم کو جو دولت طبع اور قوت عقل اور مدد گفتگو
اور بحث و جدال سے پاسکتے ہیں بجز اس علم تصوف کے مبین باوجود سلامت فطرت اور
طبیعت اور جودت فہم کے نفس کی ریاضت اور دل کی صفائی اور سرکامو اللہ سے خالی
ہونا بھی شرط ہے تو انکار کا سبب درحقیقت تصور فہم و نقص استعداد و تنگی حوصلہ اور معرفت کا
نہونا اور ضعف ایمان ہے اور اُسکے ساتھ اگر منکر تقویٰ اور خوف و خدراور کیسوی و سلامتی کی
راہ چلے تو معذور ہے لیکن انصاف طریقہ توقف اور تسلیم ہی ہے تیسرے انکار کا سبب
معیون کی کثرت اور بتلین و متنعین و تشبہین کی مداخلت ہے جو غرضمندانہ طالب عیوض
ہیں اور شبہ کی وجہ سے اگر کوئی محقق دعویٰ حق بھی کرتا ہے تو وہ بھی ظاہر معیون کی نظر میں
معیون کی طرح ٹھوٹا ہی معلوم ہوتا ہے لہذا ایمان دلیل و برہان کی ضرورت ہے کہ جو مبطل کو
حق سے علیحدہ کرے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ واقع میں کوئی دلیل ہوتی ہے لیکن نامہ کو اُسکے
وہابیہ کی قوت نہیں ہوتی تو وہ ان بھی توقف اور تامل ہی بہتر ہے جو جسے عام لوگوں کی
گمراہی کا خوف اور ان کے دینہ اتحاد دین گرہنے کا خیال اور خواہر شریعت کا عام اعتبار
جیسا کہ اکثر جہالوں اور مجبوروں سے دیکھا گیا اور یہ درحقیقت اہل طریقہ یا نفس علم کا انکار
نہیں ہے بلکہ بوجہ مصلحت اور لحاظ حکمت ایسا ہوتا ہے مگر یہ اور چیز ہے یا پھر میں بخل اور جرم

اس کا حق میں اور اُس پر قرار اور قیام و ثبات طریق عدل و انصاف پر کہ جو نفوس انسانی میں
 رکھا گیا ہے اُس کے درجات اور مراتب البتہ مختلف ہیں اور چونکہ حضرات صوفیہ کو تعلق اور
 توجہ حقیقت کی طرف رہتی ہے اور ظہور حقیقت اور اُس کا خلیہ نکل اعتبار دین کو باطل و محکوم دیتا
 ہے لامحالہ ان کو حالت حیات میں نیز وفات کے بعد ایک خاص شان و شخصیت میں شہرت
 اور قبولیت قلوب اور رجوع تالیق میں ہوتا ہے کہ جو فقہاء و علماء نظام کو امتیاز نہیں ہوتی جو
 عام قلوب میں ان سے غلط اور حسد پیدا ہوتا ہے اور کالموں میں نقس دکھانے اور ان کے
 حق کرانے میں ان سے اُس نفست کو خاص دخل ہوتا ہے تو ایسا شخص انکار میں معذور نہ ہوگا
 بلکہ محروم اور مفتون رہے گا اور اپنے قوم کے لوگ معذور بلکہ مجبور اور سبب تحقیقی بقائے ذکر و تہلیل
 حاکمین و عارفین میں بخلاف فقہاء و علماء نظام کے جو انوار تصوف اور توجہ الی اللہ سے
 بالکل غریبی ہیں اور تفسیر تو اپنے صفات نفس میں سے کسی ایک صفت کا فریضہ ہوتا ہے
 یعنی سمجھتا اور پوچھتا ہے مگر ایسا کہ وہ جس نظام کے جانے سے جاتی رہتی ہے اور عرفاء و
 عباد چونکہ پروردگار حسی و بانی کی طرف منسوب ہوتے ہیں وہ ازل سے ابد تک باقی
 رہیں گے اور دائمی وہ کیسے مر سکتا ہے کہ جسکی نسبت ہی مایوت سے درست ہو چکی ہو

ہرگز میرا دل زندہ نہ رہے | آیت است بر جریدہ عالم دوام |
 ایسا اس کے عبادتی سبیل اللہ جو شرف شہادت کو پوچھتا ہے چونکہ اُس نے تحقیق کلمۃ اللہ اور
 ان سے دین میں کوشش کی ہوتی ہے لہذا وہ دونوں طرح کی زندگی یعنی حسی و معنوی پر
 قائم ہوتا ہے کہ ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتا بل احياء معنی ان لوگوں کو
 جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ہیں وہ نہ سمجھو بلکہ وہ زندہ ہیں اور چونکہ نیک لوگوں کے
 عمل اور عبادت باعث تحقیق اور اس سے معنوی کلمۃ اللہ ہوتے ہیں لہذا وہ زاید شخصوں
 سمیت معنوی ہوتے اور یہی ان کی کراست دائمی اور ذکر و غیرت ہے کہ عبادات
 قوم و ہمدانی الناس احياء اور بڑا انتشار اختلاف حضرات صوفیہ صافیہ رضوان اللہ علیہم
 اجمعین اور اہل انکار میں یہ بھی ہے کہ ان دونوں کے طریقہ استکشاف حق میں فرق ہے
 حضرت امام حمزہ الاسودم ابو حامد غزالی روح اللہ روحانی جلد ثالث احياء العلوم میں لکھتے
 ہیں کہ جو علم دینی نہیں ہوتے اور دین میں کسی بھی چیز آتے ہیں ان کا دل میں آنہ کسی طرح سے
 سلسلہ یعنی مرنی دم دماغی یکدہ لوگوں میں زندہ ہے

ہوتا ہے کہ یہی تو ایسی طرح دل میں آجاتی ہیں کہ گویا کسی نے بلا خبر کے دل میں ڈال دیے
 اور کبھی تعلیم و استدلال کے طریقہ پر حاصل ہوتے ہیں تو جو علم بغیر کتاب و دلیل کے حاصل
 ہوتا ہے اسکو الہام کہتے ہیں اور جو استدلال سے ہوتا ہے اسکو اعتبار و استنباط کہتے ہیں
 علم اول کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ انسان کو یہ خبر ہی نہ ہو کہ یہ علم کہاں سے آیا اور کس طرح سے
 حاصل ہوا اسکو الہام اور فی القلب کہتے ہیں یہ اولیا اور انبیاء کے لیے ہوتا ہے دوسرے
 یہ کہ جس ذریعہ سے وہ علم حاصل ہو وہ بندہ کو معلوم ہو جائے یعنی وہ فرشتہ کہ جو دل میں
 نظر آتا ہے نظر آجائے اسکو وحی کہتے ہیں اور یہ خاصہ حضرات انبیاء علیہم السلام کا ہے اور جو
 علم کہ کتاب و استدلال سے ہوتا ہے وہ علما کو ہوتا ہے اور حقیقت امر یہ ہے کہ قلب میں
 اس امر کی استعداد رکھی گئی ہے کہ سب چیزیں دل میں امر حق اسکو معلوم ہو جائے مگر وہی بات
 و جہیں جن کا اوپر ذکر ہو چکا ہے اسکو مانجھتی ہیں تو گویا یہ چیزیں آئینہ قلب اور لوح محفوظ
 کے درمیان حجاب ہو جاتی ہیں اور لوح محفوظ وہ ہے جس میں تمام امور رشدنی قیامت تک کے
 منقوش ہیں اور لوح محفوظ سے حقایق علیم کا قلب پر جلوہ گر ہونا ایسا ہے جیسے ایک آئینہ
 کا عکس دوسرے آئینہ مقابل میں معلوم ہوا کرتا ہے اور بطرح کہ دونوں آئینوں کے درمیان
 کا حجاب کبھی ہاتھ سے سرکا دیتے ہیں اور کبھی خود بخود ہوا سے اٹھ جاتا ہے اسبطح کبھی نیم آستان
 یزدانی چلتی ہے اور چشم بصیرت کے سامنے سے پردہ ہٹ جاتا ہے تو بعض چیزیں جو لوح محفوظ
 میں مسطور ہوتی ہیں وہ نظر آنے لگتی ہیں اور یہ امر کبھی تو خواب میں ہوتا ہے کہ اس سے
 آئندہ کا حال معلوم ہو جاتا ہے اور بالکل حجاب کا مٹنا نفع ہونا موت پر موقوف ہے اور
 موت ہی کے سبب سے امشاف تمام ہو جاتا ہے اور کبھی بیداری میں ہوتا ہے کہ حجاب کے
 اٹھنے ہی پر وہ غیب سے عجیب عجیب باتیں علوم کی دلہر کھلتی ہیں مگر یہ انکشاف بعض اوقات
 بجلی کی طرح دلہر ہوتا ہے اور بعض اوقات بے درپے یک حد تک ہوتا رہتا ہے اور دائمی ہونا
 اسکا بہت کم ہوتا ہے نہ یہ کہ الہام اور کتاب میں نہ تو نفس علم میں فرق ہے نہ عمل اور سبب
 میں بلکہ صرف فرق حجاب کے زائل ہونا ہے جو بندہ کے اختیار میں نہیں اسبطح وحی و
 الہام میں بھی کچھ فرق نہیں ہے صرف اتنا فرق ہے کہ وحی میں وہ فرشتہ جو علم کا ذریعہ ہوتا ہے
 نظر آتا ہے اور علم جو قلوب میں حاصل ہوتا ہے وہ فرشتوں ہی کے ذریعہ سے حاصل ہوتا ہے
 یہاں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ

رسول کا فیوضی باذنہ مایشاء توجب یہ معلوم ہو چکا تو اب جاننا چاہیے کہ اہل تصوف علوم ادہامی کی طرف راغب ہوتے ہیں اور علوم تعلیمی کی طرف مائل نہیں ہوتے اور یہی وجہ ہے کہ مستغنیہ کی کتابیں نہیں پڑھتے اور اقوال و اذکار سے بحث نہیں کرتے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ پہلے خوب مجاہدہ کرنا چاہیے اور صفات ذمیرہ اور تمام علائق کو قطع کر کے ہمہ تن خدا کی طرف متوجہ ہونا چاہیے جب یہ بات حاصل ہو جائے گی تو خدایے تعالیٰ خود مشکفل اور متولی ہے بندہ کے قلب کا ہو جائیگا اور جب وہ متولی ہوگا تو اسپر سایہ رحمت ہوگا اور قلب میں نور چمکنے لگیگا اور سینہ کھل جائے گا اور ملکوت اسپر ظاہر ہوگا اور قلب کے سامنے سے حجاب دور ہو جائیگا اور امور الہیہ کے حقائق اُس میں روشن ہونگے تو اس تقریر کے لحاظ سے بندہ کا کام صرف اتنا ہے کہ محض تصنیہ کرے اور اپنی ہمت کو سچے ارادہ کے ساتھ متوجہ کرے اور رحمت الہی سے انکشاف کا ہمیشہ منتظر رہے تو انبیا اور اولیا پر حوام منکشف ہو جاتا ہے اور قلوب میں نور پھیل جاتا ہے وہ کچھ تعلیم اور نوشت و خواند کتب سے نہیں ہوتا بلکہ دنیا میں زہد اور غلامی سے منقطع ہونے اور اشتغال دنیاوی سے فارغ البال ہونے اور ہمہ تن متوجہ الی اللہ ہونے سے ہوتا ہے کیونکہ جو اللہ کا ہو رہتا ہے تو اللہ بھی اُس کا ہو جاتا ہے اور بل تصوف کا یہ بھی مقولہ ہے کہ اس بارہ میں اول علائق دنیا کو بالکل منقطع کر ڈالے اور دل کو ان سے خوب فارغ کر لے اور ہمت کو اہل دال و اداد و وطن و علم و ولایت و جاہ سے اٹھائے اور دل کو ایسی حالت میں کر لے کہ اُس کے سامنے چیزوں کا عدم و وجود برابر ہو جائے پھر آپ ایک گوشہ میں بیٹھ رہے اور ضروریات فرائض و دنیا غف پر کفایت کر کے اپنی ہمت سے اسو اللہ سے فارغ البال ہو جائے یہاں تک کہ ابجد "قرآن قرآن اور معانی تفسیر و حدیث وغیرہ کے فکر سے بھی اپنا خیال پریشان نہ کرے بلکہ اس بارہ میں کوشش کرے کہ سوا خدا کے دل میں اور کچھ نہ رہنے پائے اور غفلت میں بیٹھ کر ہمیشہ بخیر و قلب اللہ اللہ کہتا رہے اور اسم پاک کا یہاں تک ورد کرے کہ ایسی حالت پر پہنچ جائے کہ اگر زبان کی حرکت موقوف کر دے تب بھی یہی معلوم ہو کہ زبان سے اللہ اللہ نکلتا ہے پھر اس حالت پر بیٹھ کر اس لفظ کا اثر زبان سے صادر ہے اور قلب سے اس ذکر کی ہوا غلبت کرے یہاں تک کہ قلب سے صورت اور صوت الفاظ

دعا شیعہ شریف صفحہ ۱۶۲ اس کے اور کسی آدمی کا متعدد نہیں کہ اس سے اللہ تعالیٰ باتیں کہے کر اشرار سے بچ رہے

نیچے سے اکوئی پیغام لاسنے والے کتبے اور وہ اس کے حکم سے ہو چاہے ہو نہ چاہے ۱۲

ہو جو جائے صرحت اس لفظ کے معنی ہمیشہ موجود رہیں گویا کہ قلب کے ساتھ لازمی ہیں اور
 اس حد تک ہو چنے میں اور اس حالت کے ہمیشہ رکھنے میں بندہ کو اختیار ہے اس طرح
 کہ وہ اس غیر اللہ کا دفع کرتا رہے لیکن رحمت الہی کی کشش کا اختیار نہیں بلکہ اس فعل سے
 جذب رحمت کی لیاقت ہو جاتی ہے تو اب یہی بات رہا کہ اس درجہ کو پہنچ کر فتوحات عظیمی کا منتظر
 ہو کہ حبیب اللہ تعالیٰ نے انبیاء اور اولیاء پر امور حق مفتوح فرمائے اس پر بھی شکست فرمادے اور
 اس صورت میں اگر اس کا ارادہ سچا ہوگا اور رحمت بھی درست ہوگی اور وہ ثابت بھی خوب
 اکیسے گا اور جذب شہوات سے بچا رہیگا اور علانی دنیا کی کوئی بات دل میں نہ آوے گی
 تو البتہ لو مع حق اس کے دل میں چکنے لگیں گے اور ابتدا میں بجلی کی طرح گزر جائیں گے
 اور ذرا نہیں بٹھریں گے پھر دوبارہ بھی ایسا ہی ہوگا اور بعض اوقات دیر بھی ہو جائیگی اور اگر
 دوبارہ آدینگے تو کبھی بٹھریں گے اور کبھی نہیں بٹھریں گے۔ بٹھرنے کی صورت میں بھی کبھی زیادہ
 مدت ہوگی اور کبھی تھوڑی اور بعض اوقات اس طرح کے واسطے درپے درپے ہوں گے اور بعض
 دفعہ صرحت ایک ہی نوع پر اقتصار رہے گا اور لحاظ این وجہ مذکورہ کے اولیاء کے منازل
 کا تفاوت کچھ اتنا نہیں رکھتا جیسے کہ ان کے اخلاق کے تفاوت کی انتہا نہیں غرضکہ اہل تصوف
 کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ تصفیہ اور جلاء قلب بندہ کی جانب سے ہونا چاہیے اور پھر
 لیاقت حاصل ہونے کے بعد امیدوار رحمت ہونا چاہیے اور علماء ظاہر کو اس طریق کے
 امکان میں اور سببیل شاؤ منزل مقصود تک پہنچ جانے میں تو کسی طرح کا انکار نہیں کیونکہ
 اکثر انبیاء اور اولیاء کا یہی حال ہوتا ہے مگر یہ کہتے ہیں کہ یہ طریقہ نہایت مشکل ہے اور اس کا
 نتیجہ دیر کو حاصل ہوتا ہے اور ان شروط کا جمع ہونا بھی بہت بعید ہے کیونکہ علانی کا اس وجہ
 تک کہ وہ دنیا کو ایک غیر ممکن ہے اور اگر ہو بھی جائے تو اس کا باقی رہنا اس سے بھی زیادہ مشکل ہے
 کیونکہ ذرا سے وسوسہ و رائدینہ سے قلب کی تشویش ہو جاتی ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کا ارشاد ہے کہ قلب المؤمن بشد قلبا من القادر فی غلیظا تھا اور یہ بھی کہ قلب المؤمن
 بین سبعین من ادایع الریح ملو وہ اس کے اس مجاہد میں کبھی مزاج ہرگز ہوتا ہے اور
 عقل نہایت ہو جاتی ہے اور جسم بیمار ہو جاتا ہے اور اگر پہلے سے حقائق علوم سیکھ کر نفس کی
 جذب نہیں کی جاتی تو دل میں صد اطمینان کے خیالات فاسد جمع ہو جاتے ہیں کہ بنیاد کے
 لئے مومن کا دل ایک بیرون دیکھتے جوش سے بہتا ہے ہر روز اس کے مومن کا دل دنیا کی چیزوں کی بھڑک

رفع کیے ہوئے غس اُنہیں میں مبتلا رہتا ہے اور عمر بھر وہ جس زمین ہوتے بہت سے عیونی
جو اس رہ پر چلے ایک ہی خیالی میں ہیں جس برس اُنکے رہے اگر پہلے سے علم پڑھ لیت تو سطح
کے خیال کا التباس اُن پر فوراً کھل جاتا اس سے معلوم ہوا کہ اشتغالِ قلم ہی کے طریقہ پر مستبر اور اقرب
الی المقرب بہت علماء یہ جہت پسند کرتے ہیں کہ اہل تصوف کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص فقہ
نہ سکھے اور یون سکھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا زمین سچا تھا اور وحی اور الہام سے
باقید فقیہ ہو گئے تھے تو میں بھی ریاضت اور ریاضت کرنے کرتا ویسا ہی ہو جاؤں گا تو
جس کسی نے ایسا خیال کیا اُس نے اپنی جان برباد کیا اور عمر ناحق تلف کی بلکہ وہ تو ایسا ہے کہ
کچھ نہ کماے اور اس بات کا متوقع ہو کہ کہیں خزانہ لمبا سے تو گو یہ بات ممکن ہے مگر نہایت بعید
ہے علما کا اس بار دین یہ قول ہے کہ اہل تحصیل علم کرنا چاہیے اور علما کے اقوال کے معنی
سمجھنے چاہیے پھر اسکے بعد اس بات کا منتظر ہو کہ جو او علما کو نہیں معلوم ہوا وہ مجھ کو معلوم
ہو جائے تو شاید بعد مجاہدہ کے یہ بات حاصل ہو جائے اب ان دونوں مقاموں میں نہ کی
مثال بھی سمجھنا چاہیے کیونکہ جب تک اس کی مثال خمیس چیز سے نہ بتلائی جائے تب تک پھر میں
اچھی طرح نہیں آتی لہذا کہ بھون کے واسطے اسکی دو مثالیں بیان کی جاتی ہیں ایک تو یہ کہ فرش
کیا جائے کہ ایک حوض زمین میں کھدا ہوا ہے اب اُس میں پانی جوئے کے دو طریقہ ہیں یا تو پانی
سے نالیان بنا کر کسی جگہ سے اُس میں پانی بھردیا جائے یا زمین کو اتنا کھودا جائے کہ خود بخود
اندر سے پانی نکل آئے یہ دوسرے طریقہ کا پانی صاف بھی زیادہ ہوگا اور ہمیشہ رہے گا اور
بعض اوقات زیادہ بھی ہوگا تو قلب کو حوض سمجھنا چاہیے اور علم کو پانی اور علم کو نالیان قلب
کی طرح علم کا پونچنا یون بھی ہو سکتا ہے کہ حواس خمسہ کے ذریعہ سے بس قدر مشاہدات ہوتے
جائیں اتنا علم آتا جائے یہاں تک کہ قلب علم سے بھر جائے اور ایک صورت یہ ہے کہ حواس
کی نالیان عزالت کے ذریعہ سے بند کر دی جائیں اور خود قلب کی کاوش میں سہی کی جائے
اس طرح کہ خلوت میں بیٹھا اسکی صنادلی کی جائے اور طبقاتِ حجاب اُسپر سے دور کر دیے جائیں
یہاں تک کہ خود اُس میں سے علم کا چشمہ پیدا ہو جائے مگر اس میں یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جب
دل میں علم موجود نہیں ہے تو اُسکے اندر سے چشمہ کس طرح سے نکلے گا اسکا جواب یہ ہے کہ
اسرارِ قلبی میں سے یہ ایک عجیب بات ہے اور علم کے سوا میں اُس کا اُسی مستہ ذکر
ہو سکتا ہے کہ حقائقِ اشیا روح محفوظ ہیں مگر فرشتوں کے دلوں میں جس طرح

کہ مہمار پہلے ایک سادہ کاغذ پر نقشہ عبارت کا کھینچ لیتا ہے پھر اس کے مطابق
 بناتا چلا جاتا ہے۔ اسی طرح خالق آسمان و زمین نے عالم کا حال اول سے
 آخر تک لوح محفوظ میں لکھ لیا ہے اُسی کے مطابق بناتا رہتا ہے تو اس عالم
 ظاہری کی شکل آدمی کے حس اور خیال میں بھی موجود ہوتی ہے مثلاً آسمان و زمین کی
 طرٹ دیکھ کر اگر کوئی آنکھیں بند کرے اُن دونوں کی صورت خیال میں معلوم ہوگی اور یہ گویا
 آنکھیں کی طرٹ دیکھ رہا ہے یہاں تک کہ اگر بالضرع آسمان و زمین نیست بھی ہو جائیں
 اور دیکھنے والا صرف باقی رہ جائے تب بھی آسمان و زمین کی صورت اپنے خیال میں
 ویسی ہی پائے گا کہ گویا اُن کی طرٹ دیکھ رہا ہے اس خیال سے ایک اثر مستلب پر
 پڑتا ہے تو اُس میں اُن اشیاء کے حقائق آتے ہیں جو حس اور خیال میں موجود
 رہتے ہیں لہذا جو کچھ دل میں حاصل ہوا ہے وہ تو مطابق صورت خیالی کے ہے اور
 صورت خیالی موافق وجود ظاہری کے جو انسان اور اُس کے قلب دونوں سے علیحدہ
 موجود ہے اور یہ عالم ظاہری مطابق اُس نقشہ کے ہے جو لوح محفوظ میں مندرج ہے
 اس بیان سے معلوم ہوا کہ عالم ظاہری کے چار وجود ہیں ایک تو لوح محفوظ میں اور یہ دوسرے
 اُس کے وجود جسمانی سے مقدم ہے دوسرا وجود حقیقی جو دنیا میں ہوتا ہے تیسرا وجود خیالی جو
 وجود حقیقی کے بعد صورت خیالی میں موجود ہوتا ہے چوتھا وجود عقل جو صورت خیالی سے
 قلب میں صورت حاصل ہوتی ہے اور ان چار وجودوں میں بعض تو وجود جسمانی ہیں اور
 بعض روحانی اور وجودات روحانی میں سے بعض میں روحانیت زیادہ ہے اور بعض میں
 کم اور ایسی ہی باتوں میں حکمت الہی نظر پڑتی ہے دیکھو آنکھ کے حد نہ کو ایسا بنایا ہے کہ بارود
 مچھوٹے ہونے کے عالم کی صورت اور آسمان و زمین کی شکل اُس میں پیدا ہو جاتی ہے
 اور ان چیزوں کا پھیلاؤ اس قدر ہے کہ بیان سے باہر ہے پھر آنکھ کے ذریعہ سے ان
 چیزوں کا وجود خیال میں پہنچتا ہے اور وہ ان سے دل میں جاتا ہے تب دلوں کو معلوم
 ہوتا ہے کہ چونکہ آدمی کو جب تک کوئی چیز اُس تک نہیں پہنچتی ہے خبر نہیں ہوتی تو اگر
 خدا سے تعالیٰ آدمی کے دل میں عالم کی صورت نہ بناتا تو جو چیزیں آدمی سے علیحدہ ہوتیں
 اُن کا کبھی علم اُس کو نہ آتا سبحان اللہ قلوب و ابصار میں کیسی عجیب باتیں رکھی ہیں اور بعض
 قلوب و ابصار کو اندھا بھی کر دیا ہے یہاں تک کہ اکثر لوگوں کو اپنے نفس اور اُس کے

عجائب کی مطلق خبر نہیں ہوتی تو قلب میں جو حقیقت عالم کی آتی ہے تو کبھی حواس ہی سے آتی ہے اور کبھی لوح محفوظ سے آتی ہے جس طرح پرکہ آنکھوں میں سورج کی صورت کبھی تو اس کی طرف دیکھنے سے آتی ہے اور کبھی پانی میں دیکھنے سے جہین کہ آفتاب کا عکس ہوتا ہے اور یہ عکس آفتاب کی صورت اصل ہی کے مشابہ ہوتا ہے اسی طرح جب دل کے سامنے سے حجاب دور ہوتا ہے تو لوح محفوظ کی چیزیں نظر آنے لگتی ہیں اور ان کا علم اس میں آجاتا ہے اس صورت میں حواس کے استفادہ سے مستغنی ہو جاتا ہے اسکی ایسی ہی مثال ہو جاتی ہے کہ گویا زمین کو اس قدر کھود کہ خود بخود اُس میں سے پانی نکل آیا اور کبھی قلب کی توجہ ان خیالات کی طرف ہوتی ہے جو محسوسات سے حاصل ہوتے ہیں تو یہ امر اسکو لوح محفوظ کے مطالعہ سے مانع ہوتا ہے جیسے جب نہر میں پانی جمع ہو جاتا ہے تو پتے سے نہیں نکل سکتا یا جس طرح کوئی شخص آفتاب کے عکس کو پانی میں دیکھے تو اسکو خود آفتاب نظر نہ آئے گا خلاصہ یہ کہ قلب میں دو دروازہ ہیں ایک عالم ملکوت اور لوح محفوظ کی طرف اور ایک حواس خمسہ کی طرف جو عالم ظاہر سے چیزیں لیتا ہے اور ان دونوں عالموں میں ایک طرح کی مشابہت ہوتی ہے تو عالم ظاہر کے دروازہ سے جس طرح پرکہ دل کو حواس کے ذریعہ سے علم ہوتا ہے وہ تو معلوم ہی ہے مگر جو دروازہ کہ عالم ملکوت کی طرف ہے اور اس سے لوح محفوظ کا مطالعہ کیا جاتا ہے اس کا بھی تقابیل ہو سکتا ہے اگر اس بات پر غور کرو کہ خواب میں عجیب عجیب حالات پیش آتے ہیں اور دل کو گدگدہ اور آئندہ حالات معلوم ہو جاتے ہیں حالانکہ حواس کو اس میں کچھ دخل نہیں ہوتا اور یہ دروازہ اس شخص کے لیے کھلتا ہے جو خداوند تعالیٰ ہی کے ذکر میں ڈوبا رہتا ہے جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسکا ترجمہ یہ ہے کہ مفرد لوگ آگے بڑھ گئے لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ مفرد کون لوگ ہیں فرمایا کہ جو اللہ کے ذکر سے بہت پاک و عاقل ہو گئے ہیں اور خدا کی یاد سے اُن کے بوجھ آثار دیے اور قیامت میں وہ سب کے پھیلنے پر اپنے امام مسلم نے اولیٰ کا جملہ ابو ہریرہ کی روایت سے نقل کیا ہے اور ترمذی نے باختلاف الفاظ سب مضمون نقل کر کے لکھا کہ حسن اور غریب ہے نیز ان لوگوں کی تعریف میں حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ پھر میں اپنے چہرہ کو ان کی طرف کر کے متوجہ ہوتا ہوں اور تجھے معاف ہے کہ کس کے سامنے میں اپنا چہرہ کرتا ہوں اور کوئی جانتا ہے کہ میں ان کو کیا دینا چاہتا ہوں پھر ارشاد ہے کہ اول میں عطا ہوتی ہے کہ ان کے دونوں بین روشنی فرمادینا ہوں تو وہ میرے حال سے خبر دینے لگتے ہیں جیسے میں ان کا حال کہتا ہوں اور ان

خبروں کے داخل ہونے کی جگہ باطنی دروازہ ہے اس بیان سے علوم انبیاء اور اولیاء اور حکماء کمال
ظاہر ہوا، یہ کہ انبیاء و اولیاء کا علم تو اس دروازہ سے ہوتا ہے جو عالم ملکوت کی طرف کھلا ہوتا ہے
اور علم و حکمت وغیرہ خمس کے دروازوں سے حاصل ہوتا ہے جو عالم ظاہر کی طرف کھلے ہیں۔
نور حلقہ عجب مستطبی اور اس کی آمد و شد دونوں عالم غیب و شہادت میں علم معاملات میں مخصوص
نہیں ہو سکتے صرف اس مثال سے دونوں علوم کے داخل ہونے کی جگہ معلوم ہو گئی اب دوسری
مثال اس لیے بیان کی جاتی ہے کہ اس سے علما اور اولیاء کے عمل کا نزع معلوم ہو جائے یعنی علما کا
سل تو یہ ہے کہ نفس علوم کو حاصل کرنے ہیں اور اس کو دل کی طرف کھینچتے ہیں اور اولیاء صوفیہ صرف
قلب کی جلا اور صفائی میں کوشش کرتے ہیں تو ان دونوں کی مثال یہ ہے کہ ایک بار کسی بادشاہ
کے سامنے ذکر ہوا کہ اہل روم اور اہل چین نقاشی کے کام میں بڑے ماہر ہیں اور تصویر بہت عمدہ
کھینچتے ہیں اس کے دل میں آیا کہ ایک مکان کا حصہ تو روم والوں کے سپرد کرنا چاہیے اور ایک
حصہ چین والوں کے تاکہ دونوں فریق اپنی کارستانی ظاہر کریں اور بیچ میں ایک ایسا پردہ لانا
پاویے کہ ایک کے کام کی دوسرے کو اطلاع نہ پہنچا پڑا ہی کیا روم والوں نے عجیب عجیب
رنگ جمع کیے اور چین والے ہر رنگ ہی کام میں مصروف ہوئے یعنی خوب جلا کر ناستر شروع
کر دی جب روم والے نقوش کے رنگ سے فارغ ہوئے تب چین والوں نے کہا کہ ہم بھی
نقش کریں گے بادشاہ بہت متحیر ہوا کہ انھوں نے کیسے نقش بنائے جس میں رنگ کی ضرورت ہی نہیں
ہوئی ان سے پوچھا انھوں نے جواب دیا کہ آپ کو اس سے کچھ غرض نہیں پردہ اٹھا کر ملاحظہ فرمائیے
یہ پردہ اٹھایا گیا تو تمام نقش رومیوں کے چین والوں کی جانب میں جلا کی وجہ سے معلوم
ہونے لگے بلکہ ان میں چمک زیادہ تھی کیونکہ ان کی جانب جلا کی وجہ سے آئینہ کی مثال ہو گئی تھی
کہ جس سے اور بھی زیادہ خوبی معلوم ہوتی تھی تو اولیاء اللہ کی توجہ بھی چین والوں کی طرح
قلب کی جلا اور تطہیر و صفائی میں مصروف رہتی ہے یہاں تک کہ اس میں انوار حق چمکنے لگتے ہیں اور علما
ظاہر کی توجہ روم والوں کی طرح اکتساب اور نقوش غلی کی طرف رہتی ہے ہر صورت علم قلب میں
کسی طرح حاصل ہو قلب مومن فنا نہیں ہوتا اور نہ اس کا علم موت آنے پر جاما رہتا ہے نہ صفاء
قلب میں کچھ کہ درت آتی ہے جیسا کہ حضرت حسن بصریؒ کا قول ہے کہ خاک محل ایمان کو نہیں کھاتی بلکہ
بوسہ یقرب الی اللہ ہوتی ہے و نفس علم جو دل میں ہوتا ہے اور صفاء اور استعداد اس علم کے
حاصل ہونے کی یہ چیزیں لایہی ہیں سعادت ابدی بغیر علم و معرفت کی کسی کو نہیں مل سکتی اور

اور اس سعادت میں بھی بعض لوگ بعض سے اشریت میں جسطرح کہ تو نگری کے واسطے مال کی ضرورت
ہوتی ہے تو ٹھوڑے روپیہ والا بھی غنی کہلاتا ہے اور جسکے پاس بہت سے خزانے ہوتے ہیں
وہ بھی غنی کہلاتا ہے مگر دونوں میں بہت فرق ہوتا ہے اس طرح معرفت و ایمان میں بھی درجات کا
فرق ہے کہ اسکی کچھ انتہا نہیں معرفت وہ نور ہے جس سے ایمان و اے خدا کے دیدار کی طرف
جلین گئے کہ خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ نور محمدی ہیں ایدیکم و بائعاً خمد یعنی ان کی روشنی
دور تھی ہے اُن کے آگے اور اُن کے دامنے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ بعضوں کو نور مثل ہوا
کے عنایت ہو گا اور بعضوں کو اس سے کم یہاں تک کہ سب سے بچھا وہ شخص ہو گا کہ اسکو معرفت
و دونوں پانوں کے انگوٹھوں پر نور عنایت ہو گا اور وہ کبھی تو چکنے لگے گا اور کبھی گل ہو جائیگا چکنے
کی حالت میں نور آگے قیام پڑھائے گا اور گل ہونے کی صورت میں کھڑا ہے گا اور گل سر ادا پر
گزرنا بھی موافق نور ہی کے ہو گا کوئی تو آنکھ کے جھپکے ہی اتر جائیگا اور کوئی بکلی کی طرح اور کوئی
بر کی طرح اور کوئی شہاب کی طرح اور کوئی سرپٹ گھوڑے کی طرح اور جسکے معرفت انگوٹھوں پر نور ہو گا
وہ گزرتا چلے گا ایک ہاتھ کو بجائیگا تو دوسرا لٹک جائیگا اور اس طرح ہاتھ پانوں جلتے جلتے
گزر جائیگا اس بیان سے لوگوں کے ایمان کا فرق معلوم ہوتا ہے اور یہ جو ایک روایت میں آیا
ہے کہ حضرت ابو بکر کا ایمان تمام جہان و الون کے ایمان کے ساتھ سوائے پیغمبروں کے تو لجا
تو انھیں کا ایمان بھاری ٹھہرے اسکی مثال یہ ہے کہ کوئی یون کے کہ اگر آفتاب کا نور اور تمام
دنیا کے نور اس کا مقابل کیا جائے تو آفتاب ہی کا نور غالب رہے گا پس عوام میں سے بعضوں کے
ایمان کا نور ایسا ہے جیسے چراغ اور بعضوں کا مثل کا ایسا اور بعضین کے ایمان کا نور مثل چاند
اور ستاروں کے نور کے ہے اور انبیاء علیہم السلام کے ایمان کا نور آفتاب کے مثل ہے تو جس طرح
کہ آفتاب کے نور سے تمام دنیا کی صورت و محنت کے ساتھ کھلتی ہے اور چراغ کے نور سے
معدت مکان کا ایک کونا نظر ہو جاتا ہے اس طرح سینہ کے انشراح کا فرق کھنچا جائے کہ انہیں کے
دل پر معرفت کے سبب تمام عالم ملکوت کھلتا ہے اسی بنا پر حدیث میں آیا ہے کہ قیامت کے
روز ہر حکم ہو گا کہ درجہ میں سے اُن لوگوں کو نکال دینگے دل میں ایک مثال کے برابر ایمان
ہو اور نصف مثال اور چوتھائی کے برابر اور کچھ برابر اور ذرہ برابر کو امام بخاری اور مسلم نے
بروایت ابو سعید رضی اللہ عنہ نقل کیا ہے مگر اس میں ربع مثال کا لفظ نہیں ہے اس حدیث
سے کئی باتیں نکلتی ہیں ایک یہ کہ ایمانی درجات میں فرق ہوتا ہے دوسرے یہ کہ اس قدر

ایمان و وزرخ میں داخل ہونے کا مانع نہیں تیسرے یہ کہ جس شخص کا ایمان شقیال سے بڑھ کر ہو گا وہ وزرخ میں نہ جائیگا کیونکہ اگر وہ بھی جانا تو اس کے اخراج کا بھی حکم ہوتا چوتھے یہ کہ جس کے دل میں ذرہ برابر ایمان ہو گا وہ اگرچہ وزرخ میں جائیگا مگر اسی میں ہمیشہ نہیں رہیگا اسی طرح اس حدیث شریف میں کہ کوئی چیز اپنی ایسی ہزار چیزوں سے بہتر نہیں سوائے ایمان دار آدمی کے (اسکو ظہرائی نے بروایت سلمان فارسی بسناد حسن نقل کیا ہے) اس سے اشارہ ہے عارف باللہ کے قلب کی فضیلت پر کیونکہ وہ ہزار عام لوگوں کے قلب سے بہتر ہوتا ہے کہ وہ یقین کامل رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ وَإِنَّمَا الْأَعْلَوْنَ ان كَذِبَ الْمُؤْمِنِينَ یعنی تمہیں غالب رہو گے اگر تم ایمان رکھتے ہو اور اس میں مؤمنین کو فضیلت دی ہے مسلمانوں پر اور یوں سے غرض یہ ہے کہ عارف ہو مثلاً يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا كِتَابَ اللَّهِ یعنی اللہ بلند کرتا ہے درجہ ان کے جو ایمان و علم رکھتے ہیں تم میں سے اس آیت میں الَّذِينَ آمَنُوا سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے بغیر علم کے تصدیق کی ان لوگوں کو علم والوں سے علیحدہ بیان فرمایا اور یہ بھی پایا جاتا ہے کہ مومن کا لفظ مثلاً پر بھی بولا جاتا ہے اگرچہ تصدیق اسکی کشف و بصیرت سے نہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے وَالَّذِينَ أُوتُوا كِتَابَ اللَّهِ کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ عالم کا درجہ مومن سے سات سو درجہ بلند کرے گا کہ ہر درجہ کا فاصلہ اس قدر ہو گا جتنا آسمان و زمین کا اور حدیث شریف میں ہے کہ أَشْرَابُ جَنَّةٍ بھوسے ہوئے اور اوپر درجہ عقل والوں کے لیے ہے (اسکو نزار نے حضرت انس کی روایت سے بسند ضعیف نقل کیا ہے) مگر اس میں وَعَلِيُّونَ لَنَا وہی الالباب نہیں ہے اور نہ بھکویہ جملہ کہیں مرفوعاً نظر آیا بلکہ درجہ کافی تختہ بیخ العراقی) اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ عالم کی بزرگی عابد پر ایسی ہے جیسے میری بزرگی میرے اصحاب میں سے ادنیٰ شخص پر اور ایک روایت میں یوں ہے کہ جیسے بزرگی چودھویں سات کے چاند کی باقی ستاروں پر دران کو ترمیزی نے بروایت ابنی امامہ نقل کیا ہے ان دلیلوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ اہل جنت کے درجات کا اختلاف ان کے معارف اور قلوب کے مطابق ہو گا اسی سے قیامت کے دن کور و زنگاہن یعنی گھاٹے کا دن کہتے ہیں کیونکہ جو کوئی لشکر کی رحمت سے محروم رہیگا اسکو بڑا لگا ملا اور نقصان ہو گا اور اس طرح کا شخص اسنے اوپر بڑے درجہ سے مرتبہ ہمیم و سکون دال و حمد و ثناء و سکون جیم و طہارح حدیث میں اس کو کہہ دیتے ہیں کہ جسکو آدمی در بیان حدیث میں کسی غلطی یا مصلحت کی وجہ سے لائے گا ان مقدمہ بشکوہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی ۱۲

دیکھئے گا اور اُس دنیا کا دیکھنا ایسا ہوگا جیسے دس روپہ والے ایسے شخص کو دیکھنے جو روپے زمین کا
 مالک ہو کہ اگرچہ وہ فون غنی ہیں مگر دونوں میں فرق زمین و آسمان کا ہے تو جسکو آخرت کے
 بڑے بڑے درجے اور فضیلتیں کم لینگی، اسکو کتنا بڑا نقصان ہوگا و اسلئے فائدہ علماء و فقہاء نے جو
 کتب میں کہ حضرت صوفیہ کے تھا ہر قول کے انکار میں لکھی ہیں وہ اگرچہ غلطیوں اور شہادت
 سے حفاظت کے لیے نافع ہیں لیکن نقصان رسان بھی ہیں اور ان سے نفع اٹھانا اور فائدہ
 لینا چند شرطوں پر موقوف ہے پہلے یہ کہ انسان اپنی نظر اپنے ہی حالت پر رکھے اور اسی سے
 اپنے نفس پر مواخذہ کرے اور بہت زبان آرائی و مجلس آرائی مقصود نہ کرے اور اپنا مقصود غیر ماہ پسند
 و سلسلے سے کہ جو اگرچہ ذکی الطبع اور نفیس المزاج اور دقیقہ شناس اور سخن سنج اور متورع اور
 نفاذ اور متقی ہو بیان کرے اور نہ ان مریضوں سادہ لوح اور غافل الذہن سے کہ جو حتمت مشائخ
 سے عقیدت نہ رکھتے ہوں یا جنکوبات کی تیز نوا اور نہ ان لوگوں سے جو اس اعتقاد اور ارتباط میں
 مشائخ کے ساتھ تشویش و پریشانی ڈالتے ہوں اور اگر بالفرض غلط اور نصیحت کے مقام پر نہ ورت
 تنبیہ اور بیان کی ہو تو حضرت قول پر اعتراض کرتے ہوں بغیر تعین قائل کے یا ضمن بیان میں کچھ
 عظمت حال اور جلال شان حضرت صوفیہ کے متعلق تعرض کرتے ہوں کیونکہ اللہ کی فرشتوں اور
 خداؤں کا چسپانا بھی واجبات وقت اور اسباب سعادت سے ہے اور دین اور اسلام کی عظمت
 اور مراسمات شریعت واجب اور لازم تہ ہے اور جو یہ پر قائل ہوگا وہ ناجور ہوگا اور اُس کا مدد
 دینے والا مشعور ہوگا اور احق میں انصاف لازم ہے اور نفس اور ہوا کی اتباع ممنوع دوسری
 شرط رسول خدا اور حسن ظن مشائخ کے ساتھ رکھنا اور ان کے میدان عز و کمال کو زبان طعن و
 تنقیص سے پاک رکھنا اور یہ ظاہر کرنا کہ غلام امر کہ جب کا ظاہر مخالفت ہے اور ان سے صادر ہوا وہ
 درحقیقت مخالفت نہیں ہے مگر ان سے حالت سکر اور غلبہ وجہ میں ظاہر ہو گیا بیسری شرہ اس امر کا
 اعتقاد ہے کہ رد و انکار کا سبب اور نتیجہ اس مادہ کا قطع کرنا اور اُس ذریعہ کا بند کرنا ہے تاکہ مادہ خلق
 اور مریضان راہ ایسا نہ کریں اور بغیر استبازی و مکن حقیقت کے اُن کی متابعت اور تقلید نہ اختیار
 کریں کیونکہ تقلید و اتباع ظاہری احکام شرع میں ہوتی ہے احوال و مواجید میں نہیں ہوتی اور فقہاء
 میں اکثر ایسے ہوتے ہیں جو حضرت صوفیہ کا رد اور ان کی مخالفت بہت سختی کے ساتھ کرتے رہے
 دین چنانچہ ابن جوزی جو اکابر علماء و فقہ و حدیث سے تھے اُن کے بارہ میں علامہ لکھا ہے کہ وہ اپنی
 کتابوں میں حضرات مشائخ کے حکایات اور کلمات برابر لکھتے تھے اور انہیں کے افہام اقوال

سے استشہاد کر کے انکار دیا و انکار کرتے تھے چنانچہ کئی مقامات پر اپنی کتابیں ابلیس ابلیس میں کہ
 جہان کی مشہور تصانیف سے ہے لکھا ہے اور سبالتہ کر کے لکھا ہے کہ میرا مقصود اظہارِ علم اور
 تحقیق سنت اور تہذیب و رتخا پر ہے موافق بدعت سے نہ ان پر طعن کرنا ان اہل کمال کی تفتیس
 کرنا لیکن اس شدت و غلظت اور خشونت کلام سے کہ جو ان کی کتاب میں مذکور ہے ظاہر ہوتا ہے
 کہ ان کا انکار قوی ہے مگر نزاع معنوی اور انصاف کی نظر سے اگر دیکھا جائے تو وہ کتاب مقامات
 یا نکتہ تہذیبی اور اسباب بدعت اور ہالت کے قطع کرنے میں بے نظیر ہے باقی اسکے الفاظ کی
 خشونت اور انکار کی شدت اور طعن و تشنیع ضرور موحش و بیشوش ہے اسی واسطے محققین
 اور باب سمیت نے اس کتاب کو اور اسکے مثل اور کتابوں کے دیکھنے اور پڑھنے سے منع کیا ہے
 اور ان میں غور و خوض کرنے سے بھی تاکہ مشائخ کے ساتھ برگمانی نہ ہو یا اسباب احوال کی تفتیس میں
 انسان نہ پڑ جائے اور جیسے اسطرت کی کتابوں سے منع کیا ہے ویسے ہی اور بعض کتب عوفیہ میں
 بھی خوض کرنے سے کہ جن میں اسرار و مقامات اور مواجید و سیراحت بلا توقف اور تجاشی کے
 میں مخالفت کی ہے جو تھنی شرط کہ جو بنا صمد کلام ہے یہ ہے کہ اپنے علم و فہم کے قصور اور ضعف کا
 مترن رہتے اور یہ سمجھتے کہ خدا جانے ان حضرات نے کیا لکھا ہے اور کیا اشارہ کیا اور ان کی
 باتوں کو انھیں پرچہ پڑ دے اپنے آپ اور اپنے تصرف کو درمیان سے اٹھا دے اور انصاف
 یہ ہے کہ توقف و انکار تو اسپر ہوتا ہے کہ جو اس شخص کی سمجھ میں آجائے یا اس کا احتمال ہو کہ جو
 چیز انھوں نے ارادہ کی ہے وہ منکر ہو تو درحقیقت وہ انکار اپنے نفس پر ہوگی نہ ان پر بالکل راہ دین
 و شریعت واضح ہے اسی کے موافق چلنا چاہیے اب اگر کوئی کسی سے کوئی شرعی مسئلہ پوچھے تو
 شریعت کے حکم کے موافق جواب لکھ دے اور اگر مخصوص کسی کے حال کے متعلق حضرات صوفیہ سے
 دریافت کرے تو کفائل اور حثیم پوشی اختیار کرنا چاہیے اور سمجھ لینا چاہیے کہ ان حضرات کا منکر ہونا یہی
 بعد و حرمان کا سبب ہے اور ان کے ساتھ اعتقاد نیک رکھنا اور ان کو سچا جاننا یہی باعث
 فتح باب ہے واللہ الہادی و مدد التوفیق مثل الصواب املتی کذا فی مرج البحرین سے

ازد گذرناک سرکوی شما بود

ہر زمانہ کہ در دست نسیم سحر افتاد

سلسلہ اور امتداد ہدایت کرنے و ہدایت اور اسی سے توفیق ہوتی ہے سو بپائے کے لیے اسی میں توجہ

میں ہے ۱۷۲

وصل اس بیان میں کہ حضرات صوفیہ کی انکار باعث ہلاکت و ہلاکت

سم قائل کے ہے

علامہ شیخ سید احمد رشتی نوی جامع الاموال میں لکھتے ہیں کہ سادات صوفیہ و پیشوایان طریقہ عالمیہ کہ جو جمعیں سنت سنیہ اور داعین باغیست رویہ ہوں خصوصاً جبکہ وہ ارباب علم و عمل و مہجاری معارف و مکاشفات ہوں ان کی انکار سم قائل اور سبب بڑک عظیم ہے اور بہرہ عید شدید وار ہوئی ہے کیونکہ انکار باعث اعتراض قلب ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے، ریاس سے منکر کے سورخانہ کا خوف ہے نفوذ مدد من ذلک اور یہ بہ زمانہ میں فقہاء سے قاصرین کی عادت رہی جیسا کہ شیخ عارف عبد الغنی نامی کا قول ہے کہ بعض متفقہ کی عادت ہے کہ وہ ہر وقت و ہر زمانہ میں لوگوں کے عیوب شرعیہ کی تفتیش کیا کرتے ہیں اس طرح یہ کہ جوابات ان کو ان لوگوں کے اپنے علوم کے مخالفت معلوم ہوتی ہے اسکی ہزاروں تاویلین کیوں نہ ہو جو وہ ہوں مگر وہ ایک بھی نہیں سنتے اور بہت سے اپنے علم سے اس امر پر جو محفل خفا ہوتا ہے اگرچہ اسکی وجہ ضعیف بھی موجود ہو مگر انکار ہی کر بیٹھتے ہیں اور پھر اس انکار میں اور زاید شدت کر دیتے ہیں جو چاہے اس کا سبب ہی کیوں نہ تھا مگر وہ اسکو نہیں سنتے اور نہ کچھ خیال میں لاتے ہیں جسے تو ایسے ہوتے ہیں کہ دوسرے کے مذہب ہی کو نہیں جانتے ہیں اور شروع سے اہل طریقہ اور صاحب طریقہ کی انکار کر گزرتے ہیں یہ طریقہ متعصب اور سفار کا ہے نہ فقہا کا کیونکہ وہ متعصب فاضل علم و انہم ہیں ان کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ وہ لوگوں میں علم فقہ اور ریاست میں معروف و مشہور ہوں جو بہ خاص اغراض شیطانیہ کے جن کا وہ غاڑ پیاتے ہیں نیز شہوات نفسانیہ کے کہ جنکا بکا دین وہ پسند کرتے اور ان کے قلوب ان امور کی وجہ سے مجبور و مضطرب ہوتے ہیں اس سے کہ اپنے عیوب کی طرف وہ دیکھ سکیں کیونکہ لوگوں کی تلاش عیوب سے وہ اس چیز کی کیا تاویل کر سکتے ہیں جو انکے مقصود کے خلاف ہو اور جب وہ لوگ کسی شخص میں کوئی وجہ فاسد پا جاتے ہیں تو اسکو ایسا سمجھتے ہیں کہ گویا دنیا بھر کی دولت انھیں کو مل گئی یعنی نہایت خوش ہوتے ہیں اور جو کوئی ابھی بات

سے متعصب یا کٹھن بہ فتح کات و سکون شین و متعصب ایک زکاری کا نام ہے تو اس کے کسی ہوسے ترکاری

نیچے دسلے کے ہاں متنی الارب

کسی کامل میں پاتے ہیں تو اسکو چپا دیتے ہیں اور بُری دیکھتے ہیں تو اسکو لے اُڑتے ہیں اور چونکہ اُن کے گمان میں یہ جہاں ہوتا ہے کہ یہ کامل مرتبہ کمال کو پہنچا ہی نہیں ہے تو وہ اس انکار سے باز نہیں رہتے ہیں اور اُسی کو وہ سلاج اور خیر خواہی سمجھتے ہیں تو وہ خیال اور مشغل دونوں ہوتے ہیں رہے وہ فقہا ہنگا قدم رسخ علوم میں موافق مذہب فقہاء اربعہ ہوتا ہے اور وہ دنیا سے متنفر اور آخرت کی طرف راغب ہوتے ہیں اُن کا کیا کائنات ان میں حسد ہوتا ہے نہ کبر نہ خداوت نہ حقد نہ ریا نہ سمعہ وہ احکام اُسی کی تعلیم پر وجہ تحقیق اُصولاً اور فرداً رہتے ہیں اور چونکہ اُن کو بندگان خدا پر بہت زائد شفقت ہوتی ہے لہذا وہ کسی کو منکر ہی نہیں جانتے ہیں اس لیے کہ اُن کو اپنے ہی سے فرصت نہیں ملتی تو لوگوں کے عیب کیا خیال کریں اُن پر دس دس نفسانی اور شیطانی سب روشن ہوتے ہیں اور اپنی کمال نفسانی کے انکار میں رہتے ہیں بلکہ ایسے مشغل میں رہتے ہیں کہ غیروں کی بُرائیوں کی انکار کرنے کی بھی اُن کو فرصت نہیں ہوتی اور اگر کبھی کوئی بات دیکھتے بھی ہیں تو انتیاط اور ورع کے لحاظ سے خود بگمان نہیں ہوتے اور اُن کو احکام شرعیہ غلیظہ اور امور کلیہ معلوم ہوتے ہیں جو لوگوں کو پڑھاتے اور سناتے ہیں اور اُن کے دلوں میں کسی چیز کا وجود ہی نہیں ہوتا ہے اور نہ کسی شخص میں علی التعمین وہ کوئی عیب دیکھتے بلکہ جسطرح خداوند عالم نے قرآن پاک میں منکر کے انکار کو بڑا فرمایا ہے اور باوجود اپنے علم کے کل بُری باتوں اور بُرے لوگوں پر ہر زمانہ میں کسی کا تعین نہیں فرمایا اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات بھی اُسی قبیل سے ہیں مثلاً آپ کا ارشاد ہے کہ کیا حال ہوگا اُن لوگوں کا جو ایسے ہیں لیکن کسی شخص کا نام لیکر بدی آپ ذکر نہ کریں پس یہی وہ لوگ ہیں جنکی شان میں یہ کناشایاں ہے کہ وہ علماء اور فقہاء اور اُستادین احکام الہی پر حضرت ام ابی حنیفہ اور امام شافعی رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ اگر علماء اسی اولیاء ہوتے تو پھر اللہ کا ولی کون ہوتا اور علماء سے مراد عالم باعمل ہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ عالم عالم نہیں ہوتا جب تک وہ اپنے علم پر عامل نہ ہو اس حدیث کو بعضوں نے بطور مرفوع ذکر کیا ہے مگر یہ موقوف ہے ابی الدرداء پر اور اُسے مادی ابن حبان اور بیہقی میں شیخ ابن حجر کی پیشی اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں کہ جسے صاحب عقل و دین کو مناسبت ہے کہ ادبیاء اللہ کے انکار کے ورطہ میں نہ پڑے کہ یہ زہر قاتل ہے صیبا کہ پہلے بھی دیکھا گیا ہے اسباب بھی میں اور بقصد ابن اسحاق لکھ ہی چکا ہوں کہ جس نے ایک بزرگ کی بیکار کی تھی اور اُن بزرگ نے کہا تھا کہ یہ کافر ہے گا چنانچہ اس کتاب میں بھی یہ سارا

حال نقل ہو چکا ہے، اور مشائخ عارفین اور ائمہ و شہین کا ارشاد ہے کہ اولیاء اللہ کے منکر کی
کمر عت و بت یہ ہے کہ وہ اُن کی برکتوں سے محروم رہتا ہے اور اُس کے سوراخ تہ کا خوف رہتا ہے
نیز: دین سورا نقضاء اور لبثت عارفین کہتے ہیں کہ جو شخص اولیاء اللہ کو مستاتا ہے اور ان کی گوئی
عنایتوں کی انکار کرتا ہے تو جان بوجہ اللہ سے لڑتا ہے اور اللہ کے قرب سے سطر دو مردود
حضرت ابو تراب نجفی فرماتے تھے کہ جس دل میں اللہ سے اعراض ہوتا ہے اُسی میں اولیاء اللہ کی
کھلی انکار آتی ہے حضرت شاہ شجاع کرمانی کا قول ہے کہ کسی عبادت کرنے والے نے اس سے
زیادہ کوئی عبادت نہیں کی کہ اولیاء اللہ کو دوست رکھا یعنی اولیاء کی محبت کا ثواب زیادہ ہے نسبت
اور جہیز دن کے اور اُن کی محبت دلیل ہے کہ کسی محبت کی حضرت شیخ ابوالفاسم قشیری کا ارشاد ہے
کہ حضرات مشائخ کے دل میں کسی شخص کے بلکہ دنیا پرست پتھی دلیل ہے، سبکی سعادت کی اور جبکہ
بزرگ نے رد کر دیا یعنی اُس سے خطا ہوے تو وہ اُس کا سخت نقصان اٹھائے گا چاہے وہ
زمانہ دراز کے بعد ہی کیون نہ دیکھے اور جس نے مشائخ کی حرمت چھوڑ دی اُس نے اپنی برکتی
خاتم کر دی اس امر میں کوئی خلاف نہیں اور منکرین اولیاء کی عقوت میں یہ حدیث شریف کافی ہے
کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ جناب باری تعالیٰ شاد فرماتا ہے
کہ جس نے میرے کسی ولی کو مستایا اُس کو میں خبر دیے دیتا ہوں کہ وہ مجھ سے لڑے یعنی میں اُس کو
مطلع کرتا ہوں کہ میں اُس سے لڑنے کے لیے تیار ہوں تو جو اللہ سے لڑنے نکلا اُس کو کبھی فتح نہ ملے گی
علما کرام کا قول ہے کہ اللہ سے کوئی گھٹا نہیں لڑ سکتا ہے سوا اُس شخص کے جو اولیاء اللہ کا منکر
ہے: سود غوار کہ ن دونوں میں سے ہر ایک کے سوا فائدہ کا بڑا اثر ہے اور دینی سے ہدایت کرنا
نہایت میں بخاری شریف کے باب التواضع میں حضرت ابن ہریرہ کی روایت سے یوں مروی ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ مجھے جناب احدیت نے ارشاد کیا کہ من عادی فی ولیا فقد آذنتہ بالحق

صلی اللہ علیہ وسلم بخاری شریف باب التواضع میں یہ پوری حدیث یوں ہے من عادی فی ولیا فقد آذنتہ بالحق رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم من عادی فی ولیا فقد آذنتہ بالحق و اتقرب فی عیدی شیء حلالی مما اذنت
علیہ ولا یزال عیدی یقرب الی بالنواقل حتی احبہ فذا احبہ کنت معہ الذی یسمعہ و یبصرہ الذی یحییہ
و الذی یمیتہ یجاءل عیدی یجاءل من ساء لہی لا عظیمہ و ابی استعاذنی لا عیدہ و ما ترددت عن
شیء انا فاعلمہ کترددی عن نفس المؤمن بکرم الموت و انا اکرہ مساءتہ یعنی ابی ہریرہ کہتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم فرماتے تھے کہ اللہ میں جہد ارشاد فرماتا ہے کہ جو شخص میرے کسی ولی سے دشمنی رکھے تو میں اُس کو خبر کیے دیتا ہوں
کہ میں اُس سے لڑوں گا اور میرا بہنہ جن جن سے دونوں سے میرا زب مرسل کرتا ہے اُن میں کوئی عبادت مجھ کو سب سے زیادہ

یعنی جو دشمنی کرے میرے دلی سے تو میں اُسکو خبر دے دیتا ہوں مرنے کی علامہ ابن حجر عسقلانی
 فتح الباری شیخ صحیح بخاری میں فرماتے ہیں کہ دلی سے مراد وہ شخص ہے جو عالم الہد اور طاعت
 پر مبنی نہایت کرنے والا اور عبادت میں مخلص ہو بیان پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ کون شخص ایسا ہے
 جو دلی سے عداوت کرے گا کیونکہ عداوت تو دونوں طرف سے ہوتی ہے اور دلی وہ ہے جو عظیم
 اور بڑا ہو اس کا جواب یہ ہے کہ عداوت کچھ دنیاوی ہی معاملہ اور قبیحہ پر منحصر نہیں بلکہ کبھی
 نفسی لہجہ کی وجہ سے ہوتی ہے جیسے رافضی کو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے یا بدعتی کو سنی سے
 بغض ہوتا ہے تو بیان عداوت دونوں طرف سے اس طرح ہوگی کہ دلی کو عداوت تو لشکر فی اللہ کی
 اور دوسری طرف سے عداوت ہو جب تعصب ہوئی اسی طرف سے دلی جو فاسق معین کو دشمن رکھتا ہے
 تو محض اُسکے فسق کی سبب سے اور اس سے کہ وہ اُس فاسق کو اُسکے شہوات و خواہشات سے روکا
 ہے اور وہ فاسق اُس دلی کا شکر بھی ہوتا ہے اور کبھی دشمن رکھنے سے مراد یہ ہوتی ہے کہ ایک طرف
 دشمنی بالفعل اور دوسری طرف سے بالتوہ ہو کر یا نیک کا قول ہے کہ اللہ دلی ولایت کی صفت ہے مگر جب
 صفت مقدم ہوئی تو اُس کو مال کی اعراب دی گئی اب اصل معنی یہ ہوئے کہ جو میرے دلی کو دشمن کہتا
 ہے میری وجہ سے بہ نسبت تعریفی و کبریٰ ہے تو میں بھی اُس سے لڑوں گا آیت ہبیرہ انصاح میں
 لکھتے ہیں (عادہ لی ولایا کے معنی یہ ہیں کہ ولیکو اپنا دشمن بنالے اور اُسکے معنی یہ بھی میری سمجھ میں
 آتے ہیں جو کوئی دلی کو اُسکے دلی ہونے کی وجہ سے دشمن رکھیں گا اُس کا حال یہ ہوگا مگر اس سے یہ
 صورت نکل گئی جس میں کوئی مال متقاضی نزاع ہو مثلاً دو ولیوں میں کسی غاصبہ یا محاکمہ میں عداوت ہو
 اور اس کا منشا کسی مسئلہ حق کا ثبوت یا کسی مال کا انشاء و جیسا کہ حضرات صحابہ میں یعنی حضرت ابی بکر
 اور حضرت عمر اور حضرت علی اور حضرت عباس رضی اللہ عنہم میں مشاجرات واقع ہوئے ہیں
 کہ وہ اُس قبیل سے تھے انتہی ٹھنڈا کھانی تھے، پھر یوں تعصب کیا ہے کہ دلی کی دشمنی اُس کی ولایت

الہدیہ شیعہ متفق صفحہ ۷۷) پسند نہیں ہے جو میں سے اس پر فرض کی ہے اور ہمیشہ ہر جہد میری طرف فاضل سے قرب
 اور ہونڈھنا ہے یہاں تک کہ میں اُسکو دوست کر لیتا ہوں جو جب میں اُس سے محبت کرنا ہوں سو وقت اُس کا یہ حال ہو جاتا
 ہے کہ میں اُس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اُسکی نکتہ ہوتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اُس کا ہاتھ ہوتا
 ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے اور اُس کا ہر بوجہ ہوں جس سے وہ چلتا ہے اور وہ اگر ٹھٹھ سے کچھ مانگتا ہے تو میں اُسکو دیتا
 ہوں وہ اگر کسی دشمن یا ستیادان سے بری پہا چاہتا ہے تو اُس کو خونہ رکھتا ہوں درمچہ کو کسی ۵۰ من جسکو میں کرنا
 مانگتا ہوں اتنا تر و تیز ہوتا ہے سمان بندہ کہ جان نکالنے میں ہوتا ہے کہ وہ موت کو برا سمجھتا ہے اور جیسو بھی
 اُسکو تکلیف دینا برا معلوم ہوتا ہے کہ انی ترجمہ اپنی ہی سلسلہ سہوہ چیت واسے کوکت ہیں مانتی رب

کے سبب سے اس وقت ہوگی کہ جب اس دشمن کووں سے حسد ہو اور یہ خواہش ہو کہ اس کی ولایت
 باقی رہتی اور ولی کے حال سے یہ یقیناً بعید ہے یہ کہتا ہوں کہ اوپر جو کچھ بیان ہو چکا ہے وہی
 لائق اعتماد ہے ابن مسیرہ کہتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ ہند کی بغاوت پہلے
 ہے اور خدا کا خوف دلانا اس کے بعد جیسا کہ واضح ہے ماسیہ جامع صغیر میں ہے کہ ولی اپنے
 غیر کو بھی بوجہ اپنے حفظ نفس کے دشمن نہیں رکھتا ہے بلکہ محض بیاس حفظ شریعت کے کہ وہ بڑی
 بات سے بچانا چاہتا ہے اور وہ رکن نہیں ہے تو ولی اس کو بڑا جانتا ہے اور یہ کچھ نئی بات نہیں
 ہے حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے بھی اہل عقابہ ردیہ کو دشمن رکھا ہے اور دلیوں
 میں جو جھگڑا ہوتا ہے وہ دشمنی سے نہیں ہوتا ہے بلکہ محض نصرت حق کی وجہ سے ہوتا ہے جیسا
 کہ صحابہ میں بھی باجہتا واقع ہوا ہے تو ہر ایک شاب ہوگا کہ تو نصرت حق کے لیے ہے نہ
 اور کسی وجہ سے فتح الکباری میں ہے کہ آذنتہ الف کے مابعد ذال کے زبر سے اس کے بعد
 نون یعنی ن اس ولی کے دشمن کو اطلاع کرتا ہوں اذان کے معنی اعلام کے ہیں اسی سے
 اذان نکلا ہے قولہ بالحق کتبہ یعنی کی روایت میں بحرب ہے اور حضرت عائشہ کی حدیث میں من
 عادی لی ویلہ ہے اور امام احمد کی روایت میں من آذی لی ویلہ ہے اور ان کی دوسری روایت میں
 صرف من آذی ہے اور حضرت میمونہ کی حدیث میں اس طرح ہے بلکہ اس کے آخر میں ہے کہ فقد اتحل محاذی
 یعنی جس نے میرے ولی سے عداوت کی تو اس نے مجھ سے لڑنا حلال سمجھ لیا اور وہ سب ابن مہدی کی
 حدیث میں ہو تو قاضی روایت ہے کہ من اھان ولی المؤمن فقد استحل محاذی یعنی جس نے
 میرے ولی مؤمن کی اہانت کی تو وہ گویا میرے سامنے لڑنے کو آگیا اور یہی حدیث میں ہے کہ
 فقد بارزناہ بالحقاربتہ اور ابی امامہ کی حدیث میں ہے کہ فقد بارزنی بان پر یہ اعتراض ہوتا ہے
 کہ محاذیبت تو مصدر ہے باب مفاعلت سے اور اس میں فعل کا واقع ہونا دونوں جانب سے ہوتا ہے
 تو معنی یہ ہونا گے کہ وہ شخص اللہ سے اور اللہ اس شخص سے لڑا اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے کیونکہ خالق
 کے سامنے مخلوق کا رتبہ ہی کیا ہے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ محض مطالب کرنے کے لیے ارشاد
 ہوا ہے اس واسطے کہ لڑائی عداوت سے ہوتی ہے درمعات مخالفت سے پیدا ہوتی ہے اور
 لڑائی کی غایت ہلاکی ہے اور ظاہر ہے کہ اللہ پر کوئی غالب نہیں ہو سکتا پس اس ارشاد الہی کے
 معنی یہ ہوئے کہ گویا وہ شخص اپنی ہلاکت کے درپے ہوا تو یہاں پر لفظ حرب بولا گیا اور اس سے مراد
 لازم حرب لیا گیا یعنی میں اس کے ساتھ دشمن کی طرح پیش آؤں گا فاکہانی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں

سخت تمیز ہے کہ نہ جس سے اللہ سے گادہ ضرور ہلاک ہوگا تو یہ مجاز طبع کی قسم سے ہے
 کیونکہ جو اللہ کے ولی کو برا جانے گا وہ اللہ کی مخالفت کرے گا اور جو اللہ کا مخالفت ہے وہ ہلاک
 معاند ہے اور جو اس کا معاند ہے اس کو اللہ ہلاک کرے گا تو جب دشمنی سے یہ بات ہوتی تو
 دوستی سے بھی یہی ہوگا کہ جو شخص اللہ کو دوست رکھے گا تو اللہ اسکو بزرگ کرے گا طوقی کہتے
 ہیں کہ جب دل سے اللہ کو شخص ہوا جس نے اللہ کو دوست رکھا بسبب اپنی طاعت اور تقویٰ کے
 تو اللہ اسکو دوست رکھے گا بذریعہ تحفظ و نصرت کے اور عادت اللہ یوں ہی جاری ہے کہ دشمن
 کا دشمن دوست ہوگا اور دشمن کی دوست دشمن پس دل کا دشمن اللہ کا دشمن ہے تو جس نے
 دل سے دشمنی کی وہ گویا دل سے شرا اور جو دل سے لڑا وہ اللہ سے بڑا و ما تقرب الی عبدی
 بشتی احب الی مما افارقت علیہ یعنی میرا بندہ میری طاعت قرب پاتا ہے جب کسی عبادت
 کے ذریعہ سے وہ مجھکو نہیں مجیب ہوتی ہے بہ نسبت اس عبادت کے ادالی کے کہ جو میں نے
 پیڑ فرض کر دی ہے اس میں فرض نہیں اور فرض کفایہ اور فرض ظاہرۃ بالفعل جیسے نماز روزہ وغیرہ
 اور ظاہرۃً ترک جیسے زنا و قتل وغیرہ اور فرض باطنیہ جیسے علم باللہ اور حب للہ اور توکل علی اللہ
 و خوف من اللہ سب داخل ہیں طوقی کہتے ہیں کہ امر بالفرائض قطعاً ہے اس کے پھوڑنے سے عذاب
 ہوگا بخلاف نفل کے کہ اس میں قطعاً نہیں ہے اس کے نہ کرنے سے عذاب نہیں ہوگا اگرچہ
 نوافل ثواب کے حاصل کرنے میں فرض کے ساتھ مشترک ہیں لیکن فرائض کامل ترین اس واسطے
 کہ ان کے ادا کرنے میں عمدہ اور پر انشاء حکم و احترام ہے اور مالک کی تعلیم بھی کہ بندہ نے مالک
 کی اطاعت کر کے اس کی بیعت کی غلامت کا اظہار اور اپنی عبودیت کی ذلت کا اقرار کیا پس
 باب بالفرائض اقرب انوافل سے افضل ہے کذا فی راجح البیہ شرح جامع السعیر و لا یسر ال
 عبدی یشرب الی بالنوافل حتی احیاء فاذا احببہ فکنت سمعہ الذی یسمع بہ و یبصر الذی
 یر بہ و یدہ الذی یطیش بہا و یجلد الذی عشی بہا و ان سألنی لا اعطینہ و لئن اسأذنی لا
 عینہ ناہ و ما ترددت عن شیء فافعلہ لاترددنی عن نفس المؤمن لیکرہ الموت و اذا کسره
 مسأله عبدہ لواء کی نایت میں عیدہ الی یحیر بجا ہے اور یعقوب بن مجاہد کی روایت میں
 حیدرہ بصرہ بھی تشبیہ کا بیغہ آیا ہے اسی طرح اذن اور ید اور رجل بھی اور مردانہ میں
 آیا ہے و عبد الواحد نے اپنی روایت میں اتھا اور بڑا دیا ہے کہ میں بندہ کا داں ہو جاتا ہوں
 ۱۔ مسودہ مالک بن طوقی جو فرات کا حاکم تھا عہد ہرون رشید میں ۱۲۸ھ میں ماری

جس سے وہ ادراک کرتا ہے اور زبان ہو جاتا ہوں جس سے وہ باتیں کرتا ہے کسی طرح بی باک
 کی حدیث میں بھی ہے۔ رانس کی حدیث میں ہے کہ وہ من احبہ کنت لہ معاویہیں اودیداً
 ومودیداً یعنی جب بندہ قرب و مہوڑ ہوتا ہے میری طرف تو غل سے اور میں اسکو دوست کر لیتا
 ہوں تو میں ہی اس بندہ کے کان ہو جاتا ہوں جن سے وہ سنتا ہے اور بینائی ہو جاتا ہوں جس سے
 وہ دیکھتا ہے اور ہاتھ جن سے وہ کپڑا ہے اور پیر جن سے وہ چلتا ہے اور اگر وہ کچھ سے کچھ
 مانگتے ہیں تو میں اُسے دیتا ہوں اور اگر پناہ مانگتا ہے تو پناہ دیتا ہوں اور میں کسی چیز سے جسکو میں
 کرینے والا ہوتا ہوں اتنا باز نہیں رہتا جتنا کہ قبضہ رنج و غم سے جبکہ موت ناپسند کرتا ہے
 اور میں اُس کی دل آزاری ناپسند کرتا ہوں سراج المیزین ہے کہ نفل کے ذریعہ سے قاب حاصل
 کرنے کا شرعہ محبوبیت لانا اس سبب سے ہے کہ بندہ فرض تو اس خوف سے ادا کرتا ہے کہ اگر
 میں یہ ادا نہ کروں گا تو مجھے عذاب ہوگا اور نفل کا نہ ادا کرنا ایسا نہیں ہے بلکہ صرف ایثار و سخا
 ہی کے لیے ہوتی ہے اسی واسطے نفل کا بدست عطا کیا گیا ہے تاکہ محنت جو بندہ کا ہتھالی
 مطلوب ہے وہ نوافل کی ادائیگی سے حاصل ہو جائے حضرت ابوالقاسم قشیری کا قول ہے
 کہ بندہ کا قرب اپنے رب سے پہلے اُس کے ایمان کے بدولت ہوتا ہے پھر احسان کی بدولت
 پھر اُس چیز کے ذریعہ سے جو اُس بندہ کی مخصوص ہوتی ہے اور یہ قرب پور نہیں ہوتا جب تک
 مسکو خلق سے دوری ذوالہمد کا قرب عسم قدرت سے عام ہے سب کے لیے ورنہ یہ
 لطف و نصرت کے قرب یہ مخصوص خواص کے لیے ہے اور بذریعہ اُن کے خاص ہے اولیاء اللہ
 کے لیے یہاں پر اعتراض ہوتا ہے کہ محبوب تر عبادات فرائض ہیں تو ان کا نتیجہ محبت کیوں نہیں
 ہوتا ہے اُس کا جواب یہ ہے کہ نوافل سے عبادات اس شخص کی نقلین ہیں جو فرض بھی ادا کرتا ہو نہ
 یہ کہ وہ صرف نقلین ہی ادا کرے اور فرائض چھوڑ دے ایسی حالت میں یہ مرتبہ نہیں مل سکتا ہے
 بعض اکابر کا قول ہے کہ جس شخص کو فرائض نفل سے مانع ہوں وہ سزاور ہے اور جسکو نوافل
 فرائض سے باز رکھیں وہ مغرور ہے فتح الباری میں ہے کہ فاکہانی کے نزدیک اس حدیث
 کے معنی یہ ہیں کہ جس شخص نے فرائض ادا کیے اور نوافل پر مداومت کی تب اسکو اللہ کی محبت
 ملے گی کیونکہ نوافل فرائض کو شامل اور اُس کے پورے کرنے والے ہیں اسی کے مودیا ہی الامہ
 کی روایت ہے جس میں یہ ہے کہ انسان کو وہ چیز جو حق کے پاس ہے بغیر ادا سے فرائض کے
 نہیں ملے گی بن ہبیرہ کہتے ہیں کہ اقرب سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ نوافل فرائض پر مقدم

نہیں ہیں کیونکہ نفل کو نفل اسوجہ سے کہتے ہیں کہ وہ فرائض سے زائد ہیں لہذا پہلے فرض ادا ہو لین
 تب نفلین ادا ہونگی تو جس نے فرض ادا کیے وہ سب نفلین بڑھائیں اور فرض مع نفل کے ہمیشہ ادا
 کرتا رہا تو وہ البتہ ارادہ تقرب نفل کے ذریعہ سے کرتا ہے اور عادت بھی یوں ہی جاری ہے کہ
 اکثر تقرب انھیں چیزوں سے حاصل ہوتا ہے جو تقرب پر واجب نہیں ہیں جیسے درہ اور تحفہ کے
 ذریعہ سے بخلاف اُس شخص کے جو وہ چیز ادا کرتا ہو کہ جبکہ وہ دیندار ہے کہ وہ تو اُسے دنیا ہی
 چاہیے تھا نہ دینے والے کو اُس سے توقع ہوتی ہے اور نہ لینے والے کو اُس سے کوئی احسان
 تو نفلین اسی واسطے ہوتی ہیں کہ ان سے فرائض کی کمی کا جبر نقصان کیا جائے جیسا کہ صحیح مسلم
 کی حدیث میں ہے کہ جناب احدیت قیامت کے روز فرشتوں سے فرمایگا کہ دیکھو میرے بند
 کی نفلین کچھ جمع ہیں کہ جن سے اُسکے فرائض کا نقصان پورا کیا جائے پس یہ امر ظاہر ہوا کہ تقرب
 بالنوافل سے مراد اُسی شخص کا تقرب ہے جو فرائض کے ادا کرنے کے بعد نوافل سے تقرب چاہے
 نہ یہ کہ نوافل ادا کرتا ہو اور فرائض میں تساہل کرتا ہو اب بیان پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اسد تعالیٰ
 اپنے بندہ کی کان اور آنکھ وغیرہ کیسے ہو سکتا ہے اس کا جواب کئی طرح سے دیا گیا ہے اول یہ کہ یہ
 ارشاد بطور مثال کے آیا ہے مطلب یہ کہ میں بندہ کی کان، اور آنکھ اس طرح ہو جاتا ہوں کہ وہ میرے
 ہی حکم کو اختیار کرے اور میری ہی طاعت اور میرے ہی خدمت کو پسند کرے جیسا کہ یہ جواج
 پسند کرتے ہیں دوسرے یہ کہ اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ بندہ کے کُل اعضا میری طاعت میں
 ہو جائیں اور بندہ اپنے کانوں سے وہی بات سنتا ہے جو مجھ کو پسند ہے اور آنکھوں سے وہی چیز
 دیکھتا ہے جو میں دکھاتا ہوں تیسرے یہ کہ میں بندہ کے مقابلے میں کر دیتا ہوں جیسے وہ انھیں
 دیکھتا اور سنتا ہو جو تجھے یہ کہ میں بندہ کی ایسی مدد کرتا ہوں جیسے کہ اُسکی مدد یہ اعضا کرتے ہیں باوجود
 یہ کہ فاکہانی کا قول ہے کہ یہی معافی ابن ہبیرہ پہلے بیان کر چکے ہیں یعنی اُن کا قول ہے کہ میرے
 نزدیک یہاں منشاءت محذوف ہے اہل کلام یہ ہے کہ میں کہان ہوں بندہ کے ان اعضا کا تو وہ کان
 سے وہی بات سنتا ہے جو نلال ہے اور آنکھوں سے وہی چیز دیکھتا ہے جسکا دیکھنا حلال ہے
 چھٹے فاکہانی کا قول ہے کہ یہاں اور معنی بھی ہیں جو پہلے معنی سے زیادہ دقیق ہیں وہ یہ کہ سمیع معصوم
 معنی سموع یعنی مفعول ہے معنی یہ ہوئے کہ بندہ میرے ذکر کے سوا کچھ نہیں سنتا اور نہ میری بات
 کے سوا اور کسی بات سے اُنس لیتا اور نہ سوا میرے عجائب ملکوت کے کچھ دیکھتا اور نہ اپنا ہاتھ اُس
 چیز کی طرف بڑھاتا ہے جس میں میری خوشی نہیں ہوتی اسی کے موافق ابن ہبیرہ بھی ہیں چنانچہ

عنایت رکھتا اور اُس کی اعانت کل کاموں میں کرتا ہے اور اُس کے کان اور آنکھ در تمام جوارح کو
 پابند و چیزوں سے بچاتا رہتا ہے فتح الباری میں ہے کہ بعض متخرین صوفیہ اس حدیث کو
 تمام فتاویٰ پر چھوڑ کر کے لکھتے ہیں کہ یہ وہ نہایت ہے جسکی فوق کچھ نہیں ہے اور بندہ اللہ
 کے قریب نہ کر سکتا ہے ایسی حالت پر قائم ہوتا ہے اور اسی کی محبت سے اُسکو دوست رکھتا ہے اور
 اُسی کی قربت سے اُسکو دیکھتا ہے یہاں تک کہ اُسکو کوئی چیز اپنی نہیں معلوم ہوتی نہ اسم نہ رسم نہ امر
 نہ منفی تو اس پر بھی اس کے معنی یہ ہوسکتے ہیں کہ اُس دلی کو معلوم ہو جاتا ہے کہ اللہ نے اُسکو اس
 سال پر فراق کیا اور اپنی محبت و عنایت کی اور نظر رحمت اُس پر فرمائی اور جن ارباب فرقہ اتحاد یہ
 کہتے ہیں کہ اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ بندہ نے جب ظاہری و باطنی عبادت اختیار کی اور
 کہ وہ اس سے ریا ہو گیا تو وہ درحقیقت حق ہو گیا انوار اللہ میں ذاک یعنی بندہ جب اپنی خودی
 سے بالکل میٹ گیا اور اس امر کا شائبہ ہو کہ اللہ ہی اپنا آپ یاد کرنے والا اور توحید کرنے والا
 اور آپ ہی اپنا دوست ہے اور یہ اسباب درموم اُس کے شہود میں نیست محض ہو گئی اگرچہ
 ظاہر میں نیست نہوے ہوں بالکل لمحاظ ان تمام وجوہ کے یہ حدیث فرقہ اتحاد یہ کے منکس کے
 خلاف نہیں ہے اور نہ اُن لوگوں کے جو وحدت مطلق کے قائل ہیں کیونکہ اس حدیث میں یہ بھی ہے
 وان سألنی لا أعطیته ولئن استعاذنی لا عیذتہ اور عبدالواحد کی روایت میں وان سألنی
 عبدی ہے تو یہ در طرحوں سے روایت آئی ہے مشہور تر روایت یہ ہے کہ بیان ذال مجہد کے
 اجدادوں سے اور دوسری روایت یہ کہ بیان ہے معنی اُس کے یہ ہوسکتے ہیں کہ بندہ کو اپنی
 میں رکھتا ہوں خوفناک چیزوں سے اور ابی امامہ کی حدیث میں ہے کہ حضرت احدیت سے فرمایا
 کہ جب بندہ مجھ سے روچا ہوتا ہے تو میں اُسکی مدد کرتا ہوں اور اس کی حدیث میں ہے کہ جب
 شخص خیر خواہی چاہتا ہے تو میں اُسکی خیر خواہی کرتا ہوں پس اس سے استفادہ ہوا کہ نوافل سے مراد تمام سبب
 چیزیں ہیں عام اس سے کہ وہ قوی ہوں یا فعلی اور ابی امامہ کی حدیث میں آیا ہے کہ دوست ترین بندہ کی عبادت میں
 نصیحت ہے اور اس حدیث تقرب بالنوافل سے نماز کی بھی بہت بزرگی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اس سے بندہ کو
 اللہ کے ساتھ وہ محبت پیدا ہوتی ہے جو اُس کے قرب کا باعث ہوتی ہے اور اُس کا مشاہیر کہ نماز میں شلجا
 و قرب ہے اس میں اللہ اور بندہ کے درمیان میں کوئی واسطہ نہیں ہے اور کوئی چیز بندہ کی فراموشی
 رکھنے والی نماز سے زیادہ نہیں ہے اس واسطے کہ حضرت انس کی حدیث میں مرفوعاً آیا ہے وجعلت
 قرآن علی فی الصلوٰۃ یعنی مجھ کو آنکھ کی ٹھنکی اور روشنی نماز میں ہوتی ہے اُسکو نسانی وغیرہ نے

بھی پسند صحیح روایت کیا اور جسکی آنکھ کی خشکی جس چیز میں ہوگی کو وہ اسکو کیوں چھوڑنے لگا کیونکہ
 اُس کو اُس میں پیش اور نسبت اور فرحت ہوتی ہے اور اُسی سے اسکی زندگی بہتی ہے تو یہ تو
 اُس عابد کا سہم جو سخی پر صابر رہتا ہے کیونکہ سالک ہی کو آفت و فتنہ پیش آتے ہیں اور حضرت
 خذیفہ کے حدیث میں اس قدر زیادہ ہے کہ وہ میرے دیون اور برزخ دونوں میں ہے
 ہوگا اور نبیوں و شہیدوں اور صدیقوں کے ساتھ جنت میں جائیگا اس حدیث سے بھتی
 جاہل اہل تجلی و ریاضت تسک کر کے کہتے ہیں کہ جس کا دل سے ساتھ نہوڑا گیا ہے
 خطرات بھی خطا سے معصوم ہونگے اس پر تحقیق اہل سوگ ان کا تعجب کر کے کہتے ہیں کہ تو تو
 بگڑنا چاہیے جب تک کہ یہ کتاب اور سنت کے موافق ہو اور نہ مت تو نہ مت نہ مت نہ مت نہ مت
 کے ساتھ غصہ سے ہے اُس کے سوا جو دین وہ کہیں خطا بھی کرتے ہیں دیکھو نہ مت نہ مت نہ مت نہ مت
 نہ مت کہ سرور اہل الہام تھے جب کوئی اسے کبھی زار دیتے اور صحابہ اس کے خیر دیتے
 تو آپ اپنی اسے ترک کر دیتے تھے پس جسکو یہ گمان ہو کہ حضرت عمرؓ صرف اُسی امر پر اکتفا کرتے
 تھے جو ان کے دل میں حدیث نبویؐ سے اسد علیہ وسلم سے خیال پیدا ہوتا تھا تو اُس سے
 بڑی خطا کی اور جس نے اُن عوفیہ میں سے بھور مبالغہ کے یہ کہا کہ میرے دل سے نہ مت نہ مت
 یہ بات مجھ سے کہی اُس نے اور زیادہ خطا کی کیونکہ وہ اس سے کہتا ہے کہ اس کے
 دل نے شیطان سے وہ بات نقل کی جو یہی وہ حدیث شیطانی جو رحمانی ہو ملتی کہتے ہیں کہ یہی
 حدیث اصل ہے سو کہ انی اللہ و وصول معرفۃ اللہ اور نسبت لائق حق میں اسو سئلہ کہ ایسے
 فرائض باطلینہ میں ہے اور اسد م فرائض ظاہرہ میں اور انھیں دونوں سے احسان مرکب ہے
 جو حدیث جبریل علیہ السلام سے واضح ہے اور احسان بھی مقامات ساکین کو ملتا ہے جو نہ ہو
 اخذ ص و مراقبہ وغیرہ میں اور حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ جس نے واجبات ادا کر کے بذریعہ
 نور قل تقرب حاصل کیا اُسکی دعا کبھی رد نہوگی کیونکہ اُس کا سچا وعدہ ہو کہ تقسم ہو جو رہے اور اس
 حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بندہ اگرچہ اعلیٰ درجوں پر پہنچ جائے ایسا کہ عجیب حق بھی ہو جائے
 تو بھی اُسکی طلب حق منقطع نہیں ہوتی کیونکہ اس میں ایک صفت شریع ہے جو بندہ کے لیے
 انسب ہے اور ظہار عبدیت بھی صاحب گمشدہ رکھتے ہیں سے

کسند با خواجگان کار غلامی
 یہ ہم نقطہ آخرا اول

اور مردانہ درکار می
 چو شد در دائرہ سالک کمل

بقایا بجا و بعد از منت باز	دو زنا بخارہ دیگر باعث از
دیگر بارہ شود مانند پرکار	بران کار یکہ اذل بود پرکار
شریعت را شعار خویش سازد	ظریقت را و شمار خویش سازد
چو کردار قطع یکبارہ مسافت	نہد حق بر سرش تاج خلافت

باقی تحقیق مفصل قرب ذرائع اور قرب نوافل کی کلام حضرات صوفیہ صافیہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں عموداً اور حضرت شیخ اکبر اور قیصری شایع نصوص احکام اور شرح گلشن راز اور مولانا جامی غفرلہما کے دیں رضوان اللہ علیہم اجمعین کے کلام میں خصوصاً موجود ہے جسکا جی چاہے وہاں دیکھے گا اُس سب کے یہاں نقل کرنے میں خلافت تھی اب دوسرے فقرہ حدیث کی شرح سنا چاہیے تو لہ ماتوددت الخ حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے کہ ترددی عن موتہ اور علیہ الاولیاء میں ہے ابن مہر کے ترجمہ میں ہے کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے انبیاء علیہم السلام کی کتابوں میں دیکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اتنا تردد کسی چیز میں نہیں کرتا جتنا تردد مومن کی روح قبض کرنے میں کرتا ہوں۔ خطاب کی کہتے ہیں کہ تردد تو اللہ تعالیٰ کے حالات شان ہے لیکن دو تاویلین ہیں ایک یہ کہ بندہ جب کسی بیماری یا قاعدہ کے سبب سے مشرف ہوتا ہے اور اس سے دعا کرتا ہے تو اللہ کو صحت دیکر اُس امر کو وہ کو اُس سے دفع کر دیتا ہے تو یہ فعل جناب باری کا ایسا ہر گاہ جیسے کسی کا کسی بات کے کرنے کا ارادہ ہو اور پھر وجہ اُس فعل کے خلاف نظر آنے کے اُسے چھوڑ دے جانا کہ ہر شخص کو ایک وقت میں مرنا ضرور ہے اور جب اُس کا وقت نہیں آجائے گا تو مر جائے گا دوسری تاویل یہ ہے کہ اس حدیث کے معنی یہ ہوسکتے ہیں کہ میں اپنے بھیجے ہوئے ترشون کو ان چیزوں سے کہ جسکو کرنے والا ہوتا ہوں نہیں روکتا ہوں جیسا کہ نفس مومن سے روکتا ہوں چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ ہے کہ آپ نے غاب الموت کی آنکھ پر طپا پنچ مارا تھا اور وہ پھر آپ کے پاس دوبارہ بھیجے گئے خطاب کی کہتے ہیں کہ تردد کے معنی دو طرح ہیں ایک اللہ کی ہرانی اور لطف کی دوسرے اُسکی شفقت اور مکرست کے جہاں سکو اپنے بندہ پر ہوتی ہے اور کلام بادی کے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں صفت ذات سے صفت فعل مراد لی گئی ہے اور تردد سے تردد مراد ہے یعنی بندہ کی حالت بدل دی جاتی ہے اور اس میں ضعف و رنج پیدا کروا جاتا ہے اگر دیکھا گیا ہے کہ بندہ کو اپنی زندگی سے نفرت ہو کر موت کی رغبت پیدا ہو جاتی ہے اور اسی حالت میں اُسکی روح قبض کی جاتی ہے اور کبھی دیکھا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ کے دل میں اپنی پاس والی چیز کی

رغبت اور اپنی ملاقات کا شوق پیدا کر دیتا ہے اور وہ اسی شوق میں موت کا مشتاق
 ہو جاتا ہے تو پھر کراہت کہاں رہی کہ جسکے دور کرنے کی ضرورت ہوگی اور اللہ تعالیٰ اس
 امر کو ارشاد کر چکا ہے کہ بندہ موت کو مکروہ جانتا ہے اور اللہ اُسکی اس کراہت کو بُرا جان کر
 اُس سے اُس کراہت کو دور فرماتا ہے اس طرح کہ بندہ پر حالات متغیر کر دیتا ہے اور اُسی حالت
 میں اُسکو موت آ جاتی ہے کیونکہ وہ موت کا مشتاق ہی ہوتا ہے اور اکثر تفضل معنی فعل بھی آتا ہے
 جیسے تفکر یعنی فکر و تدبر معنی و بر و تہد و معنی ہر دو لفظ ایک ہی چیز کی کہتے ہیں کہ تردد سے مراد
 ملا لگہ کا ہنس اور وح کا تردد ہے مگر اس تردد کو جو حق تعالیٰ نے اپنی طرف منسوب کر لیا ہے وہ
 اس سبب سے کہ ملا لگہ کا تردد تو اللہ ہی کے حکم سے ہوتا ہے اور یہ تردد اظہار کراہت سے پیدا
 ہوتا ہے اب اگر کوئی کہے کہ جب اللہ نے فرشتہ کو روح قبض کرنے کا حکم دیا تو پھر اُسکو تردد کیوں
 ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ فرشتہ کو تردد اس وجہ سے ہوتا ہے کہ اُسکو وقت معین اُس
 چیز کا معلوم نہیں ہوتا ہے مثلاً اُس سے کہا جائے کہ تو اس ولی کی روح قبض نہ کر جب تک
 وہ راضی نہ ہو تو ایسی حالت میں لامحالہ اُسکو تردد ہو گا۔ پھر قیصر جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ بیان
 تردد کے معنی بندہ پر لطف کے ہوں کیونکہ فرشتہ جب مومن کی قبض روح میں تاخیر کرتا ہے
 بوجہ اُسکے مرتبہ اور عظیم السنۃ ہونیکل اہل دنیا کے واسطے تو وہ فرشتہ اُس مومن کی عزت کرتا ہے
 اور اُس کی طرقت ہاتھ نہیں پھیلاتا مگر جب خدا کا حکم یاد کرتا ہے تو مجبور ہو جاتا ہے اور غصہ
 انتشار اور رب کے کوئی چارہ نہیں دیکھتا چوتھا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ خطاب ہماری طرف ہو
 اُس بات کا جسکو ہم سمجھتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ منزہ ہے ہر چیز کی حقیقت سے بلکہ اُس اپنے ارشاد سے
 کہ جو شخص معمولی چال سے میری طرف آئے گا تو میں اُس کی طرف لپک کر آؤں گا جیسے کہ ہم لوگوں
 میں کوئی شخص اپنے بیٹے کو تاویب کے طور پر پالنا چاہے اور شفقت اور محبت پوری اُسکو
 مارنے سے روکے تو وہ منہ ہوتا ہے کہ میں اُسکو مار دوں یا نہ مار دوں بخلات اسکے اگر کوئی دوسرا
 ہوتا ہے جیسے معلوم وغیرہ تو اُسکو تردد نہیں ہوتا اور فی الفور وہ تاویب یا رہی مٹھتا ہے پس بیان
 مقصود ہمارا اس تردد کے بیان سے ولی کے ساتھ محبت کرنے کو سمجھانا ہے کراتی کہتے ہیں کہ
 بیان ایک احتمال یہ بھی ہوتا ہے کہ اللہ مومن کی روح قبض فرماتا ہے بہ نرمی و آہستگی بخلات اور
 اُس کے کہ وہ بجز قول کن بیک دفعہ ہو جاتی ہیں حاشیہ جامع صفیر میں ہے کہ بیان تردد سے
 مراد لزوم تردد ہے یعنی کسی چیز کا رد کو مینا مطلب یہ ہوا کہ میں کسی چیز کو نہیں روکتا جب کہ مسلمان کی

روح کے قبض کو روکتا ہوں یعنی مسلمان کی روح میں اُس حالت میں نہیں قبض کرتا ہوں جبکہ وہ موت سے خون کرتا ہے کیونکہ موت کی سختیاں جانتا ہی ہوتا ہے بلکہ اُس کی موت میں تاخیر کرتا ہوں اور اُس کو بیمار ہوں میں مبتلا کرتا ہوں کہ وہ خود عاجز ہو کر موت مانگنے لگتا ہے اور اُس کا مشاق ہو جاتا ہے اور ایسی حالت میں اُس کا موت بڑی نہیں معلوم ہوتی ہے اور تردد چونکہ منع کے معنی کو بھی شامل ہے اس واسطے متعدی بہ عن ہے یا عن فی کے معنی میں ہے مٹا دی گئے ہیں نہ اُسکے معنی یہ ہیں کہ میں تاخیر اور توقف نہیں کرتا جیسا کہ مزد و شخص توقف کرتا ہے سو اسے بند ہونے کی روح کے قبض کرنے میں قولہ دیکر الموت وانا المرء مآء تہ حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے اِنَّه یُکَلِّمُ الْمَوْتَ وانا اُکَوِّدُ مآء تہ ابن نخلہ نے بروایت ابن کرامہ آخر میں اتنا اور بڑھا کر نقل کیا ہے وَلَا یُکَلِّمُ الْمَوْتَ اَوْ یَزَادُنِیْ دَہِبَ کِی حدیث میں بھی آئی ہے اور پہلی کتاب الزہد میں حضرت بنیہ بغدادی رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کر کے لکھتے ہیں کہ آپ فرماتے تھے کہ یہاں مراد موت کی کراہت ہے اور اُسکی سختی اور کرب جو مسلمان کو ہوتا ہے یہ معنی نہیں ہیں کہ میں مسلمان کے لیے موت کو مکروہ جانتا ہوں کیونکہ موت ہی مسلمان کو اللہ کی رحمت اور مغفرت کی طرف لے جاتی ہے بعضوں کا قول ہے کہ موت ضروری ہے اور موت کہنا ہے روح کا بدن کو چھوڑنا اور بغیر سخت ذکر کے نہیں حاصل ہوتا ہے حضرت عمر ابن العاص سے منقول ہے کہ اُنکے انتقال کے وقت لوگوں نے اُن سے پوچھا کہ آپ کا کیا حال ہے اُنھوں نے کہا کہ حال یہ ہے کہ تجھ کو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا میں سانس لیتا ہوں سوئی کے ناکہ سے یا کوئی کاسٹے دار چیز ہے جو میرے بدن پر پھیری جاتی ہے سر سے پیر تک اور کعب سے منقول ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمرو بن العاص سے موت کا حال پوچھا تو اُنھوں نے ایسا ہی با اس کے قریب بیان کیا پس جب موت اس طرح کی ہوئی اور اللہ تعالیٰ مومن کی حکیمت کو مکروہ جانتا ہے تو اُسی پر کراہت کا اطلاق ہوا اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ بُرائی بوجہ درازی عمر ہو کیونکہ عمر کی زیادتی سے اُسکے اعضا سب جواب دیتے ہیں کراہی کہتے ہیں کہ یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ میں بندہ کی کراہت موت کو مکروہ جانتا ہوں لہذا اسکی ریح قبض کرنے میں جلدی نہیں کرنا اور متردد ہو جانا ہوں موابہب لہ نہ میں ہے کہ ابن قیم کہتے تھے کہ یہ حدیث وہ ہے جسکے معنی سمجھنا مَرَّیْطُ الطَّیْبُ کثیف القلب پر حرام ہے و ما س سے مراد محبت کے اسباب کا دواؤں میں حصر ہے ایک ادا ہی فراموش میں دوسرے ادا سے نوافل میں کیونکہ عاشق کو نوافل کی کثرت سے مرتبہ محبوبیت ملتا ہے اور اللہ کی محبت اُسکے لیے واجب ہو جاتی ہے اور دوسری قسم کی محبت جو مرتبہ پہلے قسم سے زائد

ہوتی ہے وہی عشق کہ دل کو محبوب کے سوا دوسرے کے خیال اور اس کی طرف مائل فرماتا ہے کہ تیری ایسا کہ وہی محبت حق
 کی روح کی مالک ہو جاتی ہے اور اس کی وہم اور خیال و ردائیں غیر معشوق کی گنجائش نہیں دیتی ہے اور
 محبوب ہی کا ذکر اور اُسی کی محبت اُس کے دل کو اپنے قبضہ میں لے لیتی ہے تو لامحالہ ایسا عاشق جو اپنے گاتو
 اپنے محبوب ہی کی سے گا اور دیکھے گا تو اپنے محبوب ہی کو دیکھے گا اور چلے گا تو محبوب ہی کی طرف چلے گا اور
 محبوب ہی کے جان و دین ہو گا اس مقام پر لفظا بامعنا محبت کے معنی دین ہے اور یہ مصداق ایسی ہی ہے
 سر کیا بیان سے سمجھ میں نہیں آتی بلکہ یہ سنا جاوے کہ تیرے تیرے نہیں ہے پس بندہ کو سب حق کے ساتھ
 موافقت ہو جاتی ہے تو سہی اُس کی کل حاجتیں اور مطالبہ کا کفیل ہو جاتا ہے سی لیے ارشاد
 ہوا ہے کہ وَلَئِنْ سَأَلْتَنِیْ اَعْطِیْتَہٗ وَلَئِنْ سَأَلْتَنِیْ لَا اَعِیْذُ بِہٖ مِنْ حَیْطَرِ بَندَہٗ اِسْمِہٖ اَیُّہٗ اَکْبَرُ
 امثال احکام میں سیٹ کریری محبت حاصل کرتا ہے دیا ہی دین بھی اُس کی موافقت کرتا ہوں اُس کی
 خواہش میں کہ جو وہ مجھ سے مانگتا ہے میں اُسکو دیتا ہوں اور یہ موافقت دونوں طرف سے قوی
 ہوتی ہے اور یہی امر باعث ہوتا ہے پروردگار کے ترہ دہا اُس کی روح کے قبض کرنے میں کیونکہ
 بندہ تو موت کو بڑا جانتا ہی ہے اور اللہ اُس کی اس کراہت کو بڑا جانتا ہے تو یہ صورت مقتضی
 اس امر کی ہے کہ اللہ بندہ کو موت ہی نہ دے لیکن جب حکمت مقتضی اُس کی موت کی ہوتی ہے
 اور اللہ اُس بندہ کو مارتا ہے تو پھر اُسکو زندگی جاوید دیتا ہے اور بغرض صراحہ یہاں کرتا ہے اور
 بغرض سب پر دانی محتاج کرتا ہے اور جنت سے نکال کر صلاب پر زمین لاتا ہے تو اس لیے کہ پھر
 اُسکو وہاں سے عمدہ حیات کے ساتھ جنت میں واپس ماسے پس یہی عاشق کی شان ہے اور
 درحقیقت عاشق حقیقی کی یہی پہچان ہے فتح الباری میں ہے کہ شیخ ابو الغضن بن عطا کہتے تھے کہ
 اس حدیث سے دلی کی بہت بزرگی معلوم ہوتی ہے کیونکہ وہ اپنی تدبیر اور نفس کی اعانت سے نکل کر
 حضرت حق کی تدبیر اور مدد میں آ جاتا ہے اور اپنے سچے توکل کی وجہ سے اپنے حول و قوت سے
 نکل آتا ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انسان کو کسی دلی کوستانا نہیں چاہیے اگر
 شائے گا تو بہت جلد مصیبت جان و مال و اولاد میں مبتلا ہو گا کیونکہ دلی کا ستانے والا اللہ کے
 انتقام سے نہیں بچ سکتا اور کبھی علاج کی مصیبت بھی اُس ستانے کی بدولت پڑتی ہے جو جان و مال
 و اولاد کی مصیبت سے کہیں بڑھ کر ہوتی ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے اور خیال
 آیہ شریفہ مَا لَمْ یُغِیْبْ عَلَیْہِ اَحَدًا اِلَّا مِنْ اَرْضِیْ مِنْ رَّسُوْلِہٖ کے نہیں ہے
 آیہ شریفہ کے معنی یہ ہیں کہ اللہ خاص غیب کا جاننے والا ہے اور وہی خبردار کرتا ہے اُس

غیب خاص پر اپنے جس بندہ کو پسند کرتا ہے رسولوں سے کیونکہ ممکن ہے کہ بعض پروردگار
 بہت ہیست رسول اس علم میں داخل ہوں اس واسطے کہ برابر لوگ کہا کرتے ہیں کہ آج بادشاہ کے
 بیان سے وزیر کے اور کوئی نہیں گیا حالانکہ معلوم ہے کہ وزیر کے ساتھ بعضی خدمتگار جاتے ہیں
 مگر ان میں جھڑکتے ہیں کہ میری رائے یہ ہے کہ بیان رسول کی مستثنیٰ کیا جاتا اگر اس چیز سے تعلق ہے
 جسکو خاص رسول ہونے کے ساتھ تعلق ہے تو اس کے پروردگار میں شرکت نہیں ہو سکتی
 ورنہ شرکت ممکن ہے والہم عند اللہ تعالیٰ انکالی مع حذف ترجمہ بعض العبادت حضرت
 مورنا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی تفسیر فتح الغریب میں اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 علم نہیں کرتا اپنے اس غیب خاص پر کسی کو کسی وجہ سے اس طور پر کہ خطا اور شبہ اور دھوکہ بالکل
 اس سے جاتا رہے اور بھول چوک کا احتمال بھی باقی نہ رہے اور اس دریافت کرنے واسطے کہ
 جہیں یہ سب صفتیں پائی جاتی ہوں غیب دان کہہ سکتے ہیں یعنی اُس پر غیب ظاہر ہوا بخلاف
 بخیرین اور غلبیون اور کائناتوں اور جنات و انون اور خال دیکھنے والوں کے کہ ان سب کے
 علموں کی اصل ظنی علامتیں اور اسباب ہیں جنکی سبب سے بعض چیزیں ہونے والی معلوم
 ہو جاتی ہیں یا جنات یا شیطان کے خبر دینے سے کچھ معلوم ہوتا ہے سو مسیحا بھی جھوٹا درج
 کا احتمال ہوتا ہے کیونکہ ان کے کلام اکثر تخمینی اور وہمی ہوتے ہیں نہ یقینی اور اولیاء اللہ کا
 الہامی علم اگرچہ ذات و صفات کے بعضی حقیقتوں کا یا بعضی ہونے والی چیزوں کا یقین اس سے
 حاصل ہوتا ہے لیکن یہ یقین اُس کو بھی حاصل نہیں ہوتا کہ جہیں کبھی بھول چوک کا شبہ باقی نہ رہے
 تاکہ ان کو غیب دان بلاشبہ کہہ سکیں کہ یہ خبر ان کے قبضہ میں آگئی بلکہ ان پر غیب کے اظہار
 کا یہ طور ہوتا ہے کہ صورت غیبیہ کا عکس ان کے آئینہ دل میں پایا جاتا ہے اسی وجہ سے
 تکلیف عام اُس پر ثابت نہیں ہوتی ہے یعنی ہر شخص کو اُس پر عین کرنا واجب نہیں ہوتا بلکہ وہ
 خود اس امر پر یقین اور اعتماد کرنے میں کتاب امتد و سنت رسول اللہ کی شہادت کے محتاج
 ہوتے ہیں اس واسطے کہ یہ دونوں وحی کی قسمیں ہیں یعنی جو ان کو معلوم ہوتا ہے وہ اگر قرآن
 وحدیث کے موافق ہوتا ہے تو ان کو اُس پر یقین اور عمل کرنا چاہیے اور اگر نہیں ہوتا تو نہیں پس
 معلوم ہوا کہ غیب کا اظہار کسی پر نہیں ہے سوائے جسکو اللہ پسند کرے سو وہ شخص رسول ہو
 خواہ فرشتہ جیسے حضرت جبریل علیہ السلام اور خواہ بنی آدم سے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم و حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام کو ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص

غیب کی بعض چیزیں مطلع کیا ہے تاکہ وہ اُس غیب کی بات کو سب مکلفین کو پہنچا دیں اور دھوکہ اور
 شبہ کو اُن لوگوں سے بالکل دور کریں اور اُس میں بھول چوک کا احتمال نہ رہے اور جتنی حکمت میں
 عام ہوں یا خاص یعنی جنہوں نے رسول کی رسالت کو سچا جانا ہے وہ سب بحالت بیرونی اُسکے
 قبول پر اعتماد کریں اور غلطی میں پڑ کر راہ حق بھول نہ جائیں اسی واسطے وحی کی اتارنے میں
 انتہا درجہ کی احتیاط کی جاتی ہے فائدہ علامہ شیخ ابن حجر کہتے ہیں کہ لازم معنی حدیث میں
 عادی لی دلیا سے یہ استفاد ہوتا ہے کہ جب اولیا کی دشمنی مری ہے اور اُس سے زبرد قیام ہوا
 تو انسان کو اولیاء اس سے محبت رکھنا چاہیے اور اولیا کی محبت بلا غایت درجہ تو انفع کے حامل
 نہیں ہوتی اس واسطے کہ بعضے وہ ایسے بھی ہوتے ہیں جو غبارِ آلودہ اور بال پریشان ہوتے ہیں
 اور اُن کی سام لوگ وقت نہیں کرنے تو جب آدمی کو تواضع ہوگی تو وہ ایسے لوگوں کے ساتھ بھی آئے
 اور تعظیم ہی سے پیش آئے گا یہ جنہوں نے اسی حدیث مذکورہ بالا کے باب التواضع میں شیخ ابن حجر
 نے لکھا ہے جو بطور فائدہ کے بیان لکھا گیا فقط بحکم الغری میرا توحید میں حضرت امام شافعی سے
 نقل کر کے لکھتے ہیں کہ وہ فرماتے تھے کہ جسکو یہ پسند ہو کہ اندر کے قلب پر نور حکمت کھولے تو
 اُسکو چاہیے کہ تنہائی اختیار کرے اور کم بکھائے اور ائمہ دین سے ملنا چھوڑ دے اور اُن علماء کی
 صحبت سے بھی پرہیز کرے جن میں اساتذہ اور اب و ملا جہاں الدین دوانی اپنے رسالہ
 زوراد میں لکھتے ہیں کہ انسان پر یہ تعلقی و رابطیت غایق اور معارت تنہی کے اپنے لازم حاصل
 جانا اور اُسکو بڑھانا خصوصاً ستر قدر اور احوال میں او معاہد کا جانا کثرتِ علم و دقت کے
 ساتھ بہت ضروری ہے اور یہ امر ظاہر ہے کہ یہ اہلیت ایسی مخفی ہوتی ہے کہ جسکی شناخت میں
 عمرہ مصاحبت اور کثرتِ معاشرت اور مسافرت کی بھی بہت ضرورت پڑتی ہے اور ظاہر بھی یا دور
 کہ جوین فقر سے یا اُنکے حالات سے مشابہت پیدا ہو ایسے آدمی سے بھی اپنے آپ کو دور دور
 رکھنا لازمی ہے کیونکہ یہ کچھ نفع دینے والی چیزیں نہیں ہیں خصوصاً اُن شخص کے لیے کہ جو ان صفات
 سے موصوت ہو چکا ہو کبھی وہ لباس پوش اور مشائخ کے احوال اور اقوال کی تنقید کیا کرتا ہے
 حال نہ اس پر تنقید اپنی ذات کی چاہیے اور وہ اسوجہ سے کہ اُسکو خود اپنے متعلق گمان ہوتا ہے
 کہ میں ہی حقیقت امر کو دیکھتا ہوں اور کوئی نہیں دیکھتا چنانچہ ایسے لوگ اکثر حیرت میں پڑ کر رہ جاتے
 ہو گئے اور یہی جہل مرکب کی ابتلا ہے حالانکہ وہ لوگ کچھ جانتے ہی نہیں اور بچہ بھی نہیں سمجھتے ہیں

اسے منسوب بہ دوانی پر نفع دال و تشدید دال ایک مقام ہے بلکہ دنا میں اساتذہ الدرب

کہ ہم کچھ نہیں جانتے ہیں کہ ابن تیمیہ و ابن مقرئ اور تفتازانی اور ابن حجر عسقلانی وغیرہم تھے
 کہ انھوں نے اپنے زمانہ واپس اور متقدمین سب پر خوب اعتراضات کیے اور یہ دلیل اس
 بات کی ہے کہ ان لوگوں نے اپنے خود سے لے کر لیا ہے کہ بلائقہ حق جو کچھ ہے وہ ہمارے پاس ہے
 اولاً ابن تیمیہ نے بہت کچھ خرائات اُٹرایا ہے چنانچہ بعض خرائات کو علامہ ابن حجر نے اپنے
 فتاویٰ حدیثیہ میں بعضی اجلاء سے نقل کر کے لکھا ہے بلکہ وہ کہتے تھے کہ میں نے ابن تیمیہ کو
 مقام ساحیحہ کی پہاڑی مسجد میں منبر پر کہتے ہوئے سنا کہ لیسیدنا عمر رضی اللہ عنہ غلط
 وای غلطیات یعنی ان کی غلطیاں بہت ہیں اور کتنی غلطیاں بتاؤں یعنی خود بالبدن ثابت نہ کر رہے ہیں
 اور سیدنا علی کرم اللہ وجہہ نے تین سو سے زائد خطا میں کین پس افسوس ہے اس ابن تیمیہ
 کے حال پر کہ اُسکو یہ جرات کہاں سے ہوئی جو اُس نے ان حضرات کی طرف خطا میں نوب کین
 حالانکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بارہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد صریح ہے کہ میں
 شہر علم ہوں اور علی اُس کا دروازہ ہیں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارہ میں ارشاد ہے کہ عمر
 کسی دور راستہ میں جاتے ہیں تو شیطان اور راستہ ہو کر جاتا ہے اسطرح نہیں باتا ہے پس
 سخت افسوس ہے ابن تیمیہ پر اللہ تعالیٰ اُس پر رحم فرمائے علامہ شیخ عبدالوہاب شمرانی لکھتے ہیں
 کہ ابن تیمیہ وہ شخص ہے کہ جس نے عیب لگا یا قطب کبیر شیخ ابی الحسن شاذلی کو اور پھر اسی پر
 پلٹ پڑا اور شیخ اکبر اور ابن فارس اور ابن سلیم اور ابن قس اور ابن الخلاج اور امام غزالی پر بھی
 یہاں تک کہ اُسی زمانہ میں ایک شخص نے بیان کیا کہ میں نے خود اُسکی زبان سے سنا کہ وہ کہتا تھا
 کہ پہلے میں زندون کی پرستش کرتا تھا اور اب اُس سے پشیمان ہوں میں کہتا ہوں یہ تو کوئی چیز نہیں
 جب وہ حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کی غلطیاں اور خطا میں بیان کر چکا ہے تو اور سب تو
 اُنکے بعد میں اُسکی عقل میں ضرور نقصان اور ایمان میں خلل تھا جب ہی اُس نے صحابہ طیب الثانی
 کی خدمت میں ایسی گستاخی کے کلمات کہے کہ انانی جلاء النظر لہ بدبختات ابن ابی لہجی اور علامہ
 ابن الجوزی نے فتاویٰ میں لکھتے ہیں کہ ابن تیمیہ ایک شخص تھا جسکو اللہ نے مخدول اور گمراہ اور
 اندھا اور بہرا کر دیا اُس نے استراغ کیا حضرت عمر ابن الخطاب اور حضرت علی ابن ابی طالب
 رضی اللہ عنہما پر پھر اُسی کتاب میں لکھتے ہیں کہ ابن تیمیہ اور ابن قیم کی تصانیف کے مطالعہ سے
 بھی بچنا چاہیے اور ایسے لوگوں کی تحریروں سے کہ جنھوں نے اپنی خواہشات کو اپنا جہود قرار دیا
 اور اللہ نے اُسکے علم ہی سے اُسکو گمراہ کیا اور اُسکے کان اور دل پر مہر کر دی اور اُس کی آنکھ

پردہ ڈال دیا سو اسے خدا کے کون اُسکو ہدایت کر سکتا ہے کشف الظنون میں ہے کہ ابن تیمیہ
 کی ایک کتاب ہے صراط المستقیم والرد علی اہل الجہم اُس میں بہت سی باتیں ایسی ہیں جو ذکر کے
 لائق نہیں مثل تکفیر حضرت عبداللہ بن عباس کی اور اسی کو نقل کیا ہے حسین بنی نے اپنی کتاب میں
 تردید کی غرض سے علامہ ابن الجوزی کی جوابی نظم فی زیارت قبر المکرم میں لکھتے ہیں کہ ابن تیمیہ ہرگز
 ایسا شخص نہیں ہے جو حق بل خطاب ہو یا کسی دینی امر میں اُس سے رجوع کی جاوے وہ ایسا ہی ہے
 جیسا کہ ایک گروہ کا قوس ان ائمہ سے ہے جنہوں نے اُس کے کلمات یا سہ درجہ کا سہ پر
 تعقب کیا ہے یہاں تک کہ ان لوگوں نے اُسکی عیب اور غرضیں وہی اور غلطیاں ظاہر کر دیں
 مثل عز ابن جاعہ کے کہ وہ کہتے تھے کہ ابن تیمیہ وہ شخص ہے جسکو اللہ نے گمراہ کیا اور چادر سوحالی
 کی اُسکو اڑھالی اور شیخ تقی الدین سبکی نے بھی اُس کے رد میں ایک تعینفہ نقل لکھی ہے
 جس میں انہوں نے عمدہ دلیلوں سے طریق جواب کو واضح کر دیا ہے اللہ تعالیٰ انکی کوشش
 شکور کرے اور اسی طرح اسکو علامہ محدث برنسی نے احتجاج اہل الفان پر دیا ہے فی الملامۃ
 و البیان میں لکھا ہے اور علامہ حافظ شامی اپنی سیروسوہ بہ سبیل ہمدی و رشاد فی سیرۃ خیر علیہ
 السلام علیہ وسلم میں لکھتے ہیں کہ مشروریت سفر زیارت قبر مکر بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں شیخ
 تقی الدین سبکی اور شیخ کماں امین زملکانی اور شیخ داد ابوسایمان وغیرہ نے سبکیل تالیف کیے
 اور سب نے رد کی ہے شیخ تقی الدین ابن تیمیہ پر کیونکہ اُس نے اس بارہ میں عجیب و غریب باتیں
 لکھی ہیں جو درایم ٹوالد سے بھی صحت نہیں ہو سکتیں اور اُس کے رد کرنے والوں میں
 انہیں کے زمانہ والوں سے علامہ محمد بن یوسف زرنذی مدنی محدث بھی ہیں جو اپنی کتاب
 بغیۃ المراجع الی طلب الدارح میں اور شیخ شہاب الدین ابو عبد اللہ احمد برنسی مالکی شافعی
 معروف بزروق شرح حزب البحر میں لکھتے ہیں کہ اگر کوئی کہے کہ ابن تیمیہ زندقہ کا مکر ہے
 اور اُس نے سخت طعن سے اسکو رد کیا ہے تو اس کا جواب کیا ہوگا جواب میں ہم یہ کہیں گے کہ
 ابن تیمیہ ایک مرد مسلمان صاحب حفظ اور اتقان تھا مگر عقیدہ ایمانی میں وہ معصوم ہوا جو ہر اپنے
 ناقص العقل ہونے کے وہ کیا جانے کہ عرفان کیا چیز ہے شیخ تقی الدین سبکی سے کسی نے ابن تیمیہ
 کا حال پوچھا تو انہوں نے کہا کہ وہ وہ شخص تھا کہ جس کا علم ان عقل سے زائد تھا میں کہتا ہوں کہ مقتدا
 اسلوب منسوب بہ زمان بکسر ازجہ و لیکن ہم ایک گمان ہر وقت میں دیکھتے ہیں کہ مقتدا
 منسوب بہ زندقہ و زور و دکان و دکان ایک شہرہ کرمان میں اور یہ کانون ہر صوبہ میں مقتدا

یہ ہے کہ اُسکی نقل معتبر خیال کی جائے اور حضرت فی العلم سے کچھ بحث نہ رکھی جائے مگر بہتر یہ ہے کہ اُسکی نقل بھی معتبر نہ ہو اور نہ تعقب اور تحت سے خالی اور یہ تو خود ہی اُسکے کلام سے کھلیا جاتا ہے جیسا کہ ہر عالم ماہر خود ہی سمجھ جاتا ہے اور علامہ شیخ ابن حجر کی فتاویٰ حدیثہ میں لکھتے ہیں کہ ابن تیمیہ وہ شخص ہے جسکو خدا نے رسوا اور گمراہ اور اندھا اور بہرا کیا اور یہی قول ہے اُن ائمہ دین کا جنھوں نے اُسکے فساد احوال اور جھوٹے اقوال کو بیان کیا ہے جس شخص کو یہ بحث دیکھنا منظور ہو وہ امام ابی الحسن سبکی اور اُن کے بیٹے تاج الدین سبکی اور شیخ امام عزین جماع اور اُن کے زمانہ واسے علماء اشافعیہ و مالکیہ و حنفیہ کے تصانیف دیکھے اور ابن تیمیہ نے کچھ تنہا متاخرین صوفیہ ہی پر اعتراض نہیں کیا ہے بلکہ اُس نے اعتراض کیا ہے حضرت عمر اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما پر بھی خدا صمد یہ ہے کہ اُس کا کلام کوئی وقعت نہیں رکھتا بلکہ اپنے اُن مشنوں کی وجہ سے وہ ہر امر اور اعتقاد میں بکرا جانیگا اور بتدریج و ضلال و ضل و جاہل کہلائے گا۔

لہذا تعالیٰ اُس سے عدل کے ساتھ معاملت کرے اور اُسکے طریقہ اور عقیدہ اور فعل سے ہر کو بچائے آمین غرض کہ وہ بڑا بد اعتقاد تھا حتیٰ کہ اکابر صحابہ اور اُن کے بعد والوں سے اپنے وقت تک میں اُس نے بہتوں کو بدعتی کہا ہے اور ایسا ہی حضرات اکابر کے شان میں بھی لگتا خدین سے پیش آتا رہا چنانچہ اُسکے زمانہ والوں نے اسکو فاسق کہا اور بدعتی بھی بلکہ بہتوں نے کہا کہ جبار، انظر میں ہے کہ چونکہ ایسے لوگوں کو ذوق نہیں ہوتا اور نہ ایسے امور کے متعلق کچھ خاص مادہ تو انھیں لوگوں میں سے ہوتے ہیں جنھوں نے اُن انفساں معطر کی خوشبو ہی نہیں سونگھی ورنہ یہ اتنا نہ بگڑتے اور نہ ایسی پستی میں آکر گرتے پس معلوم ہوا کہ یہ بے تعلق علم ظاہر سے نہیں ہوتی بلکہ اکثر امور باطلینہ کے ذریعہ سے بھی نہیں ہوتی الا ماشاء اللہ جیسا کہ عاقل تجربہ کار سے مخفی نہیں ہوتا۔

مشنوں میں کہتے ہیں کہ ہر سیاہ چیز چھوڑا رہ نہیں ہوتی ہے اور نہ ہر سپید چربی اور بھنے کتے ہیں کہ ہر چمکتی چیز شراب نہیں ہو سکتی احتمال ہے کہ وہ سراب ہو۔ شیخ الاسلام مخزومی کہتے تھے کہ ہلا میں سے کسی کو حضرات صوفیہ کی انکار نہیں کرنا چاہیے مگر اسوقت کہ جب اُنکے طریقہ کا پابند ہو کر اُن کے افعال و اقوال کو مخالفت کتاب و سنت و اجماع سلف پائے اور حضرت مشہور بات یا جھوٹی خبر اور بہتان سے اُن کی انکار کرنا یا اُن کو نازیبا کہنا نہیں چاہیے پھر بہت کچھ اُس کے متعلق بیان کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ اہل درجہ یہ ہے کہ منکر کے واسطے یہ واجب ہے کہ ستر بانوں کو خوب اولاً سمجھ لے بعد اُسکے پھر اُن کے اقوال و افعال و احوال کی انکار کر سکتا ہے چنانچہ سجدان بانوں کے

یہ ہے کہ معرفت معجزات رسل اور کرامات و فیاد اللہ علیہ السلام جمیعین میں بخوبی خوش کرتا رہے تاکہ ان کے اختلاف طبقات سے جبریات فاسد و فاسد ہو گئی ہوگی وہ معلوم ہو جائیگی۔ اور اعتقاد کرے کہ اولیاء معجزات میں حضرات انبیاء کے وارث ہیں سو ان معجزات کے جو ان کے لیے خاص کر دیئے گئے اور متقدمین اور متاخرین کے تن سیر کو جانتا ہو اور احادیث و سنن ازعات اللہ تعالیٰ سے واسطہ کلام انہی و سنت جناب رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم اور لغت اور محاورات و دستجات کو بھی کافی طور سے جانتا ہو تب غایت پر پہنچ سکتا ہے اور مقامات سلطنت و ریاست و آیات عظام اور اخبار نیز یہ کہ کس نے تاویل کی اور کس کی دلیل قوی ہے اسکو بھی خوب جانتا ہو اور پتہ ہو جو علم اصول میں اور مشائخ اللہ کلام و تکمیل عقائد میں اور اصطلاحات قوم سے معائن کے معانی کے بھی واقف ہو کہ تجلی ذاتی و صفاتی سے ان کا مطلب کیا ہے اور ذات کسکو کہتے ہیں اور ذات الذات کہتے اور حضرت اسما کی ہے اور حضرت صفات کیا اور حضرات حدیث دروحدہ میں کیا فرق ہے اور ظہور و یقون اور ازل اور بد اور عالم الہیہ اور کون اور شہوت اور شہیون اور عالم الماہیہ اور ہوتیہ اور سکرو و محبت یہ سب کیا چیز ہیں ذات اور کون چاہیے سکرو اور جذب میں اور سکری موافقت کرنا چاہیے اور کون جھوٹا ہے جیسے مواخذہ کرنا چاہیے اور جو ان کا مطلب نہ سمجھے گا وہ ان کا کلام کیا سمجھے گا اور سب سمجھے انکا است کیا فائدہ پائے گا علامہ ابن حجر شمس منہاج میں کتاب اریوہ سے لکھتے ہیں کہ مرتبہ ہونا نسیم اسلام کو کت ہیں بدعت نیست یا قول کفر کے بقصد و ردیت تو زبان کی سابقیت اگر اہل باجہاد کو کوئی اثر بیان نہیں ہے نہ کسی کلمہ کفر یا شیخ ولی کے نفل کو جبکہ وہ ولی بشریت سے غیبت کی حالت میں ہو تاویل سے کسی مصطلح علیہ سے اگرچہ ان صوفیہ کے سو اس مصطلح کو اور لوگ نہ جانتے ہوں سو اسے کہ لفظ مصطلح علیہ درحقیقت اہل اصطلاح کے لیے ہے اور اگر وہ لفظ کسی اور مصطلح کے مخالف ہو تو ان پر کوئی اعتراض نہیں کرنا چاہیے جیسا کہ ائمہ کبار وغیرہ نے اس کو خوب تحقیق کیا ہے اور ہمیشہ سے اگرچہ بہت لوگ اسی اندیشہ میں رہے مگر یہ حضرات یعنی صوفیہ اس سے بری رہے ہیں۔ علامہ خیرالدین رملی فتاویٰ خیرہ میں لکھتے ہیں کہ حقیقت مرہبہ صوفیہ میں اس کی اسکا رسوا جابل غیبی کے کوئی نہیں کر سکتا اور بہت سے محدثین اور مجددین اور متکلمین اللہ صوفیہ اور ان کے علوم و معارف پر اعتراضات کرتے رہے ہیں پھر بعد کو جب ان کو مرقی کی تحقیق ہوئی تو انھوں نے اسے رد نہیں کیا بلکہ ایک ترکا نام ہے رابع ان کا انتقال ہوئی تصانیف عمدہ بہت سی ہیں انھوں نے خیرہ ہر شاخ

خیال سے رجوع اور توبہ کی اور اُن کے طریقہ پر چلے اور جو امر ظاہر کرنے کے قابل جانا وہ ظاہر کیا اور جو چھپانے کے قابل سمجھے یعنی عام لوگوں پر اُس کا ظاہر کرنا منسلکت نہ جانا وہ مخفی رکھا اسی وجہ سے امداد ربیعہ وغیرہ کی روایات توسل اور سماع اور وجد وغیرہ میں امور صوفیہ سے مراد اور تدریجاً مختلف ہیں اور عامہ اہل مذاہب ظاہریہ اُن کو نہیں جانتے ہیں مثلاً ابن معین کہ یہ مُسک حشرات صوفیہ کے تھے ابن جوزی صفوة الصفوة میں حضرت معروف کرخی کے ترجمہ میں لکھتے ہیں کہ امام احمد اور ابن معین دونوں حضرت معروف کرخی کے پاس جایا کرتے اور اُن سے مسائل پوچھا کرتے تھے حالانکہ یہ دونوں اُن سے بہت زائد علم ظاہر میں عالم تھے باوجودیکہ ان دونوں میں ابتدا حضرت معروف کرخی کے متعلق بھی گفتگو ہوتی تھی کہ ان سے کون افضل ہے قوۃ القلوب میں کہ امام احمد اور ابن معین دونوں حضرت معروف کرخی کے پاس جایا کرتے تھے اور اگرچہ حضرت معروف علم اور سن میں ان دونوں سے بہتر نہیں جانتے تھے مگر یہ اُن سے جا کر اُن امور کے متعلق ضرور پوچھا کرتے تھے تہذیب الکلام اور طبقات سبکی میں ہے کہ ابوالزجاج عمربن فضیل مثنیٰ کہتے تھے کہ میں سنا ابو بکر محمد بن ہریرہ رازی سے اور انھوں نے علی بن الحسین بن جنید سے وہ کہتے تھے کہ میں نے یحییٰ بن معین کو کہتے ہوئے سنا کہ ہم نے اُن لوگوں پر طعن کی جتنوں نے اپنا سامان جنت میں دوسو برس سے زائد جاکر پونچا دیا ابن ہریرہ کہتے ہیں کہ میں ابن ابی عامر کے پاس آیا تو وہ کتاب البحر والتحدیل کا سترین کو بڑھا رہے تھے میں نے اُن سے یہ قبضہ بیان کیا وہ رُوندے گئے اور اُن کے ہاتھ ایسے کاہنے لگے کہ کتاب گر پڑی اور کہنے لگے کہ اسکو پھر کو بار بار مجھ سے کھواتے اور رُوندے جاتے تھے اسبطرح قدوہ ثانیہ شیخ ابوالعباس بن سُرینج بھی پہلے تصوف کے معتقد نہ تھے ایک مرتبہ سید الطائفہ جنید بغدادی کی مجلس میں حاضر ہوئے اور اُن کا کلام سنا جب وہ ان سے واپس آئے تو کسی نے پوچھا کہ آپ نے اس کلام کو کیسا پایا تو انھوں نے کہا کہ یہ قوم کے رموز ہیں ان کو تو میں جانتا نہیں مگر اُن کا ضرور کہنا ہوں کہ اس کلام میں ایک خاص شان ہے جو ہرگز تھوٹ کاہر میں نہیں ہو سکتی بعد اُس کے یہ حال ہوا کہ وہ خود انور تصوف ایسے بیان کرنے لگے کہ لوگوں کو سُکر تعجب ہوتا تھا اور وہ خود سامعین سے کہہ رہے تھے کہ مجھ کو یہ جو کچھ حاصل ہوا وہ سب حضرت جنید کی مجلس کی برکت سے حاصل ہوا ہے اسکی راوی ایک جماعت حفاظ ہے اسی طرح امام حکریم بھی اولاً حضرات صوفیہ سے غرض عنیدہ نہ تھے ایک روز صبح کی نماز کے بعد یہ مسجد میں بیٹھے پڑھا رہے تھے تو بعضے شادخ صوفیہ مدعا اپنے باران طریقت کے کہیں دعوت میں جاتے تھے اُس وقت سے ہو کر

انھوں نے اپنے دل میں کہا کہ ان لوگوں کا سوا کھ نے اور ناچنے کے کوئی شغل ہی نہیں جب
 وہ بزرگ دعوت سے پٹے تو امام کے پاس آکر پوچھنے لگے کہ اسی فقہ کیا کہتے ہو اُس شخص کے
 حق میں جس نے صبح کی نماز پڑھی ہو حالت جنابت میں اور پھر مسجد میں بیٹھ کر پڑھتا ہو اور لوگوں کی
 غیبت کرتا ہو اُس وقت امام اعرین کو یاد آیا کہ بیشک مجھے غسل کی ضرورت تھی میں غسل کرنا
 قبول کیا تھا اُس وقت سے اُن کا اعتقاد بھی حضرات صوفیہ کی طرف پیدا ہوا اس قصہ کہ امام یا فاضل
 اپنی کتاب میں اور علامہ علی قاری نے مرقاة شرح مشکوٰۃ شریف کی تیسری فصل باب ما لا یجوز من العمل
 فی الصلوٰۃ وما یباح میں نقل کیا ہے اسی طرح امام غزالی بھی اول نہایت محتسب تھے اور شرب
 صوفیہ اور مذہب صوفیہ کو کوئی چیز نہیں سمجھتے تھے بلکہ اپنی تصانیف میں حضرت امام بن حنفیہ پر مقرر
 بھی ہوئے تھے مگر بعد کو جب حضرات صوفیہ کی خدمت سے شرف ہوئے تو وہ سختی اُن کی جاتی رہی
 اور حضرت امام ابی حنیفہ کے معترف ہوئے اور حضرات صوفیہ معتقد اور اُن کے رسوم بھی حاصل کیے اور کیا
 کرتے تھے کہ میں نے اپنی عمر بطلان میں جینی بسید اور وسیط اور وجیز کی تصنیف میں شائع کی بعد
 اُن کے متقدمین الشذل اور مشکوٰۃ الاولیاء اور احیاء العلوم وغیرہ تالیف کیے اور معارف و رسائل
 صوفیہ کی تحقیق کی خصوصاً مسئلہ وحدۃ الوجود اور سماع کی چنانچہ متقدمین اضمحلال میں لکھتے ہیں
 کہ میں جب اور عموم سے فارغ ہو کر طریقہ صوفیہ کی تحقیق کی طرف توجہ ہوا تو مجھے معلوم ہوا کہ اُن کا
 طریقہ علم و عمل سے پورا ہوتا ہے اور اُن کا حاصل علم عقبات نفس کا قطع اور اُس کا اخلاق مذہب
 اور صفات خبیثہ نفسانیہ سے پاک و صاف ہوتا ہے اور اُن سے پاک ہونے کے بعد قلب کا غیر اللہ
 سے خالی کرنا اور ذکر اللہ سے مزین کرنا ہے تو مجھ کو علم عمل سے آسان معلوم ہوا اور میں نے اُن کے
 معلوم حاصل کرنا شروع کیے اس طرح کہ اُن کی مصنفہ کتابیں جیسے نوت القلوب ابی طالب بنی کی اور
 مصنفات عارف محاسبی اور متفرقات ماثورہ حضرت جنید اور شبلی و ابی یزید بسطامی قدس اللہ
 علیہم اور اور شائع کی مشائخ کرنا شروع کر دیں یہاں تک کہ مجھے اُن کے مقاصد علیہ کی کتب پر
 بخوبی آگئی ہو گئی اور بندہ رعبہ تعلیم اور سماع کے جہان تک ممکن تھا میں نے اُن کے طریقہ کو حاصل کیا
 اور پھر یہ بات ظاہر ہوئی کہ خاص خواص صوفیہ کے جو امور ہیں اُن پر وصول بغیر ذوق و دل اور
 تبدل صفات کے ممکن نہیں اور یقینی طور پر معلوم ہوا کہ حضرات صوفیہ ارباب اجل
 ہیں نہ اصحاب اذوال اور جس چیز کا حاصل کرنا بطریق علم سے ممکن تھا وہ تو میں نے حاصل کر لیا
 اب وہ چیز باقی رہی جس میں تعلیم اور سماع کو راہ نہیں سوا ذوق اور سلوک کے اور میں معلوم ہوا کہ

کہ میں نے ماریت کی کتنی اور جن استون پر چلا تھا علوم شرعیہ و عقلیہ کی تفتیش وغیرہ میں اُس کے
 مجھ کو ایمان ملا اور نبوتِ یومِ آخر حاصل ہوا اور یہ اصولِ ثلاثہ ایمانی کچھ میرے دل میں کسی
 خاص دلیل سے راسخ نہیں ہوئے بلکہ اسباب اور قرائن اور تجارب سے جسکی تفصیل حصہ سے بہر
 ہے اور مجھ کو یہ بات کمال کی سعادتِ آخر وہی کچھ اپنی فوت سے حاصل نہیں ہوتی بلکہ اس الامر کا
 قطعِ عائد قلبی و تلبی و تلبی ہے اور اور دنیوی اور اُس کے مشاغل اور علائق سے کیسوی اختیار کرنا پھر
 میں نے جب اپنے حال میں غور کیا تو اپنے آپ کو علائق میں زیادہ منہمک پایا اور جب اپنے اعمال
 پر نظر کیا کہ انہیں زیادہ چمکنا پڑتا تھا تو معلوم ہوا کہ میں اُس میں بھی علوم غیر ضروری وغیرہ غفلت
 طریقِ اخذت میں مصروف ہوں اور وہ بھی خالصاً لوجہ اللہ نہیں ہیں بلکہ اس موقع پر کہ جاد اور
 شہرت ہو بعد اُس کے حرایہ تعین حاصل کرنے کی فکر اور بنداد سے نکل کر دمشق اور بیت المقدس
 اور حجاز وغیرہ کی سیاحت اور عزالت اور خلوت اور ریاضت اور مجاہدہ اور اشتغالِ تزکیہ نفس اور
 تہذیبِ اخلاق اور تہذیبِ مذکر اللہ لکھ کر رکھتے ہیں کہ خلوت میں جو مجھے باتیں حاصل ہوتی ہیں ان
 سب کا پورے طرح پر بیان ممکن نہیں مگر س قدر کہنا بھی خالی از نفع نہیں کہ میں نے یہ باتیں
 طور پر جانی کہ حضراتِ صوفیہ ہی اس کی راہ کے چلنے والے ہیں اور انہیں کی سیرت حسن السیر ہے
 اور انہیں کا طریقہ اصوب الطرق اور انہیں کے اخلاق و فکری اخلاق ہیں بلکہ اگر تمام عقلا کی رائے اور
 حکما کی حکمتیں اور علماء و ائمہ اسرارِ شریعت کے علوم جمع کیے جائیں اس غرض سے کہ وہ کسی چیز کو
 حضراتِ صوفیہ کی سیر اور اخلاق سے بدل دین یا اُس سے بہتر لاسکیں تو ان سے ہرگز ممکن نہوگا اور
 ان کو اُس کے لیے کوئی راستہ ملے گا کیونکہ ان حضرات کے تمام حرکات اور سکونات ظاہری اور باطنی
 مشکوٰۃ نبوت سے متفق ہیں اور نبوت کے سوا اور کون فور ہو سکتا ہے جس سے اقتباس کیا
 جائے خلاصہ یہ ہے کہ کہنے والے کیا کہیں گے اُس طریقہ میں جسکے طریقہ اظہار کی سب سے
 پہل شرط ہے کہ دل بالکل ماسوا اللہ سے پاک ہو اور اُسکی کبھی کہ جو قائم مقامِ تحریرِ نماز کی ہے ذکر
 حق میں استغراق ہو اور جبکہ آخر فنا فی اللہ ہو اور یہ آخر سوجہ سے ہے کہ یہ چیزیں ایک طرح سے
 اختیار اور کسب میں داخل ہیں یہ نسبت ادا اہل امور کے اور یہی تحقیقی طور پر طریقہ کی ابتدا ہے
 پس ابتدا ہی سے نکاشفات شروع ہوتے ہیں یہاں تک کہ بیداری میں وہ لوگ ماکہ اور انبیا
 علیہ السلام کی روحوں کا مشاہدہ کرتے ہیں بعد اُس کے ان مراتب پر ترقی ہوتی ہے جو بیان میں
 نہیں آسکتی اور اگر کوئی معتبر اُسکی تبصیر بھی کرے تو اُس کے الفاظ خطا و صریح پر مشتمل ہونگے بالکل یا

اُس قرب پر ختم ہوتا ہے جس سے ممکن ہے کہ ایک گروہ جلول خیال کرے اور دوسرا اتحاد اور تیسرا دور
 ہما گریہ سب غافل اور کم فہمی ہے جسکی وجہ میں نے اپنی کتاب قصدِ استی میں بیان کر دی ہے مختصر
 مفید یہ ہے کہ جس شخص میں ذوق نہیں وہ حقیقت نبوت سے واقف نہیں، اور دیا اللہ کی
 کرامات بالتحقیق انبیاء علیہم السلام کے ہر بات میں اور یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال تھا کہ
 جب آپ جبل حراء میں خلوت اختیار کر کے عبادت کرتے تھے تو اہل عرب کہتے تھے کہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم اپنے رب پر عاشق ہو گئے پس جو شخص کہ یہ راستہ چلتا ہے وہ بالبتہ ذوق سے چاہتا ہے اور
 جسکو ذوق نہیں ہوتا تو وہ اسکو صحبت اور تجربہ اور سماعت اور قرآنِ اسول سے جانتا ہے
 اور جن لوگوں کو ان سے مجالست ہوتی ہے وہ اس ایمان کو انہیں لوگوں سے حاصل کرتے
 ہیں تو صوفیہ وہ لوگ ہیں جنکا ہم نشین بد بخت نہیں ہوتا اور جنکو صحبت نہیں ملتی ہے وہ اُس
 حالت کے ممکن ہونے کو شواہد اور برہان سے جانتے ہیں جیسا کہ میں نے اسکو کتاب احیاء العلوم
 کی کتاب عجائب القلب میں لکھا ہے۔ یقینی دلیلوں سے تحقیق بھی کی، ایک علم ہے اور اس
 حالت کے ساتھ ملا بہت ذوق ہے اور اس کا قبول کرنا تسامع اور تجربہ سے سن ظن کے ساتھ ایمان
 سے تو اُس کے تین درجہ ہوتے جیسا کہ آیہ کریمت ثابت ہوتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ منیر ہوتا ہے کہ اللہ
 تعالیٰ سے ان لوگوں کے درجے بلند کرتا ہے جو ایمان لائے ہیں اور ان لوگوں کے جنکو علم دیا گیا ہے
 تو ان لوگوں کے سوا جو لوگ ہیں وہ باہل ہیں کہ اہل حالت کی کے منکرین اور ایسے کام کو منکر
 تعجب اور سخر اپن کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بڑی تعجب کی بات ہے ان لوگوں نے کیسے راہ پا لی
 انہیں لوگوں کے بارہ میں حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اور ان میں سے وہ شخص ہے جو بائیں ٹٹٹا
 ہے اور حجب وہ تھا رہے اس سے باہر جاتا ہے تو ان لوگوں سے جو عالم ہیں کہ انہوں نے
 ابھی کیا کیا تھا یہی وہ لوگ ہیں کہ بچے دیوت پر اللہ نے مہر کر دی ہے اور یہی لوگ وہ ہیں جو
 اپنی خواہشوں کی پیروی کرتے ہیں تشنہ شے کہتے ہیں کہ حضرات صوفیہ کا اقتباس مشکوٰۃ نبوت
 سے اُس فہم کی وجہ سے ہے جو اللہ نے ان کو عطا فرمائی ہے اور جسے بہتوں کو نہیں دیا اب اسی
 وجہ سے بعضی لوگوں پر وہ انکسول جنہر حضرات صوفیہ کے انوکھی بنا ہے نفی ہے میں اور
 اسی سے لوگوں کا یہ گمان ہے کہ انکی کوئی اصل نہیں ہے لیکن اگر تحقیق کی جائے تو یہ خیال غلط ہے
 اور اسی وجہ سے حضرت شیخ اکبر کا قول فتوحات میں ہے کہ سید وہی شخص ہے جو اللہ سے
 درود پر پھڑکے اور ان سے تجاوز کرے اور میں نے بخدا ان سے تجاوز نہیں کیا اور خداوند تعالیٰ

نے مجھے وہ سمجھ عنایت کی ہے جو بہتوں کو نہیں دی اور میں نے حق کی طرف جو دعوت دی وہاں
 اسکی بصیرت عنایتی سے دی کیونکہ میں اسکی طرف سے ٹھیک دلیل پر تھا اور مسئلہ تفاوت
 اہل اہل اسلام میں متفق علیہ ہے بخاری شریف کے باب فکاک الماہرین ابی حنیفہ سے
 روایت ہے وہ کہتے تھے کہ میں نے حضرت امیر کرم اللہ وجہہ سے پوچھا کہ کیا آپ کے پاس وحی سے
 کوئی ایسی چیز بھی ہے جو کتاب اللہ میں نہیں ہے تو انھوں نے فرمایا نہیں اور بخدا میں کچھ
 نہیں جانتا سوائے اُس فہم کے جو اللہ تعالیٰ انسان کو قرآن کے معنی سمجھنے میں دیتا ہے تا آخر
 حدیث اور اسکی شاہد یہ آیر کریمہ بھی ہے فَفَقِّمْنَا هَاسِلِيْمَانَ وَكَلَّا اٰتَيْنَا اَحْمَدًا عَلٰمًا
 نے فہم کو حکم و علم ہی میں اختلاف حالات کے لحاظ سے ثابت کر دیا حضرت شیخ اکبر اپنی کتاب
 مواضع الجنوم کے بعض منازل مذکورہ فلک قلبی کے بیان میں بعد ذکر اجمالی عطایا، انہی کے جو اس نے
 اپنے بند و پر کیے ہیں لکھتے ہیں کہ یہ سب اللہ نے ہم کو بحالت استقامت عنایت کیا اور یہ ویسے
 اسرار ہیں جیسے حضرت رابعہ عددیہ و حضرت جنید و حضرت ابی یزید رحمۃ اللہ علیہم سے متقدّمین
 میں اور ہمارے زمانہ میں ابی العباس بن العربی اور ابی عبد اللہ العراقی سے صادر ہوئے
 لیکن اگر کوئی شخص غیر عزیمت بشریعت اُن کو زبان سے نکالے گا تو ہم اُسے سرزنش کریں گے
عَصِمْنَا اللّٰهَ تَعَالٰی مِنَ الْاَفَاتِ وَفَضَّلْنَا بِالْعِلْمِ وَالْحَيَاتِ اور اسی طرح ابن جوزی بھی حضرات صوفیہ
 کے سخت منکر اور مخبر تھے انکو شبہات سے دھوکہ دیا تھا کہ اُنھوں نے تلمیس ایسے ایک
 کتاب لکھی اور اُس میں داخل شیطان ذکر کر کے اُن چیزوں کو بیان کیا کہ جو مخالف ظاہر شریعت بتائیں
 نزد اُسے اتنی میں عموماً اور حضرات صوفیہ میں خصوصاً بلکہ صوفیہ پر ظہن کرنا ہی اُس کتاب کے
 لکھنے کی علت غائی سمجھنا چاہیے شیخ احمد بنسی مغربی مشہور بابین ذرّوق کا قول قواعد الطایفہ میں
 ہے کہ ابن جوزی کی غرض اس سے ذرّوق کا بچا نا ہے اگرچہ الفاظ اُس کے خوش ہیں محض مبالغہ نفسی
 کی وجہ سے مگر یہ قابل تسلیم نہیں ہے کیونکہ مبالغہ کی بھی حد ہوتی ہے نہ اسقدر جو ابن جوزی نے
 ان کو ظہن تشنیع میں ائمہ امت اور اولیاء اللہ پر ہند سے تجاوز کر گئے اور اُن پر چہل رجزوں اور اُشمال
 و اُشمال کا حکم دیر باد اُس میں بیان تک شدت اور مبالغہ کیا کہ لکھتے ہیں کہ اللہ بابتنا ہے کہ میری
 سلسلہ چہ بھی دیا ہے وہ فیصد سلیمان کو اور دونوں کو دیا تھا جسے حکم در ترجمہ ۱۲ ص ۵۵۰ بچا ہے ہم کو اللہ پر
 آفتوں سے اور بزرگ کیس ہم کو علوم اور بخششوں سے ۲ ص ۵۵۰ فیصد یعنی وسیع و وسفا و بزرگشت لغت
 وادرس سے غالب شریعت کو رکھا ہے ۱۲ ص ۵۵۰

غرض اس تحریر سے غلطی کرتے تو ان کی غلطیاں نکالنے کے سوا اور کچھ نہیں ہے تاکہ شریعت کی
تشریح ہو اور اس پر عبرت اور اس سے مقصود میرا امانت علم ادا کرنا تھی اور برابر علماء غلطیاں
لوگوں کی امر حق کے اظہار کی غرض سے اور غلطی کرنے والے کی عیب ظاہر کرنے کی وجہ سے
بیان کرنے رہے ہیں اب اگر کوئی جاہل یہ کہے کہ وہ ان نامہ متبرک پر اعتراض کرتا ہے ادبی ہے تو
اسکی بات سننے کے لائق نہیں ہے کیونکہ اطاعت امر مشرور کی جاسیہ نہ شخصوں کی شیخ عبد الحق
حدیث دہلوی تحصیل التعرف بمعرفۃ الفتنہ والتعویث میں لکھتے ہیں کہ ظاہر حال ابن جوزی سے
یہ فریب معام ہوتا ہے کیونکہ وہ اپنی حالت ازکار پر ہمیشہ قائم رہے اور براہ اپنی کتابوں میں
حضرات صوفیہ کا کلام اس لیے لکھتے رہے کہ ان کے تصانیف مقبول ہوں جیسا کہ مقولہ ہے
الحکمة ضالة المؤمن وہ برگز صوفیہ کے مقتدر تھے اگر ہوئے تو کبھی انکار میں ان تشدد و سبوت
نہ کرتے واللہ اعلم میں کہتا ہوں کہ بیشک ابن جوزی کے کلام سے صریح علم باطن کی انکار پائی جاتی
ہے اور انہوں نے اپنی کتاب میں وہ وہیات باتیں لکھی ہیں جو اہل فیقت میں سے سوا فرقہ
مشکلفہ کے اور کسی میں نہیں پائی جاتیں اور یہ حضرت غوث الاعظم شیخ محمد امین عبدالقادر جیلانی
رضی اللہ عنہ کے بھی منکارت تھے اور اسی انکار کی بدولت پانچ برس قید رہتے جیسا کہ فصول ستہ
وغیرہ میں مرقوم ہے منقول ہے کہ جب ابن جوزی آپک حضور میں حاضر ہوئے اور آپ کا بیان
سنا تو ان کو بہت دہرا ہوا ایسا کہ کپڑے پھاڑ ڈالے عاصب بہتہ اسرار پسند شیخ فاضل
کرتے ہیں کہ مجھ سے ابو الحسن محمد بن ابی اسحاق داؤد بن احمد قرشی ازجی نے اور شیخ محمد بن
ابو محمد یوسف بن امام ابی الفرج عبد الرحمن بن علی بن ابی جوزی نے اور ان سے حافظ ابو العباس
احمد بن سربکی نے بیان کیا کہ وہ کہتے تھے کہ ایک بار میں اور ابو الفرج بن جوزی حضرت شیخ عبدالقادر
کی مجلس میں حاضر ہوئے اسوقت قاری نے ایک آیت پڑھی حضرت نے اسکی تفسیر میں ایک وجہ
بیان فرمائی میں نے ابو الفرج سے پوچھا کہ یہ وجہ تم کو معلوم ہے انہوں نے کہا ہاں پھر حضرت نے
اور وجہ بیان کیے یہاں تک کہ گیارہ وجہیں بیان کیں میں ہر بار ان سے یہی پوچھتا تھا کہ یہ وجہ
جاننے ہو وہ کہتے تھے کہ ان جانتا ہوں پھر حضرت نے ایک وجہ اور بیان کی تب پھر پوچھا کہ یہ
وجہ جاننے ہو انہوں نے کہا نہیں بعد اسکے حضرت نے اسی آیت کے متعلق چالیس وجہیں بیان کیں

۱۰ حکمت گراہ کرنے والی مومن کی ہے ۱۱ منسوب بہ صریح لغز میں وسیع ۱۲ علم جو ایک قبیلہ ہے

انکرا دہے ۱۳ انتہی الارب

اور ہر وجہ کو آپ اُسکے قائل کی طرف منسوب کر کے فرماتے جاتے تھے اور ہر مرتبہ وہی کہتے تھے کہ میں یہ وجہ نہیں جانتا ہوں اور حضرت کے علم کا تعجب اُن کو بڑھتا جاتا تھا اتنے میں حضرت نے فرمایا کہ اب ہم قائل کو چھوڑ کر حال کی طرف رجوع کرتے ہیں اور کہتے ہیں لا الہ الا محمد رسول اللہ پھر درس ایشاد کے مجلس کے لوگوں میں ایک انتظار پیدا ہوا یہاں تک کہ اُنھوں نے بھی اپنے کپڑے بھاڑ ڈالے فقط ممکن ہے کہ اس حال کے بعد اُنھوں نے علم تصوف میں مصروفیت اور الثبات عند الملمات وغیرہ تصنیف کی ہوں وائد علم اور اس طرح ان منکرین نے ایک بار حضرت ابو الحسن شاذلی کو مسجد انکی جماعت کے بلا و مغرب سے نکال دیا اور اُسپر طرہ یہ کیا کہ ناب اسکندریہ کو لکھا کہ غفر رب تمھارے پاس ایک زندق مغرب کا رہنے والا جاہل گناہ اسکوپم سے اپنے شہر سے نکال دیا ہے تم بھی اُسکے پاس آنے سے بہت پرہیز رکھو جب شیخ اسکندریہ پہنچے تو دیکھا کہ وہاں واسے سب اُن کو گالیوں دیتے ہیں اور ہر طرح سے ستانے کے درپے ہیں اور بادشاہ وقت سے بھی بہت کچھ جا کر لگایا بچھایا ہے آخر مجبور ہو کر حضرت شیخ اُس سال حج کو چلے گئے جس سال کہ ڈاکوؤں کی کثرت سے حج میں جانے کی راہ بند ہو گئی تھی بعد اُسکے پھر شیخ کے سب معتقد ہو گئے کذا فی طبقات لشعرانی اس طرح امام عزالدین بن عبد السلام بھی ابتدا حضرت صوفیہ کے منکر تھے اور کہا کرتے تھے کہ جسکو گمان ہو کہ اس علم کے سوا جسکو ہم لوگ جانتے ہیں کوئی اور علم باطن شریعت کا بھی ہے تو وہ زندق ہے بعد اُسکے اُن کا عقیدہ درست ہو گیا اور حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی سے فیض حاصل کر کے خرقہ نقوت پہنا اور شیخ ابو الحسن شاذلی سے بھی خرقہ لیا اور مجالس سماع میں بھی آنے لگے ایسا کہ غلبہ نال میں بعض اوقات رقص کرتے تھے پھر اس طریقہ کی ایسی تعریف کرنے لگے کہ جیسی چاہیے اور کہا کرتے تھے کہ یہی ایک طریقہ ہے ہمیں سب پیغمبروں کے اخلاق تھے ہیں اس امر کی روایت جماعت ثقہ نے کی ہے جن میں فقہ محدث شیخ عطاء اللہ اسکندری مالکی بھی ہیں لطائف المکنن میں ہے کہ جب شیخ ابو الحسن شاذلی حج سے واپس ہوئے تو پہلے شیخ عزالدین بن عبد السلام کے پاس آئے اور کہا کہ خدایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا کہ میں نے اپنے دل میں کہا کہ میں اس لائق کہان تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے سلام سے سرفراز فرمائیں بعد اُسکے شیخ عزالدین خانقاہ صوفیہ میں عزم قاہرہ میں تھے بلائے گئے تو وہاں بھی اہل دین بن سراقہ اور ابو العلام یاسین کہ جو حضرت

سلا منسوب ہوا اسکندریہ اور یہ نام سواد تھا کچھ برہمن کچھ مقامات بلاد ہند میں ہیں اور کچھ بابل اور شام وغیرہ میں ہنسی قابل

شیخ اکبر کے اصحاب میں سے تھے بھی بلائے گئے شیخ عثمان الدین بن سراقہ نے شیخ نزال الدین سے
کہا کہ میں نے جو کچھ سنا ہے اسکی آپ کو مبارکباد دیتا ہوں نہ کی قسم یہ عجیب و غریب چیز ہے میں
نہایت خوش ہوا اور سوقت میں وہ شخص بڑے مرتبہ کا ہے بسکون ب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وہ وسلم فرمایا شیخ نے کہا کہ ان اگر اسہ تمہاری ہم کو پوشیدہ رکھتا تو سب سے پہلے علم یا شیخ کہا کہ
نہیں اللہ تم کو نصیحت کرے تو اچھا ہے تاکہ حق اور باطل میں تمیز ہو جائے پھر ان سب نے قوال کو کچھ اثناء
کیا اور قوال ان سے اتنا دیر تھا کہ وہ سن نہیں سکتا تھا کہ نہیں کیا باتیں ہو رہی ہیں اس نے اپنے ہی یہ کہات
صدق المحدث والمحدث کما جری شیخ نزال الدین بہت مڑ رہے اور وجہ میں اٹھ کھڑے ہوئے
شیخ عزالدین بن عبد السلام رحمۃ اللہ علیہ کتاب الایات میں لکھتے ہیں کہ سب لوگ پابند دین شریعت
کے راستوں کے اور حضرات صوفیہ پابند دین شریعت کے قاعدوں کے جو کچھ مزاروں میں ہو سکے
وہ اسکی تائید یوں ہوتی ہے کہ ان کے ہاتھوں پر برکات و غوارق مادات ظاہر ہوتے ہیں
کو کسی عالم سے ہرگز نہیں واقع ہو سکتی خواہ وہ کتنا ہی بڑا عالم ہو تا وقتیکہ وہ سترت صوفیہ کے
مسکیر نہ پہلے شیخ اسماعیل بن سلیمان کردی جلا، انظار میں لکھتے ہیں کہ حضرات کاملین سے جو اللہ
نے حقائق ظاہر فرمائے اور ان کو عالم غلوایات و غلوایات پر مطلع کیا وہ اس لیے تاکر ان سے
واقعات مخلوقات دنیویہ و علاوہ ان کے اور امور کو قبول ضعیفہ اور اک نہیں کر سکتی بلکہ ان کے
شکر ہیں پوشیدہ نہ رہیں کتاب فضل اللہ یونبہ من بتائہ واللہ ذوالفضل العظیم تو جب ان
لوگوں کا حال و مقام ایسا ہے تو یقیناً یہ معلوم ہوا کہ ان کے علاوہ اور لوگ بعض ایسے بھی ہیں جن میں
یہ مال و مقام نہیں ہے سب کی کون کے اور جب یہ حالت ہے تو حضرات صوفیہ کی منہ مقامی اپنے
غیر وہان سے ظاہر ہوتی تو راہتوں فی العلم ہی لوگ دین کو ذکر انہیں لوگوں نے دلائل کشفیہ اور عقلیہ
پر مشافہہ کو جمع کر کے دلائل کشفیہ کو اس چیز کے واسطے رکھا کہ بسکون پنی ک بون میں لکھا ہے پھر ان کا
دلائل عقلیہ اور عقلیہ سے مقابلہ کیا اب خود باہر است کیا یا بر من اشارہ اور یہ ان کا دلائل عقلیہ و عقلیہ
پر ہی ذکر ناما کہیں طریق کی آسانی اور سہولت کے لیے تھا تاکہ وہ ہکا شفات غیبیہ راہوں میں جائیں اور
مشاہدات آئینہ مشاہدہ کریں اور مزارا شاہد سے علوم غیبیہ سے قنود یہ لکھا کہ غیر اہل کشف اپنے اقص
نہیں جو سب لیکن فرق اپنے معاملات میں حق کیسے سمجھتے رہے انہوں نے اس علم امر کو عالم کر لیا اور
سچ کہا بیان کر کے واسطے نے اور سچ ہے بیان ہوا کہ بیان ہوا کہ ان کی سب سے مشہور ہے
رہتا ہے اور اللہ صمد صاحب بیری بخشش کا ہے ۱۴

سمجھ گئے کہ یہ اشارہ اور تباط کلام ناحق کے کلام سابق کے ساتھ موقوف ہونے پر نہیں ہے بلکہ یہ
 لوگ معافی کو اپنے درکات کے موافق لے لیتے ہیں جو ان کو اس کلام اور اس کے معانی سے ظاہر
 ہوتے ہیں اور یہ بھی اتنا سم معافی کی ایک قسم ہے شیخ عبدالوہاب شعرائی اپنی کتاب بحجۃ الغوس
 میں کہتے ہیں کہ جب میں مقامات اہل حقیقت پر پہنچا تو مجھے اس بات کی خواہش ہوئی کہ میں قرآن
 کی تفسیر اور حدیث کی تشریح موافق ان حضرات کے ارشادات کے جو ان کی کتابوں میں ہیں کروں
 چنانچہ جب میں نے اپنے ارادہ اور علم کے موافق اسکو بیان کیا تو اور علماء نے اسے رد کیا اور خیالی
 کیا کہ یہ بکلام قواعد شریعت سے خارج ہے خصوصاً جو مقام احسان اور ایقان سے تھا کیونکہ بیشتر علماء
 ان دونوں کتابوں کے علوم کا ذائقہ کچھ چکچا ہی نہیں ہے ان کے اکثر علوم مقام ایمان و اسلام ہی
 متعلق ہیں بیشتر وہ اور جن کی درجہ سے علمائے اکثر فقر کو زندقہ کہہ لادہ انھیں دونوں مقاموں کے
 علوم میں تو ماقبل وہی ہے جو ان علمی باتوں کو جو اسے حضرات اہل حقیقت کے علوم سے معلوم ہو
 پوشیدہ رکھے اور زبان سے نہ نکالے مگر ان لوگوں سے جنکو اسکا اہل جانے اور یعنی علماء اہل حقیقت
 نے جو فقرا، مشائخین پر انکار کیا ہے وہ بیاس غیرت شریعت کے نہ یہ کہ وہ ان کے حال اور مشہد میں
 کچھ نقصان جانتے تھے نہ گزرا یا نہیں تھا کیونکہ جو شخص صاحب مشہد قوی ہوتا ہے اس کو انکار سے
 کبھی لغزش ہی نہیں ہوتی ہے چاہے وہ انکار اس کے زمانہ دلیکے ہو یا کسی اور ادنیٰ شخص کی کیونکہ
 وہ تو سمجھتا ہی ہے کہ منکر بھی حق ہے اور عارف بھی حق سید الطائفہ حضرت جنید رضی اللہ عنہ کا قول
 ہے کہ انسان درجہ کمال کو نہیں پہنچتا جب تک ہزار صدیق اس کے زندقہ ہونے کی گواہی نہ دیں
 اس واسطے کہ وہ تو باطناً عوام اور اصحاب کلام اور علماء اسلام کے حال سے بالکل طلحہ ہوتا ہے
 تو جب وہ اپنے باطنی امور کو ان لوگوں سے ظاہر کرے گا تو یہ لوگ اسکو ضرور کافر و زندقہ کہیں گے
 در صدیق جو اسے زندقہ کہتے ہیں تو وہ غیرت ظاہر شرع شریعت کے سبب سے کہتے ہیں ایسوجہ
 حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ ہمارا طریقہ مشید بالکتاب والسنن ہے اور ایسی سے حضرت
 جنید رحمۃ اللہ علیہ شریعت کے نزدیک دیگر اہل طریقت پر مقدم سمجھے جاتے تھے کیونکہ ان سے کسی وقت میں
 کوئی شیخ نہیں صادر ہوا اور بہت ثابت اور متکفل رہے چنانچہ انھیں علوم ذوقیہ کی دقت یہ ارشاد
 حق تعالیٰ شعر ہے فاوحی الی عبد الامار وحی خواجہ روز بہان نقی شیرازی اس آیت کی تفسیر میں
 لکھتے ہیں کہ اندر جل شانہ نے اس وحی مخفی کا سب لوگوں پر عرش سے تحت الشریٰ تک مدہم رکھا ہے
 اسلئے منسوب یک قبیلہ کی طرہ جو نبی از کا ہے ۱۲ مثنیٰ اور ب

اسلوا سطلے عجب اور محبوب کے باہم جو راز ہوتا ہے اُسے کوئی قیصر مطلع نہیں ہوتا اور ہر اگمان ہے
 کہ اگر ان رازوں سے ایک بات بھی تمام اولین اور آخرین کو معلوم ہو جائے تو وہ سب اس
 وار د کے بوجھ سے مر جائیں کیونکہ ہر وار د وہ ہے جو حق تعالیٰ کی طرف سے اُس کے بندہ کے
 دل پر وار د ہوتا ہے اور جسکی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوت ربانہ ملکوتیہ الہوتیہ کی وجہ سے
 متحمل ہوسے علاوہ اسکے اُن اخبار بھیجیہ اور اسرارِ الہیہ سے اگر کب بات کسی کائناتی درجہ
 حکام بیکار ہو جائے اور ارواح اور اسام فنا اور رسوم مندرس اور عقول و رسوم معلوم
 ہو جائے، یہی طرح وہ علوم مہول بھی جو خبر نسبت عشقی ہوتے ہیں۔ عشق و شوق میں کیونکہ وہ بھی
 سرورِ سرور اور غیب در غیب ہیں اور ان کے ظلوک کے وقت حکمِ دیوریت موقوف ہو جاتا ہے کیونکہ وہ
 محض انسا ط ہوتا ہے اور ظلوک کشف کلی اور غلبات سیدل جبروتِ الہیہ واسطہ کبار قدس والہ العالی
 ہی سے پیدا ہوتے ہیں سیدی علی مدنی کا قول ہے کہ فقیر کے واسطے مناسب نہیں کہ وہ
 علوم کشفیہ میں سے کچھ بھی کسی فقیہ کے سامنے بیان کرے اور جب فنا کے ساتھ خوش کرینے
 میں مجبور ہو تو ان سے مہیوم ظاہری مجاور کرے، اس واسطے کہ وہ لوگ نہ علوم کشفیہ جانتے ہیں اور نہ
 اُس کے حاصل کرنے کی اُن کو خواہش ہوتی ہے۔ یہی طرح فقیر کو بھی نہیں پتا ہے کہ وہ اہل کشف سے
 علوم فکر سے بیان کریں کیونکہ وہ تو چاہتے ہی ان علوم کو اپنی طرح سے حاصل کر کے اپنا ہی میں نشان
 کر دیتے ہیں تو اب ان کو وہ بارہا ان کے گناہوں کی مذہوریت ہی کیا ہے بلکہ ان سے اس وقت
 کرنا گویا ان کا وقت ضائع کرنا ہے امام شعرانی جہۃ النور میں لکھتے ہیں کہ شیخ وقت کو پا ہیے
 کہ علوم صوفیہ کو بغرض افادہ کے مجاہدین کے سامنے نہ بیان کرے تا وقتیکہ ان لوگوں میں اس کا
 کچھ بھی مذاق یا علم نہ دیکھے کیونکہ اگر وہ لوگ اس راہ اور اس کے علوم کو نہیں جانتے ہیں تو یہ کیا
 سن کر سوا اسکے کہ بیان کرنے والے کو زندیق اور کافر کہنے لگیں اور کچھ نہ ہو گا اور وہ اسے کشتن
 معذہ و خیال کیے جائینگے اس واسطے کہ وہ لوگ عقل کے دائرہ میں ہیں اور حضرات صوفیہ
 کشف کے دائرہ میں سیدی علی مدنی کا قول ہے کہ فقیہ اسکی سہارا نہ بنے کچھ ملاقات نہیں ہے کہ
 اس فقیر پر ملامت ہے جو اپنے اقوال و افعال میں ظاہر شریعت کے مخالف ہے اور وہ خلاف
 اسکے باطن کی طرف بھی متعدی ہو کر جو شکل سے سمجھتا ہے اسے اور انکار کی تین تین میں ایک اسے
 علم کلام کی جنھوں نے اہل وحیت کے مذہب کو برا کہا ہے جو حیران معانی کے کہ جوائی کر دو
 ہیں اسکے میں معر ان کے دلائل و افحاش کے دوسرے دو۔ یہاں تک کہ اسے دوسرے دو

رعایت ظاہر شریعت ہو تبسرسے وہ انکار جس سے مقصود ابطال مذہب ہوا اور وہ عارفین سے
 مخفی نہیں تو جس نے ظاہر شریعت کے مقتضی پر انکار کی ہے اُس نے اپنی کتابوں میں خود
 تمام مذہب قوم کی بھی تصریح کر دی ہے اور جس نے اپنی طبیعت کے مقتضی پر انکار کی جیسے
 ابن تیمیہ، ابن کے منکر و ابن القیم وغیرہ تو ان کے کلام سے عفاف یہ بات ظاہر ہوتی ہے
 کہ وہ اس مذہب ہی کو باطل کہتے ہیں اور پھر اس کے ساتھ طعن و تشنیع میں بھی بہت حد سے
 بڑھ گئے ہیں حضرت شیخ ابوالحسن شاذلی اپنے اخوان طریقت کو ایسے لوگوں کے پاس جانے
 اور بیٹھنے سے منع کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ اللہ نے اس گروہ کو خلق کے ساتھ عسماً اور
 بل جہل کے ساتھ خصوصاً مبتلا کر دیا ہے اُن میں کوئی ایسا شخص نہ ملے گا جسکا دل اللہ نے
 "للم یأکسی ولی معین کی تصدیق کے واسطے کھولا ہو وہ لوگ یہ بیشاک کہہ دیتے ہیں کہ اولیاء اللہ
 اور اصنیاء اللہ موجود ہیں لیکن اگر پوچھا جائے کہ وہ کون ہیں تو کسی کو نہ بتائیں گے اور اگر کسی
 کو کیا جائیگا تو اسے روک دینے لگیں گے کہ فلاں شخص وہ تو ولی نہیں نہ اُسکو اللہ سے کوئی خصوصیت
 ہے اور بہت سی دلیلین اُسکے ولی ہونے کی بیان کرنے لگیں گے حالانکہ یہ نہیں جانتے کہ ولی
 کو ولی ہی پہچانتا ہے جو ولی نہیں وہ بھلا ولی کو کب جان سکتا ہے اور بعض تعصب ہے جیسا
 کہ چار سے زمانہ والوں میں ابن تیمیہ کی انکار ہم پر اور دیگر عارفین پر دیکھی جاتی ہے ابن تیمیہ نے
 تو سب پر تہمت لگائی تھی مگر اُس کی تہمت اُسی پر رد کر دی گئی تو جبکہ یہ حال ہوا اسکی محبت سے
 "یسا بھاگنا چاہیے جیسے درندہ جانور سے بھاگتے ہیں جعلنا اللہ وایاکم المصدقین
 الاولیاء اللہ المؤمنین بکمل ما فہم عنہ وکرمہ اب ہم اس مقام پر عنان کلم کو اس بیان سے روکتے
 ہیں کیونکہ اعتقاد ایسے حضرات کا ہوتا ہے شاہدہ یا تسلیم پر تو جبکہ ان اولیاء اکرام کے حق میں
 اعتقاد تمام ہے تو اہل شاہدہ سے ہے اور اُسکو میرے اس بیان کی کچھ حاجت نہیں اور جو شخص
 اہل تسلیم سے ہے اُسکو یہ بیان کافی ہے اور اگر اہل انکار سے ہے تو اُسکو اپنے نفس کو ملامت کرنا
 چاہیے اور اللہ سے توفیق مانگنا چاہیے مثلاً یہ ہے کہ تمام زمانوں میں ہر ہر مقامات پر ہمیشہ علماء
 اہل بطن اطن کے منکر اور ان پر معترض رہے ہیں اور پھر جب امر واقعی سمجھتے تو انکار سے باز آکر
 توبہ کی چٹا پنچہ اسکے بہت سے صحیح قصے کتب شایع میں مذکور ہیں سے

سہ اگر واسطے ہو اور تم کہ اللہ تعالیٰ اولیاء اللہ کی تصدیق کرتے والوں سے اور ایمان لانے والوں سے اُنکی
 اگر شوق پر ہے، حسان اور خورشید سے

ان کے پیش تو گفتہ غم دل ترسیدم | کہ دل آزرده شوی در سخن بسیارست |
 لاجلہ درویشوں کی ہونے کی لفظی جہل صرف اور ضلالت محض ہے اُن کے انکار سے برہیز کرنا
 چاہیے حضرت شیخ محی الدین بن العزنی فتوحات کے مترجمین باب میں لکھتے ہیں کہ شیخ ابو یزید نے
 ابو موسیٰ ثمالی سے کہا کہ اسے ابو موسیٰ اگر تھک کوئی ایسا شخص ملے جو اباب طریق کے کلام پر ایمان
 رکھتا ہو تو تو اُس سے اپنے لیے دعا کی استدعا کر کہ اُس کی دعا ضرور مستجاب ہوگی سے

اما چند طریق جاہ و حشمت طلب سیر | بر خیز کہ مفتاح سعادت طلب سیر |
 اما باطن از فیض مسرور شد | از باطن اہل فقر بہت طلب سیر |
 البتہ جب لمحہ واحد کی صورت میں معلوم ہو یا زہد بن صدیق کی صورت بنائے تو اسکی تیسرے شکل
 ہے لہذا ہوشیار رہنا چاہیے تاکہ مکار لوگوں کا شکار نہ ہو اور شیطان کے فریب سے حفاظت رہے
 اور اصل راہ ہاتھ سے نہ جانے پائے سے

انقصوتی نہ ہمہ جہانی ویش باشد | اسے ہما خرقہ کشا سہ کس باشد |
 اِس زمانہ کے اکثر فقرا اپنے بناؤ ستوار اور نفس کو آسائش دینے میں زیادہ مصروف رہتے ہیں
 اور خیالی کمال اور دینی وصال سے مستثنیٰ اور مقتدا علی پر مٹھ جاتے ہیں اور اپنے نقصان کی
 وجہ سے بہت مستحقین کمال کی استیلا و خراب کر دیتے ہیں یعنی اپنی برودت استیلا کی بُرائی
 سے طالبین کی حرارت طلب کو زائل کر دیتے ہیں کیونکہ نہ اُن کو عرفان سے خبر ہوتی ہے نہ احسان کے
 آدمیوں میں امتیاز اُن کا صرف صورت سے ہوتا ہے اور باطن بالکل کدورت سے بھرا ہوتا ہے
 لیکن حکیم من تشبہ بقوم فهو منهم ع صدقار ابرارے گلی آب سید ہنر سے

در کسوت فقر کا مان بیباک نہ | در زیر نمد اہل دل نہ بیباک نہ |
 مقصود صد ہزار درویش کیست | منکر نشوی کہ جاہلان بیباک نہ |

شیخ عبد الوہاب شعرائی رسالہ ارشاد الطاہرہ والمہدین الی طریق علماء العالمین میں لکھتے ہیں کہ
 اولیاء اللہ قیامت تک موجود ہیں اور رہیں گے اور وہ اپنے آپ کو اُن لوگوں سے جو سچے
 طالب نہیں ہیں پوشیدہ رکھتے ہیں تو طالبین کو چاہیے کہ وہ طلب طریق میں سچے ہوں تاکہ وہ اپنے
 متوجہ ہو کر اُن کو عارفین کے مقام تک پہنچائیں اور اولیاء اللہ کے پھپھنے کی صورت یہ ہے کہ بعض
 تو بڑے بڑے دعوے کیا کرتے ہیں جیسے دعوائے ولایت و کشف و طہارت اور بعضی فقہ اور نحو اور دہل

۱۲ ہس نے مشاہد کی کسی قوم کے ساتھ تودہ اُن میں سے ہے ۱۲

وغیرہ پڑھانے میں مشغول ہو جاتے ہیں اور بعضی وقت کے کاموں میں پڑ جاتے ہیں اور بعضے
 پیشہ داری اور کارگریوں میں جیسے تجارت اور لوہاری اور خرید و فروخت اور زمان پڑی وغیرہ میں اور
 بعضے بیابان مانگنے اور اس میں زیادہ گڑ گڑاٹ اور اڑ پانے میں اور بعضے ہزار ہاات وغیرہ کئے میں
 جسکو میں نے تفصیل سے اپنی اور کتابوں میں لکھا ہے شیخ رازی کا قول ہے کہ شیخ رہنا ہر زمانہ میں
 انبار سے تنگی رہتا ہے تو عوام کو کون کہے اور اسکو سوار باب باطن کے کوئی نہیں جانتا کیونکہ اس کے
 زیادہ تر اعمال جن سے وہ اپنے اقران سے میز ہو قلمیہ ہوتے ہیں تو وہ عوام پر کیسے کھل سکتے ہیں عوام
 تو مبالغہ و سنن ہو کہ وہ کے سوا کچھ جانتے نہیں تو بھلا میرا اسکو کیوں کر جان سکتا ہے کیونکہ وہ ستر ستر ہزار
 میں ہے اور حدیث قدسی میں بھی ہے کہ اولیائی تحت قبائی لا یعرفہ غیری ای وغیرہ میں فقہ
 ایامہ یعنی میرے اولیائے میرے تبا کے نیچے ہیں جسکو میرے سوا کوئی نہیں جانتا مگر جنکو میں بھیجوں ان
 مولا اسلی و صفی فرماتے تھے کہ اکثر وجہ پوشیدگی کا ملین دو تھلین اہل اندکی یہ ہوتی ہے کہ چونکہ
 اہل البین ناری سے کم ہوتے ہیں اور شرائط ارادت میں ایسے لوگوں نے نسل بہت ڈال دیے ہیں
 اگر یہی لوگ سچے ہوتے تو اہل اللہ ان پر اپنے کو بخشنے نہ رکھتے لیکن ان لوگوں کی بیشتر طلب بوجہ حنا و ظ
 نفسانیہ و اغراض فاسدہ کے ہوتی ہے ایسی صورت میں وہ تھلین کو ان لوگوں پر بھی رحمت معنوم ہوتی
 کہ وہ خود ان سے چھپ گئے شعرانی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ سے عرض کیا کہ مریدین تو ہمیشہ باوجود
 ان امراض کے طلب کیا کیے ہیں اور شیوخ نے ان کو منع نہیں کیا بلکہ قبول کرنے رہے اور ان کو جو
 ادوائیں بتاتے رہے جن سے ان کی بیماریاں آہستہ آہستہ زائل ہوتی رہیں تو شیخ نے فرمایا کہ ٹھیک
 ہے اگر مریدین صادقین اپنی بیماریوں کو جان لیں اور شیوخ اور مرشد کامل سے ان کی ادوائیں طلب
 کرتے رہیں اور اس سے ان کے اغراض صحیح ہوں تو وہ لوگ انکو دکتے نہیں ہیں مگر وہ لوگ تو
 اپنا ازالہ مرض اس لیے چاہتے ہیں کہ لوگوں پر شجاعت کریں اور اپنے نفوس کو اپنے زمانہ و انوں پر
 توقیت دین پھر اس سے بھلا ہی نہیں چاہتے بلکہ ان میں بعضی تو دعویٰ سلامیت پر قائم در اپنے
 حال پر مغرور ہو کر جاتے ہیں اور کسی ناصح کی نصیحت نہیں سنتے تو ان لوگوں کا حکم اس شخص کا ایسا
 ہے جو تریاب بنانے کے لیے انکو خریدے اور اس لیے بیٹھے کہ اپنے پاس بدکار و پور توں کو بھلائے
 حالانکہ یہ معلوم ہے کہ نشہ و اذہیز کا بچنا حرام ہے پس ایسا ہی اس مرید کا بھی حال ہے جو طلب میں
 مخلص نہیں ہوتا ہے اور یہ اس زمانہ کے مریدوں میں بہت سے ہے کہ ناحق مدعی شجاعت ہوتے ہیں
 اور بلا اجازت کسی شیخ کے شجاعت کرنے بیٹھ جاتے ہیں تو خود بھی گمراہ ہوتے ہیں درادرون کو بھی گمراہ

کرتے ہیں اور ان لوگوں پر گناہ قاطع الظاہ کے مثل سبے شیخ رازی کہتے تھے کہ طالب صادق
 پر لازم ہے کہ وہ اس زمانہ میں جو لوگ مدعی شجاعت ہوں ان کے پاس نہ بیٹھے مگر جبکہ ان میں سچائی کے
 علامات پاسے بدریغ الہام کے یعنی طالب اللہ سے استنارہ کرے اور اللہ اسکو اس امر کا اہمام فرما
 یا اور سچے لوگ اسکی واقعی شجاعت کی شہادت دین شیخ عبدالوہاب شہرانی کہتے ہیں کہ ان کو جو
 امور اولیاء اللہ کی شناخت سے روکتی ہیں ان میں سب سے بڑا حجاب ان حضرات کو، پیارا یا مشکل
 اور صورت وغیرہ میں سمجھنا ہے اور یہ سخت حجاب ہے اسی حجاب میں اللہ تعالیٰ نے اکثر
 اولیاء متقدمین و متاخرین کو مجبوب کما دیا کہ ایک قوم کے حال سے کام مجید میں اشارہ ہے
قَالَ مَا لِهَذَا لِرَسُولٍ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَشْرَبُ الْخَمْرَ اور پھر ارشاد ہوتا ہے کہ لَا تَقْرَأُوا
مُشْكَةً يَأْكُلُ مَا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مَا يَشْرَبُونَ یہ حالوا بشرا منا واحد اذبعہ اور اسکے
 مثل اور آیتیں بھی ہیں اور جب اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا ہے کہ سب کسی مدد کو اپنے کسی ولی کی شناخت
 عنایت کرے تو اس دلی سے شہو بشریت کو دور کر دیتا ہے اور جو وجہ حسدیت اس میں ہوتی ہے
 وہ اسکو دیکھ دیتا ہے تب ہ بلا شک اس کا متفق ہو جاتا ہے اور اس سے ہمت نہایت کم ہوتی ہے
 اکثر لوگ جو اولیاء اللہ کی صحبت میں رہتے ہیں اور ان کو اپنے ہی مثل دیکھتے اور سمجھتے ہیں انھیں کو
 ان حضرات سے نفع کم ہوتا ہے یعنی ساری عمر اولیاء اللہ کے ساتھ بسر ہو جاتی ہے مگر کچھ نہیں اس کا
 نفع نہیں معلوم ہوتا جہاں اس کی یہ ہے کہ حکمت الہیہ اسکی تقاضی ہے کہ اولیاء اللہ میں سے کسی بزرگ
 کی تمام مخلوق بالاتفاق معتقد نہ ہو اور اس میں یہ نکتہ ہے کہ اگر تمام خالق اس ولی کو تسلیم کرنے والی ہو جائے
 تو اس صبر کا اجر جو جھٹلائے و لون کے جھٹلانے سے بڑا ہو لیا، اللہ کرتے ہیں وہ ان سے فوت ہو جائے
 یا اگر سب کے سب اس ولی کو ٹھکانے ہی رہیں تو اس سے مصدقین کا شکر فرت ہو جائے لہذا
 حق تعالیٰ نے اولیاء اللہ کے حسن امتحان کے لیے یہ طریقہ رکھا ہے کہ لوگوں کو ان کے حق میں
 دو قسم کا کرو یا ایک معتقد مصدق دوسرے نکرانہ اور یہ تصود اس سے یہ رکھا ہے کہ ان اولیاء اللہ کی
 عادت شکر اور صبر کی رہے بسبب اس تعبدی اور زہد اور انکار کے کیونکہ ایمان کے دوسرے صفت
 ایک صبر اور دوسرا شکر ہیں نے ایک بار شیخ علی واس سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ غرض کی بسبب
 اسے درود لوگ کہتے ہیں کہ یہ کیا رسوں سے کہنا ناگھنا ہے و رہا روتن میں چہر تائب ۱۲ مسئلہ اور چہر میں
 ہے یہ ایک آدمی ہے تمھاری تلخ کھاتا ہے جس نوح کھاتا ہے پورا اور دیتا ہے جہل و تم پتہ ہو ۱۳ مسئلہ یہ کہنے لگے کہ
 کیا ہم ہی میں کا ایک اکیلا ہم اس کے کہنے پر چلے ۱۴

معرفت کی جاتی ہے تو وہ میلا ہو جاتا ہے اور جب اُس کی بُرائی کی جاتی ہے تو پاک اور صاف
 ہو جاتا ہے اور یہ بھی فرماتے تھے کہ جب کوئی شخص کسی عالم یا فقیر کا رنگ ہو تو اُسکی بات سننے سے
 پرہیز کر دے کیونکہ یہ علامت ہے اُسکی اللہ تعالیٰ کی نظر سے گرجانے اور عذاب کے مستحق ہونے کی حضرت
 ہنیدہ فرماتے تھے کہ جو شخص صوفیہ کی خدمت میں حاضر باش ہوتا ہے اور کسی بات میں اُسکی مخالفت
 کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس سے نوریان لے لیتا ہے آپ کا مطلب اس ارشاد سے یہ تھا کہ جس بات
 میں وہ مخالفت کرتا ہے تو اُس کے ساتھ جو ایمان ہوتا ہے وہ اُسکے نور کو چھین لیتا ہے نہ یہ کہ تمام
 اقسام ایمان کے انوار کو حسب طرح کرایان یا ایمان یا ایمان بالمالک و ایمان بالرسول وغیرہ میں اُسکی سندھیش
 شریف سے یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ زانی جب زنا کرتا ہے تو وہ مومن
 نہیں ہوتا ہے مطلب یہ ہوا کہ یہ فعل اُس کا حالت ایمان میں نہیں ہوتا ہے یعنی اُسکو یہ خیال
 نہیں رہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اُس کو دیکھتا ہے اس حالت میں کیونکہ اگر یہ خیال ہے تو وہ فعل ہی
 واقع نہ ہوا اور اس قسم کی تاویلین اور بھی ہو سکتی ہیں شیخ ابوالحسن شاذلی کہتے تھے کہ سنت الہیہ
 بنیاد انبیاء کے ساتھ اس طرح جاری ہے کہ جب وہ اپنی ابتدائی درانتہائی حالت میں غیر اللہ
 کی طرف تھکتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اُن پر مخلوق کو مسلط کر دیتا ہے بعد اُسکے وہ پھر پورے طور سے
 اللہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور وہ دولت و نصرت اُنہیں کو ملتی ہے شرابی کہتے ہیں کہ اُسکی وجہ
 یہ ہے کہ مرید سامک سے بحالت میلان خلق اور اُن کے اعتقادات کی موافقت کے خلوص اور
 سیر بارگاہ حق تعالیٰ شانہ و شوارہ ہوتی ہے پھر جب لوگ اُسکو ایذا دیتے اور اُسکی خدمت کرتے ہیں
 اور اُسکے نقص بیان کر کے بہتان اور رسکاری کی تہمت لگاتے ہیں اور اُن کے دل اُن سے
 متنفر ہوتے ہیں اور کسی طرح کا میل اُسکی طرف نہیں رہتا اُس وقت اُسکو حق کے ساتھ صفائی و وقت
 حاصل ہوتی ہے اور ٹھیک ٹھیک توجہ بھی اللہ پر ہو جاتی ہے اس لیے کہ اُسکے علاوہ دوسری
 طرف توجہ ہی نہیں رہتی پھر جب بنانتہا سے سیر کے ہر ایت خلق کے واسطے رجوع ہوتی ہے تو
 حاد اور غفود ستر کے اوصاف سے متصف ہو کر ہوتی ہے کہ پھر ایذا سے خلق برداشت کرتے ہیں
 اور بندگان اُنہی سے جو کچھ اُن کے حق میں ہوتا ہے اُن سب میں وہ اللہ سے راضی رہتے
 ہیں اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں اُن کا مرتبہ بلند کرتا ہے اور اُنکے انوار
 کو کامل فرماتا ہے اور جو ایذا خلق کی اُن پر وارد ہوتی ہے وہ اس کا تحمل کر لیتے ہیں اور
 اللہ تعالیٰ اسی سبب سے اُن کو رسولوں کی میراث عنایت کرتا ہے اور اسی سے اُنکے مراتب کا

فرق ظاہر ہوتا ہے کیونکہ انسان کی آزمائش اُسکے دین کے لحاظ سے ہوتی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
وَجَعَلْنَا هُمَا نَمَّةً يَّحْدُوْنَ بِأَمْرِنَا لِمَا حَبْرُوا بِأَوَّلِ قُلُوبِهِمْ مِنْ قِبَلِكُمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ إِنَّكَ أَنْتَ
عِنْدَ رَبِّكَ بِرَأْسِ الْكِرَامِ ۝۱۰۱
اور ذرا دیکھو انا ہم کو نمرتیاں بنا کر اس لیے ہے کہ ہمیں دین سے کوئی ایسا نہیں ہے جو وہ لوگوں
سے خالی ہوتا ہو یا وہ اپنے قلب میں اللہ کا مشاہدہ کرتا ہے تو حق کے ساتھ ہوتا ہے اور اُسکو
خلوقات کی طاقت تو جہ نہیں ہوتی یا وہ خلق کو دیکھتا ہے اور اُن کو اللہ کا بندہ پاتا ہے تو انکی بزرگی
داشت بوجہ حق کے کرتا ہے اور اگر اُس نے اپنے نفس کو حق میں فانی کر دیا تو اُسکے حال سے جو
کوئی بحث نہیں ہے کیونکہ اس حالت میں اُس سے تکلیف ہی زائل ہو جاتی ہے اس سب سے
یہ بات معلوم ہوتی ہے جو شخص اولیاء و علمائے دین سے آثارِ انبیاء علیہم السلام کے متابعت کرتا ہے اُسکے
لیے ضروری ہے کہ اُسکو ایسا دیکھائے جیسے کہ ان حضرات کو دی گئی اور اُس کے متعلق بھی یہ بیان اور
مکرمی کا الزام دیا جائے جیسا کہ ان حضرات کے متعلق دیا گیا اور وہ صبر کرے جیسا کہ انھوں نے
صبر کیا اور اپنی عادت رحمت و شفقت کی خلق پر رکھے شیخ علی خواص کا قول ہے کہ اگر یوسفیہ کا کمال
اس بات پر موقوف ہو کہ تمام خلق اُن کی تصدیق پر متفق ہو جائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور آپ سے سابقہ کے انبیاء علیہم السلام اُسکے راہِ مستحق تھے حالانکہ ایک قوم نے انکی تصدیق
کی اور اللہ نے اپنے فضل سے اُن کو ہدایت فرمائی اور دوسری قوم محروم رہی اور اللہ نے اپنے
عدل سے اُن کو شقی کر دیا تو جبکہ اولیاء اور علمائے دین اُن سے قدم بقدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
دائیم کے ہن تو اُنکے بارہ میں بھی لوگ دو قسم ہو گئے ایک گروہ تو عقیدہ مصدق ہوا اور دوسرا
منکر و کذب جیسا کہ ان حضرات کے لیے واقع ہوا اسی جگہ سے اللہ تعالیٰ نے حضراتِ صوفیہ کو
حضراتِ انبیاء علیہم السلام کا ورثہ ہونا ثابت کر دیا تو اُن کی تصدیق اور اُن کے علوم و اسرار کی
رحمت کا اعتقاد وہی شخص کرے گا جسکو اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کے ساتھ ملحق کرنا منظور کر لیا
گو وہ ایک مدت کے بعد ہی کیوں نہ ہو اور جو شخص انکی تکذیب اور انکار کرتا رہتا ہے وہ اُن کے
حضور سے منقطع ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ بھی اُسکی دوری زیادہ کرتا رہتا ہے اور اولیاء و علمائے
تخصیص جو خداوند عالم نے کی کہ ان پر اپنی عنایت فرمائی اور اُن کو منتخب کیا وہ اس وجہ سے کہ اُنکے
ماننے والے تھوڑے لوگ ہوتے ہیں کیونکہ بیشتر لوگ یا اُن کے طریقہ سے جاہل ہوتے ہیں یا اُن پر
سلوک دریکہ ہم سنائے ہیں سے مراد جو ہدایت کرتے ہیں ہمارے حکمت جیسا کہ وہ ظہر سے رہتے ہوئے درجہ بہا بہت
رسولوں کو پہلے اور پھر کرتے رہے اُنکے جھٹلانے و رہنمائے یہ ہو چکا کہ انکو ہماری مدد ہو چکی ۱۲

غفلت کا علم ہوتا ہے اور اکثر لوگوں کو حسد سے یہ برا معلوم ہوتا ہے کہ کسی کو کوئی مرتبہ یا خصوصیت
 حاصل ہو جیسا کہ حسرتِ نوحؑ کے قوم کے متعلق کلام پاک ناطق ہے کہ **وَمِنْهُمْ مَّنْ مِّنْ مَّعَدٍ** لِّأَلِّیْلِ
 یَا رِشَادٍ ہوتا ہے **وَلٰكِن اٰلَاؤُاَ النَّاسِ لَا یُؤْمِنُوْنَ** یا ارشاد ہوتا ہے **فَتَكْفُرْ بِحَسْبَابِ الْكَافِرِ** یعنوں
 و یقنوں ان ہم الا کا لا نعام بل حصہ فعلی مبدیلا ان کے علاوہ اور آیتیں بھی ہیں حسرتِ شیخ
 محی الدین ابن العربیؒ کہتے تھے کہ عام لوگوں کو امد کے اسرار کا علم جو مخصوص اولیاء و عباد کے ساتھ
 میں کیسے ممکن ہے اور ان کے قلوب کے انوار کا ادراک ان سے ہو سکتا ہے اسی وجہ سے
 وہ بچھی رہتے ہیں اور اگر وہ لوگوں میں ظاہر ہوتے اور کوئی شخص ان کو ایذا دیتا تو وہ گویا خدا کی مخلوق
 اللہ سے لڑائی لڑتا اور امد اس کو ہلاک کر دیتا تو ان لوگوں کا خلق سے مستور رکھنا ہی خلق پر رحمت
 ہے اور جو ولی خلق میں ظاہر ہوتا ہے تو وہ اپنے ظاہری علم ہی کی حیثیت سے ظاہر ہوتا ہے
 نہ حیثیت سر ولایت کے شیخ ابوالحسن شاذلیؒ کہا کرتے تھے کہ ہر ولی کے یہ ایک پردہ
 ہوتا ہے بعشون کا پردہ اسباب سے ہوتا ہے اور بعشون کا پردہ عزت و سلطوت و قہر سے ہوتا ہے
 بسطرح کہ اللہ تعالیٰ اس کے قلب پر تجلی فرماتا ہے تو لوگ ایسے شخص کے متعلق کہتے ہیں کہ ہرگز ولی اللہ
 نہیں ہو سکتا ہے اور اللہ کہیں ایسے نفس میں ہوتا ہے اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ حق تعالیٰ جب
 بصفتِ قہری بندہ کے قلب پر تجلی فرماتا ہے تو اس میں قہر زیادہ ہوتا ہے اور جب بصفتِ انتقام
 تو وہ منتقم ہوتا ہے اور جب بصفتِ رحمت و شفقت تو وہ مشفق و رحیم ہوتا ہے اسی طرح اور صفاتوں کا
 بھی حال ہے تو یہ ولی جو ظہر عز و سلطوت و انتقام ہوتا ہے اس کی صحبت میں وہی مرید رہ سکتا ہے جس کے
 خواہشات نفسانی اللہ نے مٹا دیے ہوں اور یہ بات ہر زمانہ میں ہوتی چلی آئی ہے کہ بادشاہان و
 اولیاء و بنیاء علیہم السلام کی بجان و دل تابع رہے اور تعین کا پردہ یہ ہوتا ہے کہ وہ ظاہر میں مشغول
 رہتے ہیں اور ظاہری نقول کے پابند ایسا کہ ظاہر میں وہ مثل معمولی طالب علموں کے معلوم ہوتے ہیں
 اور تعین کا پردہ یہ ہوتا ہے کہ وہ بالکل دنیا داروں کے مثل معلوم ہوتے ہیں کہ ان میں
 حسب ریاست بھی ہوتی ہے اور عمدہ لباس کا شوق بھی مگر باطننا بہت عالی مرتبہ ہوتے ہیں
 اور تعین کا پردہ یہ ہوتا ہے کہ وہ بادشاہان و مقت و امرا کے یہاں آمد و رفت رکھتے ہیں اور ان سے
 ہمہ پیش و خطابت و امامت وغیرہ کے عہدے بھی لیتے ہیں اور ان امور میں بہت غافل نہ ہوتے ہیں

سے اور کن ایان لایا اور ایان نہ لاسے اس کے ساتھ مگر ہمارے ہمارے **وَلٰكِن اَكْثَرُ لَوْگٍ خٰیضٌ یُّدْرِكُہُمُ الْیَوْمُ**
سے کیا تو خیال رکھتا ہے کہ بہت اُن میں سُستے مانتے ہیں نہیں بلکہ وہ لوگ برابر ہیں جو پاؤں کے بلکہ ہاتھ

اور بطریق مشروع اس طرح تصرف کرتے ہیں کہ سوائے ان کے اور اہل او عمل اور فقہاء اسکو سمجھ نہیں سکتے
ہیں اور ان وظائف کی تنخواہ سے بکھر سداہ من سے کچھ کھاتے ہیں اسی وجہ سے انچھوٹے اور جاہلوں کا
انکے متعلق یہ قدرہ ہوتا ہے کہ اگر یہ امر کے ولی ہوتے تو امر اس کے پاس سنبھالتے بلکہ کسی گوشہ یا اپنے گھر میں
بیٹھے رہتے اور خدا اور عبادت میں مشغول رہتے غرض ایسے ہی اخلاقیات پر قائم رہتے جن سے ان کے ہاں کرتے ہیں تو اگر
اس الفاظ کا کہنے والا اپنے دین و دہر کو بچاتا رہے ہی ان اولیاء و ملما کی تہذیب سے توفیق کرتا اور
انکے کاموں میں خوب غور کر لیتا یا کبھی کبھی ان کے پاس آتا جاتا کسی منہر کے منع یا کسی ظلم کے
قید خانہ سے بچوں نے کے واسطے یا جو اللہ کے عاجز بندے اپنی حاجتیں اور آگاہ نہیں ہو سکتے
ان میں سے کسی کی حاجت ردائی کے لیے ان سے کہتا تو اسکو معلوم ہو جاتا کہ یہ لوگ کن کسے ناموں سے
اور اس کے پاس جاتے ہیں اور یہ جانتا ہے کہ جب اور نہ جانتا حرم ہے یا نہیں خصوصاً جبکہ یہ معلوم
ہے کہ شخص اُمور دنیاوی سے بالکل بیگناہ ہے اور ان کے پاس بیٹھنے سے بھی وہ ایسے یوں
میں ٹھیک سے یعنی نیک باتوں کا اہل کو حکم دیتا ہے اور ہر باتوں سے منع کرتا ہے یا ہر کسی سے
ان سے کہتا ہے اس کا یہ یہ قبول نہیں کرتا تو نہ راہیا شخص شخصین سے ہے اور اس آمد و رفت کے
سبب سے کسی کو اس پر اعتراض نہیں ہو سکتا شیخ علی خواص کہتے تھے کہ حسب فقہ کو یقین ہو کہ امر اسکی
نسبت یمنین گے اور اس کی ثقافت قبول کرینگے تو اس پر ان کی حاجت ادا کر دیا اور اسے پاس
آئے جا ما واجب ہے کیونکہ صاحب ثور بطن خوب سمجھتا ہے کہ کس بات کو کرنا اور کس بات کو چھوڑنا چاہیے
شعرانی کہتے ہیں کہ اولیاء اللہ میں سے ہر شخص بطن چھپتے ہیں کہ جو ہر یہ لوگ ان کو دیتے ہیں وہ اسکو قبول
کر کے اسی میں اپنا مال بھی ملا دیتے ہیں اور لوگوں سے کہہ دیتے ہیں کہ یہ سب اجنبی لوگوں کے صدقات ہیں
اور جو لوگ ان کو دیتے ہیں ان کی سخاوت کی تعریف کر کے اور لوگوں کو اس دہم میں ڈال دیتے ہیں کہ
انھوں نے اپنی ذات اور اپنے مال بچوں کے لیے کسی چیزوں کو اسی میں سے کم کر لیا ہے سناہوں
کہتے ہیں کہ اس زمانہ میں کون ایسا ہے کہ جو مال سے اور فقیروں کو تقسیم کر دے اور اس میں سے کسی
چیز کے کم کرنے کا خیال دل میں نہ آوے اور ہم لوگوں سے سوا معاف کر دینے کے اور کچھ نہیں پڑتا
اور ایسا کمال نامزدوم ہو جاتا ہے تو یہ بات انھیں بدوں کے اخلاق سے بہت جو معاملات میں خاص
ہیں کیونکہ ایسے شخص کی کمال باطنی کی طرف کسی کو راہ نہیں مل سکتی جو لوگوں کی فائدہ میں اپنی سخاوت
و ذلت ظاہر کر دے اس لیے کہ کوئی آدمی جب کسی سے کوئی چیز لیتا ہے تو گویا وہ اپنے آپ کو اس کی
نعمت میں حقیر کر دیتا ہے جیسے وہ شخص کہ جو چیزیں دیاں کر دیتا ہے وہ انکی انفرادیت بوقت بے طمع ہر حال میں

اور غالباً یہ شخص صرف ریاضت و تالیف قلوب کے لیے واپس کرتا ہے تاکہ وہ لوگ تعظیم و تبحر سے اس کی طرف متوجہ ہوں اور اس کی تعریف کریں حضرت خواجہ فیصل بن عیاض کہتے ہیں کہ جس شخص نے لوگوں سے لینا چھوڑ کے اپنی تعریف چاہی وہ اپنے نفس و خواہش کا عابد کہا جائیگا اسکو اللہ سے کچھ حاصل نہیں ہے شرابی کہتے ہیں کہ عبادت سے مراد اطاعت ہے اور بھی حضرت خواجہ فیصل بن عیاض کا قول ہے کہ جو شخص واپسی کے بعد کے فتنہ سے اپنے نفس پر خوف کرتا ہو تو وہ سہلے لیا کرے اور پھر غفی طور سے جو اسے مقدور ہو دے دیا کرے اور اپنے نفس کے لیے اس میں سے کچھ نہ لیا کرے انشاء اللہ اس فتنہ سے وہ امن میں رہے گا حضرت شیخ علی الدین ابن عربی کہتے ہیں کہ جو امور قلت اعتقاد اولیا کا باعث ہوتے ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جو شخص ان کے لباس میں یا ان کے سلسلہ کی طرف منسوب ہوتا ہے اس سے اگر کوئی لغزش واقع ہو جاتی ہے تو وہ بہت کی طرف منسوب کر دی جاتی ہے حالانکہ ایسا نہیں ہو سکتا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ^۱ وَكَانَ أَهْلًا مِّنْ قَدَرٍ مَّقْدُودًا اور پھر فرماتا ہے ^۲ لَا تَذَرُوا شَيْئًا وَرَسَاسًا اُحْیٰی تو ایک شخص کی بُرائی سے یہ بات کیسی لازمی ہے کہ اس کے سب سلسلہ والے ایسے ہی ہوں یہ محض عناد اور تعصب ہے اللہ تعالیٰ توفیق خیر دے گا

ازرہ گذر خاک سہ کوئے شام بود | ہر نامہ کہ در دست نسیم سحر افتاد

مذکورہ حضرت امام غزالی کی کینت ابو حامد ہے اور لقب زین الدین ان کی نسبت لغتوں میں شیخ ابوعلی فارسی کی طرف ہے یہ امام احرار کے شاگرد ہیں اوائل حال میں طوس اور نیشاپور میں تحصیل علوم میں مشغول رہے اسکے بعد نظام الملک طوسی سے ملے اور قبولیت نامہ پائی اور ان علماء سے جو نظام الملک کی صحبت میں تھے متعدد جلسوں میں مناظرے و مجاہدے کیے اور ان پر غالب آئے پھر نظامیہ کی تدریس ان کے سپرد ہوئی پھر ۴۸۲ھ میں بغداد گئے وہاں اہل عراق ان کے مشیقتہ و گردیدہ ہوئے اور قدر و منزلت بہت پائی پھر سب کو اپنے اختیار سے چھوڑ کر طریقہ زہد اور انقطاع اختیار کیا اور ۴۸۵ھ میں حج کو گئے وہاں سے پٹ کر شام میں آئے اور چند دنوں رہ کر وہاں سے بیت المقدس کو گئے اور وہاں سے مصر اور ایک مدت تک اسکندریہ میں رہے بعد اُس کے پھر شام میں آئے اور وہاں کچھ دفن رہ کے وطن واپس آئے خلوت اختیار کی اور کتب مفیدہ

۱۵۰ اور بے حکم اللہ کا مقرر تھا لہذا ۱۲۰ھ سے ۱۵۰ھ تک ۳۰ سالین ٹھانے والا ہو کر کسی دوسرے کا ۱۲۰ھ سے ۱۵۰ھ منسوب ہوتا رہا
۱۵۰ھ تا سکون الت وراہ و فخر نسیم و سکون دال حوا یک کا وزن ہے معانیات حوص سے ۱۲۰ھ منشی الارباب

کیا کرتے تھے فقط اور استوی مہمات میں ابن خلکان کے موافق ہے امام غزالی وہ ہیں جن کی
 شان میں حافظ ابن اثیر لکھتے ہیں کہ هو امام ائمة الدين وحادی رعاة المسلمين اوجہ الدین
وہوہا العصر فی علوم الدین علی اختلافہا وتنوعہا والتصانیف الشریعہ والتالیفات
المطیعة لہی لم یقبلہ متلہا فی کل فن من غنوں العلوم الشریعہ علامہ ابن خلکان کہتے
 ہیں کہ یہ اپنی ادا خیر میں علماء شریعہ میں اپنی آپ ہی نظر تھے اور بہر بانبار النہر میں ہے کہ مشک
 امام غزالی کہنا سنے زمانہ تھے ان کے استاد امام الحرمین جب اپنے شاگردوں کی تعریف کرتے تو کہا
 کرتے کہ غزالی بہر مرق میں اور کیا اسد مرق اور خوانی نار مرق حافظ ابو یوسف سلفی کا قول ہے کہ میں نے
 فقہاء کو کہتے مسند کہ امام الحرمین اپنے شاگردوں کے بارہ میں جب وہ مناظرہ کرتے تھے تو تعریف میں
 کہتے تھے کہ تحقیق غزالی کی اور حمزہ غزالی کا اور بیان کیا کا قبل وہ ہوتا ہے اور اسے شاگرد امام محمد بھی
 غزالی ان کو تانہی ثانی کہا کرتے تھے اور اسعد لمی کا قول ہے کہ غزالی اور ان کے علم کو نہیں پہچان
 سکتا گرد و شخص جو کہاں میں انکی عقل تک پہنچا در امام حافظ عبدالغفار برکس بن اسماعیل فارسی
 خلیفہ نیشاپور کہتے تھے کہ امام غزالی تحت الاسلام و المسلمین اور ان اللہ دین سے تھے کہ بکا مشل
 آنکھوں نے نہیں دیکھا نہ زبان میں نہ بیان میں اور نہ فطرت اور ذکا اور طبع میں اور اسی طرح امام فقط
 جو حدیثیں سمعانی اور امام حافظ ابن عساکر اور حافظ ابن النجار نے بھی انکی بہت تعریف کی ہے اور
 کہتے تھے کہ ایک جماعت نے علماء محدثین سے جن میں امام حافظ ابو القاسم ابن عساکر اور امام نووی
 اور شیخ تاج الدین ^{تک} بلکی اور زین الدین عراقی اور امام یافعی اور بدر اہل اور شمس جیری اور سیوطی
 اور شعرائے وغیرہ تھے مدیث ان اللہ یبعث لہم الامۃ علی داس کل مائتہ منہ من
 یجد دینا اس دینہ بامین کما ست کہ شروع عہد میں پانچ سو میں اسکے مسدق حضرت امام غزالی تھے
 اور خود امام صاحب نے بھی اپنی کتاب منتہی من السلال المنصہ عن احوال میں اس کا دعویٰ کیا ہے
 اور ابن عساکر کا قول ہے کہ یہ امام سائل فقیہ فی نعل اصولی کامل تھے اور ایسی ہی توصیف ان کی

۱۵۔ در بارہ امور دین کے تھے اور وہ انکے قانون مسلمانوں کے کتنا زمانہ کے علوم شریعہ میں اور انکے قسام اور امتدادات میں
 صاحب تصانیف بہر گ اور انہوں نے پانچ سو کے پہلے نہ دیکھا گے ہر فن میں مومن علوم شریعہ میں ۲۰ منہ سے کیا
 کہہ گات اور تحت از انعت جہان کے الفت یلست غبی ہے ان کا نام ابو الحسن علی ابن محمد بن علی طبری متبع شافعی ہے اور متبع
 کیا ہیں ان کی وفات سن پانچ سو بار میں ہوئی انکی کذا فی تاریخ اہل انبی سیک منسوب سیک الشاک و سب العبد منہ
 ایک کا یون کو نام ہے حضرت ۱۲ منہی اور ب سیک بیک اس کے تاسے اصل است کے یہ شروع ہر سو برس پر ایست
 شخص کو جو یا کر دینا اس کے سیک سیک بنی کام کو دینا

اور لوگوں نے بھی کی ہے۔ قائد مر اور اس ماتہ سے باتفاق محدثین آخری صدی ہے اور
 علامتین اور شرطین مجدد کی یہ ہیں کہ وہ عالم جو علوم ظاہر و باطن کا اور اُس کے پیر چھتے اور پڑھتے۔
 اور عقلا سے تمام نفع شائع ہو اور احیاء سنت اور خوبدعات میں وہ شخص سرگرم ہو اور ایک
 صدی کے آخر و دوسری صدی کے اول میں اُس سے علوم کی شہرت و اشاعت زیادہ ہو اور
 آخر صدی کو نہ پاسے اور اُس زمانہ میں ایسا شریعت کا فتنہ اُس سے حاصل ہو تو وہ شخص برستد
 نہ کہ جائیگا اور نہ مورد حدیث میں داخل ہو گا۔ شیخ الاسلام ہرمالدین ابدال رسالۃ المرئید فی عصرہ میں
 اہل شعر و میں لکھتے ہیں کہ بعد پٹن غالب وہی ہوتا ہے جسکے علوم سے لوگ منتفع ہوں اور وہ علوم و فہم
 اور ظاہر و باطن کو جانتا ہو اور زمانہ سنت ہو اور قانع بدعت اور مجدد کہی زمانہ میں ایک ہوتا ہے
 جیسے عمر بن عبد العزیز پہلی صدی میں تھے کہ وہ طلاآت میں کیتا تھے یا امام شافعی شروع سنہ دو سو
 میں تھے کیونکہ محققین کا اُن پر اتفاق تھا کہ وہ بہت بڑے عالم تھے اپنے زمانہ میں اور کبھی وہ شخص
 بین و کبھی بہت سے بھی سب کسی ایک شخص پر اجماع نہیں ہوتا پھر کبھی درمیان صدی میں ایسا
 شخص بھی ہوتا ہے جو بعد سے افضل ہوتا ہے اور تجد وابتدائے صدی میں ہوتا ہے کیونکہ علماء
 امت جب تمام ہونے ہیں تو وہ زمانہ اندر اس سنن اور اظہار بدعات کا ہوتا ہے اور اسی وقت
 تجد وابتدائے کی ضرورت ہوتی ہے تب اللہ تعالیٰ اُلفت کے عوض میں ایک خلعت کو دیا پیدا
 کرتا ہے۔ شیخ جلال الدین سیوطی مرقاة السعود شرح سنن ابوداؤد میں لکھتے ہیں کہ ابن ابی شیبہ
 کہ علماء اس حدیث کی تاویل میں مختلف ہیں بعض نے اپنے زمانہ میں کسی نہ کسی کو کہا ہے اور بعض
 اپنے مذہب کی طواف مائل ہوا ہے یعنی علماء کہتے ہیں کہ اسی یہ ہے کہ حدیث وجہ عموم پتہ دل کی جائے
 کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد میں بجدد لہا دین ہا سے یہ لازم نہیں آتا کہ ایک ہی
 شخص ابتدا سے صدی پر سبوت ہو بلکہ کبھی ایک ہوتا ہے اور کبھی زیادہ اس واسطے کہ امت کا
 اُس سے نفع حاصل کرنا گوارا تھا عام امور دین کا ہو لیکن ان لوگوں کے انتفاع میں اغیار کو بھی
 نفع اکثر حاصل ہوتا ہے جیسے اولی الامر اور اہل حدیث اور قاریین اور مفسرین اور اصحاب
 طبقات نہ ہر کو کہ یہ لوگ منتفع اُس فن سے بھی ہوتے ہیں کہ جس سے کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا
 اس واسطے کہ اصل حفظ دین میں حفظ قانون سیاست اور اشاعت عدل ہے جس سے کہ ضبط
 روایات ہو اور دین سرور و غلط سے نفع پہونچانے ہیں یا تقویٰ اور زہد فی الدنیا اختیار کرنے
 پر تائب کرنے ہیں پس بہتر اور عمدہ یہ ہے کہ اس حدیث سے اشارہ اُس ایک کردہ بزرگان میں

مشہورین کے پیدا ہونے کی طرف سمجھا جائے کہ جو ہر صدی کے شروع میں لوگوں کے دینوں کی تجدید کرتے ہیں اور انکی حفاظت کرتے ہیں اطراف زمین میں لیکن چاہیے تھا کہ جو مبعوث ہر صدی کے شروع میں ہو وہ شخص مشہور و معروف و مشارالیه ان فنون میں سے کسی فن میں ہو حالانکہ ہر صدی سے پہلے بھی ایک شخص ایسا ہوا ہے جس نے امور دین کو قائم کیا اور بیان مراد وہ شخص زندہ ہے کہ جو عالم مشہور و مشارالیه ہوا ان مباحث کی تفصیل رسالہ حافظ ابن حجر عسقلانی سے جسکا نام فوائد الحجۃ فی من بیث الدلائل ائمتہ اور رسالہ جلال الدین سیوطی سے جسکا نام منبثہ من بیثہ الدین اس لئے ہی لکھنا چاہیے کہ انکے دیکھنے سے واضح ہوتا ہے کہ صدی اول کے مجدد و اتفاق عمر بن عبد العزیز تھے اور دوسری صدی کے امام شافعی تھے اور تیسری صدی کے قاضی ابوالعباس ابن شریک شافعی اور ابوالحسن اشعری اور محمد بن جریر طبری تھے اور چوتھی صدی کے ابوبکر بن الباقلائی اور ابوالطیب صعلوکی وغیرہ تھے اور پانچویں صدی کے امام غزالی اور چھٹی صدی کے امام محمد بن رازی اور ساتویں صدی کے تقی الدین ابن دیمق الیحد اور آٹھویں صدی کے زین الدین عاتقی اور نهمس الدین جزری اور سراج الدین لغینی اور نویں صدی کے جلال الدین عبدالرحمن سیوطی وشمس الدین سخاوی اور خلاصۃ الاثر فی اعیان قرن الحادی عشر وغیرہ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مجددین سہ ہزار شہاب الدین رثی اور ملا علی قاری وغیرہ تھے و اللہ اعلم اور امام صاحب پر لوگوں نے انکار بھی کیا ہے اور ان کے کفر کا فتویٰ بھی دیا ہے اور بیعت اہل ظاہر سے انکے خلاف میں ایک کتاب لکھی ہے اور اسکو یون شروع کیا ہے کہ الحمد للہ الذی اخرج الغزالی من بین العلماء بتعنیف الاحیاء اور بن احمد بن قاضی قرطبہ نے انکے رد میں ایک رسالہ لکھا ہے چنانچہ درہ فاخرہ میں ہے کہ شیخ ابن زید اندلسی کہتے تھے کہ رسالہ ابن احمد کا جو امام غزالی کے رد میں اُس نے لکھا تھا اور اُس میں اُن پر لعنت کی تھی میں نے بازار میں مول لیا جیسے تھوڑا حصہ اُس کا دیکھا تو اندھا ہو گیا اُسی وقت میں نے توبہ اور استغفار کی اور حق تعالیٰ نے پھر مجھے بینائی مرحمت فرمائی ہے

باطن و جہان دلش موافق باشد

کاری نہ کند کہ غیر لائق باشد

اہر کس کہ عشق دوست صادق باشد

ایک نکتہ نگوید کہ نایب گفست

۱۔ منسوب بہ باقر فردش اور باقرہ جندی میں ہوتا کو کہتے ہیں ہاشمی لارب ۲۔ منسوب بہ سادوک درویش کے معنی میں ہاشمی لارب

۳۔ منسوب بہ یحییٰ بن یسوع کا لون ہے مصر میں ہاشمی لارب ۴۔ منسوب بہ ابو جابر شہر شام میں ہاشمی لارب

۵۔ سب عمر غنیمت اس لئے کہ میں جس نے غزالی کو احیاء العلوم کے تصنیف کی تھی وہ میرے ظہار میں بحال دیا

اور ابن زبیر سے یہ بھی روایت ہے کہ امام غزالی کو میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک سو رکنی گردن میں
رسی باندھے ہوئے اُسکو کھینچتے تھے میں نے پوچھا کہ یہ سو رکن ہے فرمایا ابن احمد بن قاضی قزلباشی
خدا نے اس پر محکوم کیا ہے تاکہ میں دیکھوں کہ اس کی رائے میں کس وجہ سے سخت لعنت ہوا ہے

نہ بدظن سر پرست از حال ما آگاہ نیست	در حق ما ہر چہ گوید بی اتیج اگر اہ نیست
ہر دوستان رفتن کار یک رنگان بود	اندر دوستان را بکوی میفشان ردت
بندہ پیر خرابانہ کہ افطش در است	در نہ طفت شیخ و زامگانہ ہست گاہ نیست

اور امام کے منکرین نے قاضی عیاض و ابن رشید بھی تھے کہ یہ خبر ہو چکی تو قاضی کے حق میں
آپ نے بردہ کی اُسی روز وہ حمام میں اپنا کام دے گئے اور بیٹھ گئے کہ وہی نے انکو مار ڈالنے
کا حکم میں حکم دیا تھا بعد اُسکے شہر الون نے دعویٰ کیا کہ وہ یہودی ہیں کیونکہ شبہ کو وہ بتاتے ہیں
اور اُس روز وہ کتاب شفاء مذمت کرتے تھے یہ بھی آپ کی دعا کا اثر تھا کہ فی سببہ طہات استعوانی
کشت الظلمون نہ لکھا تھا کہ تباہیہا ربیب پہلے پہل مغرب میں گئی تو بیٹھ دو گون سے اس میں سے
کئی چیزوں کا انکار کیا ورنہ فی رد علی حیات امام کتاب کھے بعد اُرد کرنے واسطے نے ایک خواب
دیکھا کہ اُس نے ان کی کراست کا صدقہ ہر ہو گیا تب وہ اپنے اعتقاد پرست ہوا امام کے ساتھ کھڑے
تھا نائب ہوا اور ابن حزمہ بھی ان کے بڑے منکر تھے امام یا فہمی بسند متصل مسلسل باولیا و بعد اُکل
قطب الوقت شیخ ابن اسحق شاذلی سے نقل کرتے ہیں کہ امام ابن اسحق ابن حزمہ ہم معروف بہ بن تہارم
اسمرقانی امام غزالی کے منکر تھے اور ان پر یمن کیا کرتے تھے ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ
آپ اُسکے کوڑے مارتے ہیں سنیچ ابو اسحق شاذلی فرماتے تھے کہ جب ان بن حزام کا انتقال ہوا تو لوگوں کے
اُشیان اُسکے بدن پر موجود تھے امام یا فہمی کہتے ہیں کہ نبوت معینی ادا شیخ ابن حزام نے بیان کیا کہ
وہ لٹینیوں کے بل روئے ہوئے حرم شریف میں آئے بعد اُس زبیدی کے جو اُنکے جد کے مال میں
تھوڑے اور وہ یہ کہ اُنکے جد بلا و مغرب میں بڑے کرم تھے اور او یو گون کا قول ہے کہ ابن حزام
رئیس الفقہار تھے اُنھوں نے جب احیاء العلوم دیکھی تو کہا کہ یہ خلافت سنت ہے بعد اُسکے بادشاہ وقت
سے کہا کہ ڈھنڈو اٹھو اور اُجاڑے کا احیاء کے لئے بھیجا ہوا ہوں کیا کریںے بائیں چنا پچھو وہ سب
جمع ہوئے تو یہ اور دیگر فقہاء جمع ہو کر انکو دیکھنے لگے اور یہ واقعہ شہنشاہ کے دن کا ہے اور سب کی
اسے متفق ہوئی کہ اسکو کل بعد نماز جمعہ بلوادیں جب شب جمعہ ہوئی تو اُنھوں نے خواب میں دیکھا کہ ایک
مجمع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم معہ شیخین رضی اللہ عنہما کے تشریف رکھتے ہیں اور وہاں ایک

فراتے تھے کہ جس شخص کو کوئی حاجت ہو وہ اللہ پر توکل کر کے امام ابی حامد غزالی کو وسیلہ اس بارگاہ
 میں کرے اس کو شیخ امام تاج الدین ابن عطاء اللہ نے لطائف المنن میں روایت کیا ہے کہ امام
 رفیع القام ابو العلاء اسماعیل بن محمد غفری نے بھی اور غفری نے یہ اس وقت کہا تھا جب ان کے پاس
 فقہاء و جہال کے پاس سے ایک مفتاح آیا تھا اس میں انھوں نے امام غزالی پر شہن میں بیت مبارک
 کر کے دریافت کیا تھی کہ امام صاحب کی کتاب کا پڑھنا بالزبہ یا نہیں تو انھوں نے جواب میں لکھا
 تھا انا لا، واما البیہ راجع بن محمد بن عبد اللہ علیہ وسلم سیدنا نبیاً و تھے محمد بن ادیس سیدنا
 اور محمد بن محمد غزالی سیدنا نبین یہ جواب اور کتاب رشاد سے سید اصفہان کی وجہ امام یافعی نے
 ایک صفحہ میں لکھی ہے اپنی تاریخ میں جو سبب طوالت یہاں نقل نہیں کی گئی اور عارت بالحدیث
 ابی العباس احمد بن ابی انیر بنی مروت بالغیا و انہی سیرت میں شیخ ابی الحسن شاذلی کی طرف منسوب
 کر کے لکھتے ہیں کہ انھوں نے کہا خواب میں دیکھا کہ آسمانوں کے دروازے کھلے اور اس سے
 ایک گروہ ملا کہ اتر جن کے پاس ہر خلعت تھا اور سواری کا جانور بھی وہ فرشتے ایک بھرہ میں گئے
 وہاں ایک قبر شق ہوئی اُس سے ایک شخص نیک فرشتوں سے وہ خلعت اُسے پہن کر اُس جانور پر سوار
 کیا اور پھر اسکو یکرا آسمان پر چڑھنا شروع کیا یہاں تک کہ ساتون آسمانوں سے گذر کر ستر حجاب اٹھا
 شیخ کہتے تھے کہ میں نے اُس سے پوچھا کہ تیرے ساتھ یہ کون شخص ہے انھوں نے کہا کہ یہ غزالی
 میں پھر مجھے یہ معلوم ہوا کہ وہ کہاں تک پہنچے یہ حال ان کے ایک کشت اور ستارہ کا تھا منہا اور
 احوال وارہ کے اور اسی واقعہ مبارکات کو جہاد پر نقل کیا گیا امام یافعی نے بھی باسناد صحیح
 متصل بسلسلہ بہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس طور پر نقل کیا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ مجھ کو خبر دی
 شیخ شہاب الدین معروف بہ ابن ہاشم شاذلی نے اپنے شیخ سید کبیر ابن عطاء اللہ شاذلی بن
 شیخ تاج الدین بن عطاء سے انھوں نے شیخ ابی الحسن شاذلی سے کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ اپنے امام غزالی پر فخر کیا اور حکایت قواعد العقائد
 سے امام غزالی کی عظمت اور اُس کتاب کی مقبولیت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں بھی
 امام یافعی نے لکھی ہے جسکو دیکھنا منظور ہوا ان کی تاریخ میں دیکھنے اور شیخ تاج الدین سبکی نے بھی
 ان سب کو طبقات کبریٰ میں لکھا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ ابن حرازم قریب ایک مہینہ کے زمرہ ہے
 اسے بے شک ہم اس کے لیے ہیں اور اسکی طرف ہم پھرین گئے ۱۲ منہ سلسلہ شاذلی منسوب بہ شاذلی ایک قانون کا
 نام ہے مغرب میں ۱۲ قانوس

اور ان کے جسم پر کوڑوں کی مار کا درد رہا پھر جاننا رہا اور وقت انتقال تک کوڑوں کا نشان اُنکی
پٹھر پر تھا اور احیاء العوام کو جب وہ دیکھتے تھے تو اُس کی بہت تعظیم و تکریم کرتے تھے یہ حکایت
صحیح ہے اور نجد سے اسکا بیان کیا ایک جماعت ثقات مشائخ نے شیخ ولی اللہ یاقوت شاذلی
سے روایت کر کے اور انھوں نے ابی الدباس مری سے انھوں نے شیخ ابی الحسن شاذلی سے
اور اس قصہ ضرب ابن سرازم کو شیخ مشاوی نے بھی اپنے نلبقات میں لکھا ہے ابو الفرج بن جوزی
کہتے ہیں کہ میں نے اس کتاب کی غلطیوں کو جمع کر کے اُس کا نام اعیان الاشیاء باطلاط الاحیاء
رکھا ہے اور کتاب تمبیں ابیس میں بھی بعض اخطا کی طرف اشارہ کیا ہے اور ابن جوزی کے
پوتے ابو المنذر کا قول ہے کہ اس کتاب کی وضع صوفیہ کے مذہب پر ہے۔ نہ قانون فقہ پر بسزا
احادیث کہ نہایت کو نہیں ہو چکی ہیں اُن کی لوگوں نے انکار کر دی ہے ابو انیس کہتے ہیں کہ ان حدیثوں کی
انکار نہیں کرایا جیسے کیونکہ اُن کا بیان کرنا ترغیب و ترہیب میں جائز ہے مگر یہ امر مطلقاً نہیں ہے بلکہ
اس شرط پر کہ وہ حدیث موضوع نہ ہو اور حافظ زین الدین عراقی نے احیاء کی حدیثوں کی تخریج
میں دو کتابیں لکھی ہیں کبیر و صغیر اور جو کچھ عراقی سے فوت ہو گیا ہے اُس کی کمی حافظ ابن حجر عسقلانی
نے ایک مجلسین پوری کی ہے اور زین الدین قاسم بن قطلوبغا حنفی مصری نے بھی نے احیاء کی تخریج
کی ہے جبکہ نام تحفہ الاحیاء رکھا ہے اور خود امام غزالی صاحب بھی احیاء کی مشکلات کے حل میں ایک
کتاب لکھی ہے جسکی نام الامم عن مشکلات الاحیاء ہے اور اُسی کا نام ابو جہر المسکتہ من مسئلۃ البہرہ بھی ہے
کذا فی کشف الفنون اور مبنی متعین کا یہ قول کہ امام غزالی فلسفہ میں پھنس گئے اور کتب فلسفہ پر اُن کا عنان
ہو گیا اسی وجہ سے آپرست فسادات شرب ہوئے اور اس کا علم سوائے خدا کے اور کسی کو نہیں ہے
یہ قول متعبدانہ ہے کیونکہ جس نے احیاء وغیرہ دیکھی ہے وہ اس قول کی تصدیق نہیں کر سکتا ہے بشرطیکہ
علوم شرعیہ میں بھی مارت ہو اور یہ جو ابن العزلی کا قول ہے کہ امام غزالی فلسفہ میں شہک ہو گئے اور
اُس سے پھر نکلتا جا کر اچھی طرح نہ نکل سکے یہ اُن شاگردوں کا قول ہے جو اپنے استاد کے حال سے
خوب واقف ہوئے ہیں میں کہتا ہوں کہ امام صاحب کا حال تو میں نے اور کچھ بیان ہی کیا ہے مگر
یہ قول ایسے شاگرد کا ہے جو اپنے استاد کے بھی استاد بنا جاتے ہیں ورنہ شاگرد کو زیبا نہیں
کہ استاد پر کچھ ہوائیں اُڑائیں فی الواقع حق استاد ہی ایسے ہی شاگرد ادا کرتے ہیں امام کے استاد
امام انصاری نے دیکھے کیا کچھ امام کی تعریف کی ہے اب اس مقام پر امام بکر بن داری العزلی کا آپس
لمواز نہ کرنا چاہیے تاکہ معلوم ہو جائے کہ امام انصاری کے سامنے ابن العزلی کی کچھ بھی وقعت ہے یا نہیں

تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ امام صاحب اپنے استاد کی دمانہ میں مشہور غلام سے سمجھے جاتے تھے
انکے استاد ان سے بہت خوش تھے ایسی صورت میں ابن ابی کا جواب اس قدر کافی سمجھنا
چاہیے کہ ہر جگہ خالف سیدو میرا اخفش نہیں کہہ سکتے ہیں شاگرد کے براکت کی وقعت ہی کیا
ہو سکتی ہے جب استاد قیدین کرے امام نے کتب خداوندی کی طرف اس لیے توجہ کی کہ مسلموں کو فائدہ
کے سبب ان کی طرف میلان ہو گیا تھا اگر مہلات و لائل قلند باطل نہ کیے جاتے اور غلام کی بنا مضبوط
نہ کی جاتی تو لوگوں کی نظروں میں دلائل عقلیہ شرعیہ کی وقعت نہ رہتی طبع کے بکھیرنے سے دین میں بھٹکتے
اکتب علم کلام عمیقا اور تہافتا غلام کے دیکھنے سے محنت معلوم ہوتا ہے کہ امام نے مسلم کی دوجی
ہونی کشتی کو بہت کوشش سے کنارہ لگا یا ہے احیاء خبر کے دیکھنے سے ہرزہ ات ثابت نہیں ہوتی
کہ امام یا امام کے کلام میں کہیں بھی شریعت و سہے خود باہد نہ آیا اب اگر کوئی کہے کہ ایک جہات مدین
ان احادیث پر جو احیاء میں ہیں متعرض ہیں درست ہیں کہ انکی کوئی اصل نہیں ہے یا یہ منکر ہیں یا موضوع
۔ ان میں فحاشات مرقیہ دون ست ابن العربی اور ابن الجوزی اور ابن تیمیہ اور سنائی اور قردوسی اور
عزفی اور مجد لدوسی اور شیخ کشتی اور ابن حجر اور ستاوی وغیرہ نے جہت اور طعن کیا ہے اس کا جواب
یہ ہے کہ ان کے اقوال کا ایسے مقام میں اعتبار نہیں کرنا چاہیے اور نہ ان کو مطلقاً قطعی کہنا چاہیے جبکہ
اس پر کوئی امر یقینی نہ موجود ہو ان لوگوں کو خود بھی محض انکے مدون کے بنجانے سے یہ یقین کرنا نہ
چاہیے تھا کہ یہ موضوع ہیں کیونکہ ایسی بہت چیزیں ہیں جن میں ان لوگوں نے جہت اور طعن کی ہے
اور دیگر محققین نے اس میں غور کر کے اس کی صحت اور تصحیح کی اور بہت سی خبروں کی انکار اور نفی سبب
اپنے نہ محفوظ ہونے کے کی سبب عامانکہ وہ مشہور و ثابت ان کتابوں میں ہیں جو انکے پاس تھیں کمالات
یخفی علی بخارہ جمال العلم التمریث فاضل شہینی نے اس میں نہایت انصاف کیا ہے وہ عموماً ائمہ
میں لکھتے ہیں کہ غزالی رسالہ کشف علوم الآخرہ میں لکھتے ہیں کہ واقعین لوگ جو ذکر حضرت آدم اور حضرت
نوح ہیں ان میں دونوں حضرات کے برابر بس بیان کرتے ہیں تو اسی طرح اور انبیاء علیہم السلام میں ہمارے
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک ہے ابن حجر کہتے ہیں کہ میں اس حدیث کی اصل پر واقف نہیں ہوا اور
اسے سیوینہ پیش کی ہے لفت کہ نہ ملے نہ چھاپا میں اسناد میں بھی نہ ملے نہ سبب قزوینی جو عراق کے ایک شہر کا رہبر تھا کتاب
ملے نہ خبر از فتح میں نہ سبب لغت یعنی لغت جاتے را شخص منہی در ب ۵۵۵ ضوع ذکر کن لکھنے لگا کہتے ہیں۔ فریاد تدریج
۵۵۵ ضوع سنی و سکون ذات یا جو ایک مقام ہے دمشق میں ہستی۔ ۵۵۵ ضوع میں بھی یہ اس زمانہ کے
۵۵۵ ضوع میں جو نوی ذیل کیا ہے وہ ایک نام پر شام اور میں میں اور ایک شہر ہے یہاں میں بھی یہی ہستی ہے

اکثر اس کتاب میں وہ احادیث ہیں جن کی کوئی اصول نہیں ہیں ان میں کسی پر اعتبار نہ کرنا چاہیے
 میں کہتا ہوں کہ جلالہ مستان غزالی اس قول ابن حجر کے منافی ہے اور ان کا اسکی اصل پر
 واقع ہونا مستلزم اس امر کا نہیں ہے کہ اور کسی کو بھی اس کی اصل سے واقفیت نہ ہو اور یہ قول
 عینی کا بہت سچ ہے کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ایک امر میں ابن حجر نے طعن اور ترجیح کی ہے اور سیوطی
 نے غور کر کے اسکی مزج کی بوجہ اپنے علم ظاہر کے یا خود ان کو ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے
 بالمشافہ سیداری میں معلوم ہوا جیسا کہ یہ امر اپنے مقام پر ثابت ہو چکا ہے تو جب سیوطی کا یہ حال ہے
 تو غزالی کو کیا کہا جائے وہ اس منصب عالی کے زیادہ احق تھے اور غزالی نے خود اپنی کتابوں
 میں اس کے متعلق تحقیق کی ہے اور سیوطی کی تقریر ابن حجر سے وہ سب بدور السافرہ میں موجود ہے
 زیادہ اس تحقیق کو بہن بڑھانی کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی ہے تاریخ یا فنی میں ہے کہ امام غزالی کے
 مصنفات مشہورہ سے فقہ میں وسیط اور بسیط اور ذخیرہ اور خلاصہ ہیں اور احیاء علوم الدین ہے کہ
 جو انیس ترین کتب ہے اور اسوں فقہ میں تصفیٰ اور منقول اور علم جہل میں سخیل اور تنہات الفلاسفہ
 اور محاکم النظر اور معیار الحکم والمقاصد اور مشکوٰۃ الانوار اور منقذہ من الضلال اور حقیقۃ العقولین اور
 کتاب یا قوت التاویل فی تفسیر التنزیل چالیس مجلد اور کتاب اسرار علوم الدین اور نہج العابدین اور
 ورقۃ الخرد فی کشف علوم الآخرة اور کتاب الفہم فی الوعدۃ اور کتاب القربۃ الی اللہ اور کتاب
 اخلاق المبرورۃ والنجات من الشر اور کتاب ہدایہ اور جوہر القرآن اور ارشاد فی اصول الدین
 اور مقصد السنی فی شرح اسماء اللہ الحسنى اور میزان العمل اور کتاب الفسطاس المستقیم اور کتاب فیض النعمۃ
 میں الاسلام والزیادۃ اور کتاب الذریعہ الی کمکار الشریعہ اور کتاب مبادی والغايات اور کتاب
 کیمیاء سعادت اور کتاب تدبیر العیسیٰ اور کتاب نصیحت الملوک اور اقتصاد فی الاعتقاد اور شفاء العیال فی تصیبات
 والتعلیل اور اساس القیاس اور کتاب المقاصد اور کتاب الکجام العوام من علم الکلام اور کتاب المقاصد
 سالہ دینیہ اور کتاب رسالۃ القدسیہ اور کتاب ابیات النظر اور کتاب لما خذ اور قول امیل فی دخلی من
 غیر الخلیل اور کتاب المستظہری اور کتاب الہ الی اور ایک کتاب علم اعداد وقت اور اسکے حدود میں اور
 کتاب مقصد الخلاف اور ایک جزو منکرین بعض الفاظ احیاء علوم الدین کے رد میں

حضرت شیخ غزالدین ابن عبد السلام کا حال

شیخ غزالدین بن عبد السلام بن ابوالفاسم بن حسن بن محمد بن مدب سلمیٰ ان کی کنیت ابو محمد

اور لقب شیخ الاسلام اور سلطان العلماء تھا امام یافعی مرآۃ الجنان میں لکھتے ہیں کہ یہ ۱۰۰۰
 زمانہ میں بڑے بزرگ فقیہ مغربی مدرس قاضی خلیف سلطان المسلمین تھے
 لوگ ان کو بہت مانتے تھے اور یہ علوم و سادات میں بہت کامل اور صاحب تحقیق و اتقان عرفان
 و اتقان تھے ان کی علمی کیفیت اور بزرگی و روحا بہت بہت بڑی ہوئی تھی انہیں کو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت شیخ ابو الحسن شاذلی کی زبانی سلام فرمایا تھا اہل طبقات کا قول ہے
 کہ انہوں نے شیخ عبداللطیف بن ابی سعد و قاسم بن عساکر اور ایک جماعت سے حدیث سنی
 اور علم مذہب الدین ابن عساکر سے فقہ پڑھی علامہ ابن خلکان و فیات الاعیان میں لکھتے ہیں کہ
 عبدالعزیز بن عبدالسلام بن ابی القاسم بن حسن شیخ الاسلام و بقیہ الاعلام معروف بہ شیخ عبدالدین
 سلمی و مشقی شافعی ان کی ولادت ۵۰۰ یا ۵۰۵ھ میں ہوئی اور وفات ۵۰۰ھ میں انہوں نے
 علم شافعی اور شیخ عبداللطیف بن اسماعیل صوفی اور شیخ قاسم بن عساکر اور ابن طبرزداد و جنبل
 اور ابن خرسائی و غیرہم سے حدیث سنی اور انہیں کے واسطے دیلمی نے عالی کی چالیس حدیثیں
 تخریج کیں اور شیخ تقی الدین بن دقین العمید اور دیلمی اور ابو الحسین یونینی نے ان سے حدیث
 روایت کی اور انہوں نے امام فخر الدین بن عساکر سے فقہ پڑھی اور اصول عربیت بھی بعد اس کے
 پڑھا ما شروع کیا اور تصانیف کیں اور بہت جلد عالم ہوسے بیان تک کہ درجہ اجتہاد کو پہنچے
 طلبہ علوم اطراف اور دور دراز شہروں سے ان کے پاس آتے تھے اور ان سے حدیث سنتے تھے
 ان کے فتوے بہت عمدہ ہوتے تھے اور یہ بڑے عابد و متوہد اور نیک باطن بتائے واسطے
 اور بڑی باتوں سے روکنے واسطے شخص تھے اور اہل حق کہنے میں کسی کی ملامت سے نہیں ڈرتے
 تھے دمشق میں دولقی کے بعد ہی خلیف ہوسے پھر جب عمار اسماعیل نے دمشق لیا اور صفد اور
 سقیف فریج کو بہ اترا انہوں نے بر سر مہر اسکو بڑا کیا اور اس کے لیے دعا کرنا تھوڑی تب اس نے
 ان کو سفرد کر کے قید کیا پھر اس سے چھوٹ کر یہ مصر چلے آئے وہاں نجم الدین ایوب سے ملے اس نے
 انکی بہت تعظیم و تکریم کی اتفاق سے اسی زمانہ میں قاضی القضاۃ شرف الدین بن عین الدود کا انتقال
 ہو گیا تھا نائب ہر الدین بخنادی قاہرہ کے قاضی کے سگے اور یہ مصر کے عمدہ قضا پر تھے ہوسے
 اور جامع مصر کے خلیف اور معین الدین بن اسلم نے ایک طرح سے چھت پر بنایا اور اس میں اپنا
 مقیم نہ رکھا تھا انہوں نے اسکو نامناسب خیال کر کے ایک جماعت کو وہاں لے کر اسکو گروا دیا
 اسے صدر العزیز کے ایک رہا، مصر وین کے تھے، و فیات چارہ و کلام ہے کہ انکی جماعت

جدا کے معلوم ہوا کہ اس بات سے بادشاہ و وزیر دونوں ان سے ناخوش ہیں تب انھوں نے
 عدوت نامہ سے استغفار دیر یا یہ بادشاہ پر گران گذرا اور لوگوں نے بھی بادشاہ سے جا کر کہا کہ اگر
 مجلس سے بھی موقوف کر دینا چاہیے ورنہ یہ سرمہر بڑا کرینگے جیسا کہ ذائقہ میں کرچکے ہیں تب
 بادشاہ نے انکو موقوف کر دیا یہ اپنے گھر بیٹھ رہے اور وہیں پڑھنا شروع کر دیا اور باوصف استغ
 فاردینی کے ان کو نوا اور اشعار بہت یاد تھے مجلس سماع میں بھی جاسکتے تھے اور رقص و
 وید بھی کرتے تھے جب یہ بیمار ہوئے تو بادشاہ نے ان کے پاس کھڑا بھیجا کہ اپنی اولاد میں سے
 جسکو مناسب جانو اس کو اپنی جگہ پر مقرر کر دے انھوں نے کہا کہ ان میں کوئی اس قابل نہیں ہے
 اور اس میں سے صحابہ کا اختتام قاضی تاج الدین ہی خوب کرینگے۔ پس ناچہ وہ انھیں کے
 سپرد کیا گیا جب ان کا انتقال ہو گیا تو ملک طبر بھی ان کے جسٹس پر آ بار
 اور اور بہت سے لوگ بھی نہایت المطلب کو انھیں سے منحصر کیا ہے اور قواعد کبریٰ اور قواعد صغریٰ
 اور مقاصد الہائیت وغیرہ انھیں کی تصانیف سے ہیں اور زمانہ قیام دمشق میں انھوں نے خانہ
 اسکے ہتھوں سے بہت ایڑائیں ٹٹائیں اور اسکے سماع میں جانے اور وجد و رقص کرنے کے متعلق
 امام یافعی اور قطب بوئی نے بھی لکھا ہے بلکہ یافعی لکھتے ہیں کہ یہ بات تو بہت مشہور اور اکثر دیکھی گئی
 ہے اور اسکی صحت و شہرت اس حد تک پہنچی ہے جسکی کوئی انکار نہیں کر سکتا اور یہی ان فقہاء پر
 جوابل سماع کے منکر ہیں بہت قوی حجت ہے یعنی ایسا ماور ہونا ایسے امام وقت سے جس کا سا
 کوئی بزرگ اسکے زمانہ میں نہ تھا بلکہ وہ اکثر متقدمین بزرگوں سے بھی بڑھ گیا تھا بہت قوی دلیل ہے
 اور میں خیال کرتا ہوں کہ اس فعل کی نسبت باجمعت اکثر فقہاء کی اسکار کل شہرون میں غالباً ایسی ہے
 جیسے امام کبیر محدث و حافظ ابی القاسم بن عساکر کا میلان مذہب اشعریہ کی طرف اعتقاد میں ہو گیا تھا
 باوجود ایک گروہ محدثین کی مخالفت کے کہ وہ نلواہر کے متقدم ہو کر طریقہ حنفی سے ہٹ گئے اسانکہ
 ان میں سے ہر ایک باوجود اپنے علم و جلالت اور اپنے زمانہ والوں پر مقدم ہونے کے اپنے فن و
 وامت میں ان لوگوں پر محبت تھا جیسے فقیہ حلیل ابی العباس احمد بن ابی خیر محدث یمنی اور امام کبیر
 فقیہ متقن استناد ابی سہل مملوک اور امام فقیہ عارف امام ابی القاسم جنید بغدادی اور امام عارف
 خود بن حسین بکلی یمنی وغیرہم کہ ہر لوگ سماع میں جاسکتے تھے اگرچہ یہ علماء باطن کے یہاں مشروط ہے۔
 سلم بن ابی نعیم یمنی راوی و باطنی معنی مسانت و حیر اور باطنی معنی یمنی میں آتا ہے اور ایک شہر کا امام ہون میں وہ
 ایک گاؤں ہے بہت میں اور یوں ایک گاؤں ہے اصحاب میں کنزلی منتخب ثقات ۱۲

اور ان شرطوں کو میں نے نشر الحاسن میں مہمان لوگوں کے عقیدہ صحیحہ کی موافقت کے لئے
 اور یہ امر حق کی بابت سختی کے ساتھ کہتے تھے اور اس میں کسی ملامت کرنے والے کی
 ملامت سے نہیں ڈرتے تھے اور نہ کسی بادشاہ یا امیر سے خوف کرتے بلکہ امداد و رسوا کے حکم
 پر چلتے اور جو عقائد سے شریعت ہوتا تھا وہی کہتے تھے اور اس امر میں ایسا مضمہور تھے کہ جس کو
 کیسا ہی کوئی بڑا شخص منع کرنا چاہتا تو ممکن نہ تھا انھی فاضل العلماء میں سنا کہ جب یہ مسرین آئے تو
 مندری نے ان کا بڑا ادب کیا اور فتویٰ دیا چھوڑ دیا اور کہا کہ بہت تک یہ نہ تھے تو میں فتویٰ دیتا تھا
 اب ان کی موجودگی میں یہ سب انھیں کو زیادہ بہت قصور سے انھوں نے تفسیر پر مائل اور کتاہین
 تصنیف کیں اور یہ بڑے صاحب کرامت تھے بڑے تصوف شیخ شہاب الدین سروروی سے
 پہنچا تھا اور شیخ بوہسن شاذلی سے اور حقائق سے تھے شیخ ابو اسحاق شاذلی کہتے تھے کہ مجھ سے
 جناب باری نے ارشاد فرمایا کہ روئے زمین پر کوئی مجلس فقہاء نہ شیخ عزالدین کی مجلس سے بہتر
 نہیں اور نہ حدیث میں کوئی مجلس مندری کی مجلس سے اور نہ حقائق میں کوئی مجلس تھاری مجلس سے
 زائد ہے و بہتر ہے ابن کثیر اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں کہ ریاست مذہب انھیں پرستی ہوئی تمام اہل
 سے فتوے ان کے پاس آتے تھے اور آخر عمر میں یہ کسی مذہب کے تعید نہ تھے بلکہ اپنے اجتہاد
 سے فتویٰ دیتے تھے ابن دقیق العید ان کے شاگرد کہتے تھے کہ یہ سلاطین العلماء میں سے تھے اور
 ابن عاصم کا قول ہے کہ یہ امام غزالی سے بھی زیادہ فقیہ تھے اور قاضی عزالدین بکھاری کہتے تھے
 کہ ایک بار انھوں نے ایک فتویٰ دیا بعد کو اس میں کوئی غلطی معلوم ہوئی فوراً مصر و قاہرہ میں ٹرمنڈرا
 پڑا دیا کہ جس کو ابن عبد السلام نے ایسا فتویٰ دیا ہو تو وہ سپرٹل نہ کرے کیونکہ اس میں اس نے غلطی کی
 ہے، کیونکہ یافعی میں ہے کہ ^{۹۹} یہ بغداد آئے اسی دن اتفاق سے وہ ابن الفرج بن جوزی کا
 انتقال ہو گیا تھا وہ ابن یہ چند مہینہ رہے پھر دمشق گئے وہ ابن کمال صاحب نے ان کو جامع اموی کا خطیب
 اور زویہ غزالی کا متولی مدرسین مقرر کر دیا اور یہ ان لوگوں میں سے تھے کہ جبکہ علم ان کی تسایف سے
 زائد تھا اور عبادت و ریاست سے زیادہ تھی اور غزالیوں کی تفسیر میں بھی بڑا دخل تھا علم ظاہر میں توان کا

۱۰ شاذلی منسوب ہے شاذلی کی طرف جو ایک محاورہ کا ہے میں عرب میں وہاں کے آپ رہے واسطے و درگاہ
 مذہب آپ کی طرف منسوب ہے ۱۱ سنہ ۵۰۰ یہ بدیع عثمان بن عمر بن ابی بکر بن یونس نقیبہ انکی مشہور ابن صاحب
 نقیبہ الدین تھوڑے والد امیر مزید بن کمال صاحب کے بڑے ہیں ان تھے اور کردی تھے و مذہب شاذلی شاذلی کی تفسیر میں
 انکی روایت ہوئی اور مذہب باب البحر میں شیخ صاحب ایٹان کے تفسیر میں ان کی تفسیر میں ان کی تفسیر میں ان کی تفسیر میں

مرتبہ بڑھا ہوا تھا ہی مگر علوم معارف و حقائق میں بھی یہ بہت مشہور تھے انھوں نے معرفت کی
 کئی قسمیں لکھی ہیں اور اپنے آپ کو دوسری قسم میں لکھا ہے انھیں کا قول ہے کہ پہلی قسم وہ لوگ ہیں
 جنکو معارف بغیر خیر فکر و اعتبار کے معلوم ہوئے اور وہ ان سے کسی حال میں غائب نہیں ہوتے
 دوسرے وہ ہیں جنکو معارف حاضر کرنے سے حاضر ہوتے ہیں مگر ہمیشہ نہیں رہتے جیسے ہم لوگ
 ہیں اور مجھ سے بعض علماء نے بیان کیا کہ ان کو ایک رات کجاڑوں میں نہانے کی ضرورت ہوئی
 دریا پر گئے دیکھا کہ اُس کا یانی سردی سے جم گیا تھا اُس کو توڑ کر نہائے اور شدت سردی
 کی وجہ سے بیہوش ہو گئے اُسی وقت آواز آئی کہ کوئی کہتا ہے کہ ہم اسکے عوض میں تم کو دنیا
 و آخرت کی عزت دینگے اُن کی وفات مصر میں سنہ ۶۶۰ھ میں ہوئی اور کسٹا پر بھی انکے جنازہ میں شریک
 تھا اور عمر بیاستہ برس کی ہوئی یہ سلووا الغائب اور پندھوین بات ماہ شعبان کی نماز کے منکر تھے اور ان سے اور شیخ
 دارالحدیث امام ابن عمر بن الصلاح سے اس بارہ میں بہت مباحثہ ہوا اور ہر ایک نے دوسرے کی
 رد میں تصنیفیں کی ہیں مگر متقیین نے انھیں کی رائے کا استصواب کیا اور صفات صاف لکھ دیا کہ
 امر حق اس بارہ میں انھیں کی طرف تھا جیسا کہ خود انھوں نے اپنے قصیدہ کے ایک شعر میں جو ظہور
 امر حق پر بطور شہادت کے کہا ہے لکھا ہے

القد ظفرت فلا یخفی علی احد
 الا علی امکہ لا یعرف القس

یعنی میں نے فتح پائی جو کسی پر چھپ نہیں سکتی سوا امک سے کہ جب چاہے کو نہیں دیکھتا اور حدیث
 سے کوئی اور بات جس سے اُسکے کہنے کا ثبوت سمجھا جائے مروی نہیں ہوئی اگرچہ ان دونوں
 کو علماء اخبار اور اولیاء اخبار نے بھی پڑھا ہے اور حررین میں بھی میں نے لوگوں کو پڑھتے دیکھا ہے حتیٰ
 کہ اسکے متعلق اکثر تذکرہ آیا اور وہ مشہور ہوا امام علی الدین نووی کہتے تھے کہ اللسان نمازون سے
 بنانے والے کو مارے با ایتہ کہ اس زمانہ میں اسکو اکثر اہل یمن پڑھتے ہیں اور اگر یہ دونوں تازین
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسباب کے زمانہ میں پڑھی جاتیں تو یہ امر منقول اور مشہور ہوتا جیسا کہ جو اس
 زیادہ غفی تھا وہ مشہور ہو گیا اور جب اسکا ثبوت مروی نہیں تو یہ بدعت قرار دیا جائیگا اور یہ ضروری
 نہیں کہ ہر طریقہ کے ساتھ مسنون ہونے کا بھی حسن ظن کیا جائے یا اسکو داخل اسلام سمجھا جائے کیونکہ
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص ہمارے طریقہ میں نئی بات پیدا کرے جو ذرا صل ہو وہ بات رد
 ہونے لگی اور ہر نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے اور اگر ان کو کوئی پیسے اور یہ عقائد
 سلسلہ اگر نہ ولادت انکی یا نس مشرکوں تو یا سی برس ہوتے ہیں اور اگر مشرکوں تو ترسی ہوتے ہیں

نہ کرے کہ یہ سنت ہیں تو کوئی مضائقہ نہیں اور جو پہلے لوگ دلیل میں یہ آیت لائے ہیں ^{عبداللہ} ^{رضی اللہ عنہ}
 یہ بھی عبد اللہ اذہل علیٰ مینی کیا نہیں دیکھا تو نے اُسکو بور و کتا ہے بندہ کو جب کہ وہ ناز پر ہے
 تو یہ دلیل باطل ہے کیونکہ یہ آیت کریمہ ابی جہل کے بارہ میں نازل ہوئی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو ناز سے روکتا تھا تو اللہ تعالیٰ نے اُسکو اُسور خوفناک دکھا کر مانعیت کر دی اور صاحب
 تحفۃ الجنائب نے بھی اس ناز کی انکار کی ہے اور اس حدیث کی بھی کہ جو اس بارہ میں وارد ہوئی
 ہے اور اس کی تشریح میں ایک کتاب لکھی ہے جسکا نام البرق الموعظ لکشف الحدیث المودع ہے
 اور شیخ ابو محمد عبدالرحمن بن اسمیل قدسی ابوشامہ کی بھی ایک کتاب ان دونوں کتابوں کی رد
 میں ہے اُسکا نام الطبع ہے اور وہ عمدہ کتاب ہے اور ابو بکر طوسی اور ابن دحیہ بھی منکرانِ ادریش
 عزالدین بن عبداللہ امام نے تو شمس الدین جمہ کے دن خطبہ میں جامع مسجد دمشق میں اس کے
 بدعت ہونے کا صاف طور پر اعلان کر دیا اور ایک سالہ لکھا الترفیہ عن صلوۃ الرغائب نام اس میں
 لوگوں کو اس بدعت کے کرنے پر تنبیہ کی امام نووی شریح صحیح مسلم میں اس حدیث لا تحضروا لیلة
 الجمعة لایاد من بیت الیالی والاحضوا لیوم الجمعة بصیام من بین الايام الا ان یکون فی
 صوم یوم واحد کمین لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں صاف نہیں ہے شب جمعہ میں نمازین
 پڑھنے کی تخصیص ہے اور راتوں پر اور اس کراہت پر اتفاق ہے اسی سے علماء اس نماز مبتدعہ عینی
 صلوۃ الرغائب کی کراہت پر دلیل لاتے ہیں اللہ کے بنائے واسے اور نکالنے واسے کو اسے
 کیونکہ یہ بدعت منکرہ ہے بلکہ ان بدعات سے ہے جو ضلالت اور جهالت کے قبیل سے ہیں اور
 ہمیں منکرات ظاہری بھی ہیں ایک جماعت اللہ نے اسکی بُرائی اور اس کے پڑھنے اور ایجاد کرنے
 واسے کی گراہی میں نفیس تصانیف کے ہیں اور اسکی بُرائی اور بطلان کی دلیلیں اور اس کے کریموالے
 کی فضیلت بے شمار لکھی ہے شیخ ابراہیم گردی اپنے رسالہ میں جو صفائی کے رسالہ درۃ الملقط کی
 رد میں ہے لکھتے ہیں کہ صفائی کہتے ہیں کہ جب کی پہلی جمعہ کی رات کی فضیلت اور اس میں مقررہ
 نماز کی جسکو صلوۃ الرغائب کہتے ہیں نہ حدیث سے ثابت ہے اور نہ ائمہ کے نزدیک اگرچہ اسکو
 صاحب قوت القلوب اور صاحب احیاء العلوم نے لکھا ہے لیکن سنت تو وہ ہے جہاں حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ارشاد یا فعل سے ثابت ہو صفائی کا یہ کہنا کہ یہ حدیث سے ثابت نہیں اگر اس سے
 خاص نہ کر دوں جمہ کی رات کو قیام کے لیے اور راتوں سے اور خاص جمہ کے روزہ کے لیے اور دنوں
 کے کہ جمہ وہ دن پڑے جمہ دن میں تم کو عادت روزہ رکھنے کی ہو ۱۲۴

مراد مطلق عدم ثبوت ہے نہ ثبوت عام یا ثبوت خاص تو یہ موضوع ہے جیسا کہ اس کا بیان آئندہ آئے گا
 کہ یہ نماز عموماً صحیحہ میں داخل ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ خاص کر کوئی حدیث اس نماز کے بارے میں
 نہیں آئی ہے اور جو آئی ہے تو حفاظ متاخرین اُس کے ضعیف یا موضوع ہونے کے قائل ہیں تو یہ
 تسلیم ہے کہ کچھ مسخر نہیں اس واسطے کہ کسی چیز کے واسطے خاص دلیل کے نہ ہونے سے اُس کی سنت
 سے خارج ہونا لازم نہیں آتا ممکن ہے کہ وہ دوسری دلیل میں داخل ہو البتہ صفائی کا یہ قول کہ سنت
 ثابت نہیں صحیح ہے لیکن قول عام ہے چاہے مخصوص کسی امر جزئی کے بارے میں وارد ہوا ہو یا
 کسی امر کلی کے بارے میں اور وہ شے خاص اُسی امر کلی کی ایک فرد ہو اور صلوٰۃ الرغائب شیخ
 تقی الدین ابی عمر عثمان بن عبدالرحمن کردی شہر زوری و شقی معروف بابن لعلہ کے نزدیک اسی
 قبیل سے ہے اور قاعدے بھی اسی کے شاہد ہیں اور یہ اُس کے خلاف ہے جس نے اپنے ہمارے
 جزا پنہا کی تفصیل شیخ ابن حجر کی نے اپنی کتاب الايضاح والبيان فی الجاری لیلۃ الرغائب و
 النصف من شعبان میں اُن اعتراضوں کے جو شیخ عزالدین بن عبد السلام نے اس پر کیے ہیں بیان
 کیے ہیں اُن بیانون کو یہاں پر مختصراً لکھتا ہوں اگرچہ زیادہ بیان کی ضرورت ہے شیخ ابن حجر
 لکھتے ہیں کہ ابن لعلہ کے قول کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ نماز عام طور پر بعد سنہ چار سو کے شائع ہوئی
 پہلے نہ تھی اور نہ اُس کو کوئی جانتا تھا اور جو حدیث اس میں وارد ہے وہ بعینہا اور مخصوص
 اہل حدیث کے نزدیک ضعیف اور ساقط الاسناد ہے اور اس میں بعضے محدثین وہ ہیں جنہوں نے
 لکھا ہے کہ یہ موضوع ہے اور میرے نزدیک بھی ایسا ہی ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف
 ہے اور زین کا اپنی کتاب تجرید اصحاب میں اس حدیث کو لکھنا یا صاحب احیاء لکھنا اور اس پر
 متاد کرنا اس سے یہ حدیث صحیح نہیں ہو سکتی کیونکہ اس میں اکثر باتیں وہ ہیں جو حدیث ضعیف میں آتی
 ہیں اور زین کا اپنی کتاب میں ایسی حدیث کا ماننا سخت تعجب ہے بعد اُس کے علامہ ابن حجر نے
 چند ورثوں کے بعد لکھا ہے کہ صلوٰۃ الرغائب کی حدیث جھوٹی بنائی ہوئی ہے بعضے حدیث کا
 قول ہے کہ وہ حدیث حسن غریب ہے اور اس میں تساہل ہوا ہے جو قابل اعتبار نہیں ہے اور حفاظ
 زین الدین عراقی نے اپنے المال میں لکھا ہے کہ حافظ ابوالحسن محمد بن ناصر سلامی نے جو ایک بڑی
 حدیث حضرت انس سے رجب کے روزہ کی فضیلت اور صلوٰۃ الرغائب اور اُس کے ثواب کے

لکھا ہے ابوالحسن زین الدین عراقی صاحب کتاب تجرید فی کتب اصحاب میں ابن کی دعوات نکلتے ہیں کہ یہ
 ہونی اور محدثی منسوب ہے عبد بن قیس کی کتاب جو زین کا ایک مشہور کردہ تھا ۱۲ اخلاف اس کا

بیان میں نقل کی اور لکھی کہ یہ حدیث حسن غریب ہے تو میں نہیں جانتا کہ اسکو سوا شیخ ابوالحسن
 بن جہنم کے کسی اور نے روایت کیا ہے اور اس میں انھوں نے تساہل کیا ہے اور لکھا ہے کہ
 یہ بحکوا بن جہنم کی روایت سے پہنچی ہے اور ابن جہنم علی بن عبداللہ بن الحسن بن جہنم تھے
 جنکو لوگوں نے اس حدیث کے بنانے کی تہمت لگائی ہے چنانچہ ذہبی نے میزان الاعتدال
 میں اسکو یون نقل کیا ہے کہ لوگ کہتے تھے کہ انکو حدیث صلوٰۃ الرغائب کے بنانے کی تہمت لگائی
 گئی اور حافظ ابن حجر نے لسان المیزان میں ذہبی کا قول نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ بعض
 کہتے ہیں کہ یہ جھوٹے تھے اور اور لوگوں کا قول ہے کہ ان کو لوگوں نے صلوٰۃ الرغائب کے حدیث
 بنانے کی تہمت لگائی انکی وفات ۴۱۲ھ میں ہوئی اور ابن جوزی کا قول ہے کہ اسکی سند میں ٹھول
 راوی ہیں اور ان سے عبداللہ بن سعید اور ابوطالب عثاری اور محمد بن مسلمہ قضاہی
 اور ابوہلی الدہوادی اور بہتوں نے روایت کی ہے اور شیراز کہتے تھے کہ یہ بہت ثقہ اور
 صادق عالم زہد حسن العلامہ تھے اور رافعی کہتے تھے کہ ابن جہنم شیخ حرم اور امام تھے اور
 شیرازی صاحب لمعات کا انتقال ۳۹۹ھ میں ہوا اور یہی حافظ ابو شجاع دلمی تھے اور محمد بن عمر
 حافظ کا انتقال ۳۵۰ھ میں ہوا تو معلوم ہوا کہ حافظ دلمی نے پہلے ہی ابن جہنم کی توثیق کی اور ابن جوزی
 ابن ناصر کے شاگرد تھے ان کی ولادت کا سنہ ہی نہ شیرازی کی وفات کا ہے یا اسکے ایک سال
 پہلے یا بعد تو ابن ناصر اس حدیث کی تحصیل میں متاہل نہ ٹھہرے سواسطے کہ کوئی اسکے روایت کرنے
 والوں میں انہیں سے نہ تھا اور علامہ شیخ ابن جریر نے چند وقوں سے پہلے یہ بھی لکھا ہے کہ امام
 نووی شرح مہذب میں لکھتے ہیں کہ صلوٰۃ الرغائب کی بارگاہ کعبین دن مغرب و عشا کے درمیان
 میں رجب کی پہلی جمعہ کی رات کو اور رتھار نصف شعبان یعنی شب برات کی سورتھیں بھی سنت
 نہیں ہیں بلکہ دونوں برعات قبیمہ ہیں اور اس پر فریفتہ ہونا چاہیے کہ ان کو شیخ ابوطالب
 کی منہ قوت القلوب میں اور حجت الاسلام امام غزالی نے احیاء العلوم میں لکھا ہے اور جو حدیث

۱۲۔ یہ مصنف کتاب فردوس کے مکے نوین ماہ جب ۳۵۰ھ میں ان کی وفات ہوئی کذا فی لسان المحدثین ۱۲

۱۳۔ یہ محمد ناصر بن محمد بن علی بن محمد بغدادی حافظ ادب معروف بسامی حافظ بغدادی تھے اوماہی وقت میں علم ادب
 میں بے نظیر تھے انھوں نے خطیب ابی زکریا نیریزی سے پڑھا تھا اور بہتوں نے ان سے روایت حدیث کی اس میں سے
 ایک ابو نصر بن جوزی تھے ان کی اکثر روایت انھیں سے ہے جیسا کہ معانی نے اپنی کتابوں میں لکھا ہے ابوعباس شمس
 میں پیدا ہوئے اور شعبان ۳۵۰ھ میں بغداد میں وفات پائی جس باران کے جنازے کی مار ہوئی اور سیدی شیخ
 حسین مملوک ولہم اھل تعلقہ منسوب ہے مدینۃ السلام بغداد کی طرف ۱۲۰۰ھ

کہ اس بارہ میں منقول ہوئی ہے۔ اُس پر بھی نہ جانا چاہیے کیونکہ وہ باطل ہے خلاصہ یہ کہ صلوٰۃ الرغائب
 کی حدیث کے متعلق بعضے کہتے ہیں کہ حسن غریب ہے جیسا کہ زرین نے تحریر الصالح میں لکھا ہے اور
 بعضے ضعیف کہتے ہیں اور بعضے موضوع چنانچہ اسی طرف متاخرین گئے ہیں لیکن اُن کا یہ قول ہے
 کہ یہ نماز پہلے نہ تھی نہ شیعہ کے بعد شائع ہوئی جیسا کہ آئندہ شیخ عزالدین ابن عبد السلام کے قول
 میں آئے گا یا اینہم وہ کہتے ہیں کہ یہ نماز قوت القلوب ابو طالب کی میں مذکور ہے اور ابو طالب کی وفات
 ۳۱ھ میں ہوئی تو اسکے بیت المقدس میں ظاہر ہونے اور ابو طالب کی وفات کے درمیان میں چوراس
 برس کا فرق ہوگا اور یہ معلوم ہے کہ اس کا ذکر قوت القلوب میں اسکے پہلے تھا تو اُس کے پہلے سو برس
 کے قریب زمانہ میں یہ نماز ہوئی ہوگی اس سے ابن جوزی کے قول کی سُستی واضح ہو جاتی ہے ابن
 سے اس ۲۱ کے شاٹ ہونے کے متعلق کیونکہ یہ تو اسکے پہلے تھے اور حافظ ابن ناصر الدین نے اس
 حدیث کی تحسین میں تساہل نہیں کیا ہے کیونکہ ابن جنیم اُن کے نزدیک ثقہ اور سچے تھے جیسا کہ تالیف شیعہ
 نے لکھا ہے تو اُن کے نزدیک اُن کا اس میں منفرد ہونا کچھ مضرب ہوگا واعداء علم لیکن نفس صلوٰۃ الرغائب کے
 متعلق شیخ ابن عبد السلام نے اور اُن کی متابعت سے نووی وغیرہ نے لکھا ہے کہ یہ بدعت قبیلہ مذکورہ
 اور شیخ تقی الدین ابن الصلاح کا قول جیسا کہ ابن حجر کی سے الصلاح والبیان میں نقل کیا ہے یہ ہے کہ
 حدیث کے ضعیف ہونے سے صلوٰۃ الرغائب کا باطل اور ممنوع ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ وہ تو اس
 امر میں داخل ہے جو حدیث میں مطلق نماز کے لیے وارد ہے تو وہ مستحب ہوئی اس واسطے کہ اکثر نصوص شرعیہ
 مطلق نماز کے بارہ میں ناطق ہیں ازاں بکلمہ مسلم کی حدیث ہے کہ نماز نو ہے یا یہ حدیث کہ تھارے اعمال
 میں سب سے زیادہ بہتر نماز ہے اب رہے اور اوصاف زیادہ جو اس میں ہیں جن سے ایک نوعیت
 اور خصوصیت سمجھی جاتی ہے تو وہ کچھ اسکے مانع نہیں ہیں کہ یہ نماز اس عموم امر میں داخل ہو جیسا کہ علماء
 میں مشہور ہے تو اگر کوئی حدیث خاص کر صلوٰۃ الرغائب کے بارہ میں مروی نہ ہو تو بھی اُس کا پڑھنا کیون
 نامبارک ہوگا بہت سی ایسی نماز میں خاص اوصاف پر ہیں کہ جن اوصاف کی کوئی تصریح کتاب و سنت
 میں نہیں آئی ہے پھر اُن کے متعلق یہ نہیں کہا جاتا کہ وہ نماز میں بدعت ہیں اور جو انھیں بدعت کتاب بھی
 تو بدعت حسنہ کہتا ہے کیونکہ اُن کی ہر کتاب و سنت سے ہے جیسے کوئی شخص شب میں پسند
 کہتین نماز ایک سہم سے پڑھے اور ہر رکعت میں کوئی خاص سورت پڑھے تو یہ خاص نماز غیر مردود
 ہوگی اور نہ کسی کو یہ حق ہے کہ وہ اُس کو بدعت جانے محض اسوجہ سے کہ اسکے بارہ میں کوئی حدیث
 نہیں آئی اور اگر اسکے لیے کوئی حدیث مسندوں سے بنائی جاسے تو اگرچہ وہ باطل کسی جائزے کی مگر

نفس نماز کی انکار نہیں ہوگی اسی طرح صلوٰۃ الرغائب بھی ہے اور بہت سی اسکی مثالیں ہیں ان
 جیسے کوئی ایسا بڑا طریقہ ہو جسکو اصول شریعت سے کوئی اصل باطل کرتی ہو یا اسپر بدعت مذکور
 ہونے کا حکم دیتی ہو تو وہ البتہ ممنوع ہوگی بخلاف صلوٰۃ الرغائب کے کہ وہ اس سے مخدوٹا ہے
 خاصہ یہ کہ جس چیز کے بارہ میں خاص کتاب و سنت میں کچھ نہیں آیا ہے تو وہ بدعت مردودہ ہے
 نہیں ہے بلکہ جو ایسی ہو کہ اسپر حکم نوی منع کا ہو یا وہ دین میں سے نہ ہو تو وہ مردود ہوگی کیونکہ
 حدیث میں ہے کہ جس نے ایسا فعل کیا اسپر ہمارا حکم نہیں ہے تو وہ مردود ہے اور بعض روایت
 میں ہے کہ وہ امر اگر چار سے دین سے نہ ہو تو وہ مردود ہے اور ایک روایت دارقطنی میں ہے
 ہے کہ من فعل امر ایس علیہ امرنا فقہورج تو اس سے یہ معلوم ہوا کہ نئی باتوں میں سے بعض وہ بھی
 دین جو دین میں داخل ہیں اور عموماً دین شامل اسی وجہ سے ان پر سنت حسنہ کا حکم ہوگا اور
 علماء کے نزدیک بدعت حسنہ ابن حجر کی فتح البین میں لکھتے ہیں کہ جو نئی بات مخالف کتاب و سنت
 یا جماعہ و اثر کے ہو وہ بدعت ضالہ ہے اور جو نئی بات خبر سے ہو اور اصول میں سے کسی سے
 مخالفت نہ ہو تو وہ بدعت محمود ہے اور یہ شیخ کا کلام حدیث میں احداث فی امرنا اونی دنیا
 ہذا مالیں مندہ کا اجمال ہے نیز حدیث میں سنہ حسنہ تجدید کا کیونکہ بدعت کی اچھٹائی
 جبکہ وہ ان اصول مذکورہ میں سے کسی کے موافق ہوگی تو وہ مخفی نہ ہوگی ورنہ وہ بدعت سیمہ ہوگی
 اور بیشک نماز بقتضا سے خبر صحیح الصلوٰۃ خیر عمدہ چیز ہے وہ بہت ہو یا کم اور جو اسکے حکم میں
 ہوگی وہ بھی اچھی چیز ہوگی اور صرف خاص شمار اور خاص پڑھنے اور خاص وقت کی قید لگانے
 سے وہ نماز مطلق نماز مطلوبہ کے جزئیات ہونے سے نہ نکل جائیگی اس واسطے کہ جو نماز کسی اصول شریعت
 سے نہ ہو وہ اس مطلق کے اندر داخل ہے خواہ کسی کیفیت و خصوصیت کے ساتھ ہو اور صلوٰۃ الرغائب
 بقول ابن حلاح کی بُرائی سے بھی ہوئی ہے جیسا کہ آئندہ آتا ہے تو یہ نماز جزئیات نماز مطلوبہ شرعیہ
 سے ہوئی اور اسی کا اثبات مطلوب ہے اسپر شیخ کے متبعین نے اعتراض کیا ہے کہ یان بشارت
 سے ہے جو شرع کے مخالف ہیں اور جھوٹ بنائی گئی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جیسا کہ
 ابو الفرج ابن جوزی نے لکھا ہے اور ابوبکر محمد طرسوسی نے بھی کہ یہ بیت المقدس میں منشا بصری کے
 بعد ایجاد ہوئی ہے اور باوجودیکہ یہ شرع کے مخالف ہے اور اسکی مخالفت کے اور وجوہ بھی ہیں جو
 ۱۰ اگر کوئی ایسی بات کہے جسکا متعلق بزرگ نہ ہو تو وہ مردود ہے ۱۱ سنہ ۱۰۰۰ جس نے اسی کی بناء پر امیر دین میں
 بات جو اسی میں نہیں ہے ۱۲ سنہ ۱۰۰۰ جس نے کوئی طریقہ نیک کا ۱۵ آخر حدیث تک ۲

بعض علماء کے ساتھ خاص ہیں اور بعض کے ساتھ عام یعنی عالم و جاہل دونوں کے لیے تو جو خاص عالم
 کے ساتھ ہیں وہ دوہیں ایک یہ کہ عالم جب اسکو پڑھے گا تو عام لوگ سمجھیں گے کہ یہ سنت ہے
 حب لائے یہ غلط ہے دوسرے یہ کہ عوام کا اس نماز کو پڑھنا اس کا باعث ہوگا کہ وہ اسکو حدیث اور
 سنت سے سمجھیں گے تو گویا وہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر افترا کرینگے اور ان کے اس
 افترا کا باعث یہ عالم نماز پڑھنے والا ہوگا اس کا جواب یہ ہے کہ ابن صلاح نے اس حدیث کا جو اس
 بارہ میں وارد ہوئی ہے اعتبار نہیں کیا ہے اگرچہ اسکو زین نے بحریہ الصحاح میں لکھا ہے
 اور اورون نے حدیث میں غریب ہونا لکھا ہے بلکہ اسپرچن بھروسہ کیا ہے کہ یہ نماز عموماً متذہبن
 مندیج ہے اور آئین ہمدانوں کے رد کرنے سے بھی سالم ہے تو اسپران دونوں اعتراضوں سے
 کوئی اعتراض وارد نہ ہوگا رہا عوام کو سنت کا گمان ہونا تو یہ جب ہوگا کہ جب پڑھنے والے اسکو
 ظاہر کریں کہ ہم اسکے بارہ میں جو حدیث آئی ہے اسپر اعتبار کر کے اسکو پڑھتے ہیں اور جب یہ کہہ دیں
 کہ ہم کو اسپر اعتبار نہیں ہے بلکہ اسکو ہم مطلق نماز سمجھتے ہیں تو ایہام اور ایقاع اور اغراض وغیرہ کچھ نہ ہوگا
 اور ابن صلاح نے خود ان سب کی تصریح اپنے قلم اور زبان سے کر دی ہے جیسا کہ ابن حجر نے
 نقل کیا ہے پھر شیخ کا قول ہے کہ جاہل و عالم دونوں کے لیے چند باتیں ہیں ایک یہ کہ نئی بات
 کرنا اور وہ بھی وہ جسکو دانشمندی نے وضع کی جانب منسوب کیا ہے اور یہ ممنوع ہے اس کا جواب
 یہ ہے کہ صلیۃ الرغائب ابن الصلاح کے نزدیک سنت حسنہ ہے نہ بدعت سیئہ اور جب یہ کہہ دیا گیا کہ
 عموماً متذہبن پر اعتماد ہے نہ خاص پر اور اسکی تصریح کر دی گئی تو پھر اعتراض کا گمان رہا دوسری وجہ یہ کہ نماز میں
 سکون سنت ہے اور اس میں یہ نہیں ہے کیونکہ اس میں تل ہوا اللہ کا بارہ بارہ بار شمار ہے اور
 سورہ تہ کا بھی شمار ہوتا ہے اور یہ شمار غالباً جب تک شخص اعضا کو حرکت نہ دی جائے ممکن نہیں
 اور اعضا کی حرکت خلاف سنت ہے اس کا جواب ابن الصلاح نے یہ دیا ہے کہ قتل ہوا اللہ کی
 تکرار بڑی نہیں ہے کیونکہ بعض حدیثوں میں آئی ہے ان اگر یہ کہنے کہ اس میں جو سورتیں اور سببیں
 شمار کی جاتی ہیں اس سے دل بٹتا ہے تو یہ ضرور مکرہ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تسلیم نہیں کیونکہ
 قلوب کے حالات مختلف ہوتے ہیں اور لوگوں کے حالات بھی اب نماز میں آیتوں کا شمار بھی حضرت
 سلمہ رحمہ کے سنی غلطی اور گمان میں نہ اور کسی چیز کو چھوڑ دینا اور اب فی کی اصطلاح میں ایہا ایسے کار کے استعمال کرکے ہیں کہ
 جسکو دینی ہونے کی وجہ سے ایک ہی اور بولے دانا معنی عید اور اسے ذکر و تہذیب و عباد کے معنی میں لڑائی پر آمادہ کرنا اور لڑائی میں
 سبب کرنا اور ذات میں ہوگا دیکر حکم کرنا اور اس کے معنی میں رہ گئے کرنا اور وہ علامہ شامی نے مذکور ہے

عائشہ اور طاؤس اور ابن مسرور اور سعید ابن جبیر اور حسن اور ابن ابی ملیکہ کے روایات سے مروی ہے اور اکثر سلف سے بھی امام شافعی کہتے تھے کہ نماز میں آیتوں کے شمار میں کچھ مضائقہ نہیں اور اسکے ناقل ابن المنذر ابن شافعی سے اور مالک اور احمد اور اسحق اور نووی وغیرہم سے بھی ایسا ہی منقول ہے چنانچہ اسکی شاہد صلوٰۃ التبیح کی حدیث ہے شیخ کہتے ہیں کہ یہ جو ابن الصلاح نے سورۃ کی تکرار کے بارہ میں کہا تو ہم اسکے منکر نہیں ہیں مگر اس پیشیت سے کہ جب دل سے شمار کیا جائیگا تو دل اسکے شمار میں پڑے گا اور شروع نہیں رہے گا اسکے علاوہ اگر ان کی مرد مکرر سے تسبیحات رکوع و سجود اور تہنیرات عیدین ہیں تو یہ امر واضح نہیں ہے کیونکہ وہ تو تھوڑی سی ہیں اتنے میں دل مشغول نہیں ہو سکتا اسکے علاوہ بیان شمار تو مشروع ہے اور جہان مشروع نہیں ہے جیسے صلوٰۃ الرغائب میں تو اس کا قیاس اُس پر کیسے صحیح ہوگا اور قیاس کو بیان کچھ بخل بھی نہیں ہے اور ابن الصلاح کا یہ خیال کہ سورۃ اخلاص کا مکر پڑھنا احادیث میں آیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ وہ حدیث صحیح نہیں ہے اور نہ حجت کے لائق اور اگر ہو بھی تو اس سے صرف جوڑ سمجھی جائے گا کہ آہ صلوٰۃ التبیح سے استشہاد تو وہ صحیح نہیں خلاصہ کلام یہ ہے کہ بہت شعا دل کو شروع اور شروع سے مانع ہوتا ہے اور نماز میں شروع ہی مطلوب ہے تو جو چیز نماز میں دل کو خشوع سے باز رکھتی وہ مشروع نہیں مشروع تو وہ تھوڑا شمار ہے جس سے دل مشغول نہو اس کا جواب یہ ہے کہ کثرت شمار بھی نماز میں مشروع ہے جیسے صلوٰۃ التبیح میں اور یہ اس حدیث سے ثابت ہے جو صحیح بخاری اور حسن لذاتہ اور قابل حجت ہوتا ہے کیونکہ صلوٰۃ التبیح میں ہر رکعت میں پچتر مرتبہ شمار ہوتا ہے اور یہی اسکی دلیل ہے کہ شاید کثیر متنافی شروع نہیں در نہ کسی نماز میں یہ مشروع نہوتا تو اس دلیل سے صلوٰۃ الرغائب میں مخالفت سنت نہیں پائی جاتی اور اس سے زیادہ وضاحت یہ ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جس نے قل ہو اللہ گیارہ بار پڑھا تو اللہ اسکے لئے جنت میں گھر بنائے گا اور اسکو امام احمد نے بسند حسن معاذ بن انس سے روایت کیا ہے امام نووی اذکار میں لکھتے ہیں کہ قرآن کا پڑھنا افضل اذکار ہے اور افضل قرآن وہ ہے جو نماز میں پڑھا جائے تو جب یہ ثابت ہوا کہ اس چیز کی تکرار کی نماز میں فضیلت ہے تو وہی افضل ہوگی اس سے کہ غیر نماز میں ہو اور اسکے مؤید فیروز دہلی کی وہ حدیث بھی ہے جو طبرانی کی روایت سے ہے اور اسی کی طر ابن الصلاح نے بھی اشارہ کیا ہے وہ یہ ہے کہ جس نے قل ہو اللہ سو مرتبہ نماز یا غیر نماز میں پڑھا تو اللہ اسکو دوزخ سے بری کر دے گا اور ایسا ہی جامع صغیر میں بھی ہے اگرچہ شراح جامع صغیر کا

قول یہ ہے کہ اسکی سند ضعیف ہے اور شیخ عزالدین کا اشارہ بھی اسی طرف ہے لیکن مطلوب
 اس سے حاصل ہے اوس صحیح بخاری کے باب مناسئل القرآن میں ایک امر ہے جس سے اسکی اور
 زیادہ تائید ہوتی ہے وہ یہ کہ امام بخاری نے بسند حضرت ابی سعید خدری روایت کیا ہے کہ ایک
 شخص نے دوسرے شخص کو قتل ہوا لہ پڑھتے سنا اور اسکی تکرار کرتے صحیح کو جب وہ حضرت کے
 حضور میں حاضر ہوا تو یہ حال عرض کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سے اسکی جس کے
 قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ یہ سورۃ تھالی قرآن کے برابر ہے اور دوسرے طریقہ سے یوں
 ہے کہ ابو سعید کہتے تھے کہ مجھ سے میرے بھائی قتادہ بن نعمان نے بیان کیا کہ ایک شخص نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کھڑے ہو کر قتل ہوا لہ پڑھنا شروع کیا اور پڑھتا رہا جب
 بد لوگ صبح کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہوئے تو ایک شخص نے عرض کیا کہ
 یا رسول اللہ فلاں شخص صبح کو اٹھ کر قتل ہوا لہ پڑھنے لگا اور وہی بار بار پڑھتا تھا اس سے
 راز نہیں پڑھتا تھا تا آخر حدیث قتادہ ابن جریج الباری میں لکھتے ہیں کہ پڑھنے والے قتادہ بن
 نعمان تھے اور امام احمد ابی سعید سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ ایک بار رات کو قتادہ
 بن نعمان نے قتل ہوا لہ پڑھنا شروع کیا اس کے سوا اور کچھ نہیں پڑھا الحدیث اور سننے والے غالباً ابو سعید
 حدیث کے راوی تھے کیونکہ قتادہ اپنے اخیانی بھائی تھے اور دونوں ایک دوسرے کے پڑوس
 میں رہتے تھے اور قطنی اسحاق بن الطباع کے طریق سے روایت کرتے تھے اور وہ مالک سے
 اس حدیث میں کہ اس شخص نے عرض کیا کہ ایک پڑوسی ات کو اٹھتا ہے اور بوا قتل ہوا لہ پڑھنے
 کچھ نہیں پڑھتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابی پر اس تکرار سورت کو نام
 لکھا اور اسکی فضیلت بیان کر کے کراہت کو دفع کر دیا تو یہ تو یہ اگر نماز میں ہو تو اس سے صاف
 طور پر محل نزاع معلوم ہوئی اور اگر خارج نماز ہو تو اس طریقہ میں کچھ جایگی جو مذکور میں بیان ہوئی تو
 مطلب حاصل ہو گیا اور یہ کہ کثیر سنائی شروع ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں مشغول ہونا گویا اگر کسی
 سے باز رہنا ہے حالانکہ وہ ذکر الہی کے اقسام سے ہے تو یہ سنائی شروع نہیں ہے ابن الصلاح کا
 قول سن کر اس نماز میں مدد خاص کی قید بانفس کے ہے اور وہ ضرر نہیں اور یہ قید ویسی ہے جیسے
 سننے لوگ قرآن کا ساتواں حصہ اور بعض چوتھائی ہر روز پڑھتے ہیں یا جیسے ذلیفہ خوان اپنے
 میں اندھا اختیار کیسے ہیں کہ اس میں نہ بڑھاتے ہیں نہ گھٹاتے اور یہ اسوجہ سے کہ یہ عموماً میں کسی
 مخالفت اصولی کے داخل ہیں بن جبر کہتے تھے کہ ابن الصلاح اپنی سن عمر میں کہہ کرتے تھے کہ کثرت

کی نماز اور صلوٰۃ الرغائب اگرچہ یہ دونوں بدعت ہیں مگر میں منع نہیں کرتا کیونکہ میں جانتا ہوں کہ یہ
مطلق صلوٰۃ میں داخل ہیں اور سلامہ تعالیٰ کی اسکی رد کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اس بارہ میں ہر صفت
مطلق طلب صلوٰۃ وارد ہوئی ہے آپ یہ کہ یہ موضوع ہے تو اس سے کوئی خاص چیز نہ مطلوب ہوگی اور
جس نے اس میں کسی چیز کو مقید ہوا ان وغیرہ کیا تو یہ بدعت کی قسم میں داخل بھیجے جائے گی اور مقصود اسکی
عمومیت ہے اور وہ موجود ہے نہ یہ کہ وہ بالخصوص مطلوب ہو مگر میں کہوں گا ابن الصلاح اس کے
قائل نہیں ہیں کہ وہ بجز یہاں مطلوب ہیں بلکہ اس وجہ سے کہ وہ عموم میں داخل ہیں اور مطلق جزئی ہی
میں پایا جاتا ہے تو اس کے واسطے ایک طرح کی خصوصیت ہونا ضروری ہے اور یہ کچھ مضر نہیں مگر جب کسی
اصل کی معارضت یا مخالفت ہو اور صلوٰۃ الرغائب ابن الصلاح کے نزدیک اس سے محفوظ ہے اور
بدعت مذکورہ کی قسم میں داخل نہیں ہے چنانچہ اسکی توضیح امام نووی کے اس قول سے ہوتی ہے
جو وہ اذکار میں رکھتے ہیں کہ ملاقات کے آثار میں ممانعت متفقہ یہاں ہے اور یہ ملاقات میں لیکن
جن لوگوں نے نماز بیچ اور منہر کے بعد عافہ کرنے کی عادت کر لی ہے تو اسکی اصل شرعاً گواہ طرح
پر نہیں ہے لیکن اس میں کوئی مضائقہ بھی نہیں کیونکہ مصافحہ دراصل سنون ہے اور یہ محابہ کا بعض حالات
میں اسکی محافظت اور اکثریات میں اس میں افراد کرنا اسکو اہمیت شرعیہ سے خارج ہیں کرتا کیونکہ
یہ اس کا اقرار ہے کہ جس فعل کی اہمیت سنت سے متعلق ان اوقات میں نہیں یہ اس کے شرط سے
پایا جائے ثابت ہو تو اس کا بعض اوقات کے ساتھ مقید کرنا منہ نہیں اور یہ معلوم ہے کہ ہر زمان
اصول کے ساتھ موافق ہے جو مطلق ان وقتوں میں مطلوب ہیں جنہیں نماز کو وہ نہیں ہے تو ان کو اوقات
کے ساتھ مقید کرنا مضر نہیں یہ کہ وہ بنی بنی اذکار مطلوب ہے کہ ہیں شیخ عزالدین کہ قول ہے کہ صحیح مسلم
سے یہ بات صحیح طور پر ثابت ہے کہ اور راتوں سے تہجد کی بات کی تہجد میں قیام کے لیے سنون ہے اور
ن لوگوں نے صلوٰۃ الرغائب کے ساتھ ہی کی رات تہجدوں کرنی ہے اور اس شخص کو اس شہرت
صحت و عافیت و سلمہ نے منع فرمایا ہے ابن الصلاح کہتے ہیں کہ یہ جو شیخ کا گمان ہے کہ اس میں تہجد
کی رات کی تخصیص ہے اور یہ نہیں عنہ ہے تو یہ کوئی چیز نہیں کیونکہ جو صلوٰۃ الرغائب پڑھتا ہے اس پر
لازمی نہیں کہ وہ خاص اسی رات کو پڑھے اور اور راتوں کو چھوڑ دے بلکہ اسکو یہاں ہے کہ جو تہجدوں
رات کے اور راتوں کو بھی قیام کرے تاکہ نہی سے بچل جائے کتاب التہجد میں ہے کہ یہ کچھ نہیں ہیں
شب جمعہ اور روز جمعہ کی تفصیل بتیہ شب و روز سے یہ تو ہے چنانچہ صراحت ہے تہجد میں ہے کہ
اس رات دن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بار بار درود پڑھنے کا حدیث صحیح میں حکم آیا ہے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ بہت بھجور و درود جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات کو اور یعنی درود
 میں ہے کہ بھجور و درود روشن دن میں بہت بھجور اور اس سے مراد جمعہ کی رات اور
 دن ہے اسکو تیرانی نے اوسط میں الی ہر یہ سے روایت کیا اور بھجور و درود جمعہ کے دن بہت بھجور
 کیونکہ جو لوگ بھجور جمعہ کے دن درود بھجور میں وہ درود بھجور میں کیے جاتے ہیں اسکو حاکم نے مستدرک
 میں اور تہذیبی نے شعب الایمان میں الی سعود نصاری سے روایت کیا ہے اور یہ کہ جب جمعہ کا دن
 یا جمعہ کی رات ہو تو بھجور و درود زیادہ بھجور اسکا امام شافعی نے معرفۃ میں روایت کیا ہے اور اور
 حدیث میں بھی اس باب میں بہت آئی ہیں تو شب جمعہ کی تخصیص میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ اگر یہ
 ایسا خیال کیا جائے تو غالباً بیجا ہو جیسے کہ درختار میں لکھا ہے کہ عید کے روز نفل نہ پڑھنے کا حکم
 خواص کے لیے ہے اور عوام کو کسی حال میں منع نہ کیا جائے بوجہ انکی اچھی باتوں میں کم رغبت
 ہونے کے کذا فی البحر یعنی وہ نفل عید گاہ میں پڑھیں نماز سے پہلے خواہ نماز کے بعد کذا فی المطالب
 عوام کو منع نہ کرنا یہ بحث صاحب بحر کی ہے نہ روایت مذہب یعنی اسوجہ سے منع نہ کیا جائے کہ اگر
 اس وقت وہ لوگ روک دیے جائیں تو پھر امور خیر بالکل ترک کر دیں گے کذا فی الشامی اور
 بحر الرائق کے حاشیہ میں ایک مجتہد کے ہاتھ کا لکھا ہوا ہے کہ اسی طرح عوام کو صلوۃ الرغائب اور
 نماز شب برات اور نماز شب قدر سے منع نہیں کرنا چاہیے مترجم کہتا ہے کہ صلوۃ الرغائب کا
 حال ہم آغراب النوافل میں لکھ چکے ہیں جو اسکے بارہ میں منقول ہے وہ سب ممنوع و باطل ہے
 پھر شامی نے جو یہ حکم حاشیہ سے نقل کیا اسکے متعلق شیخ حجتی محشی کہتے ہیں کہ یہ قابل اعتماد نہیں
 اس لیے کہ فقہا کا اتفاق ہے کہ حدیث ممنوع پر عمل کرنا حرام ہے اور ان نمازوں کی حدیث کی
 موضوع ہونے کی تصریح کر دی گئی ہے اور احکام فقہ گنام حاشیہ میں سے بیان نہیں کیے جاتے
 خصوصاً وہ حواشی جنکا فساد ظاہر ہو کذا فی الشامی اب علت اس قول کی جو شامی نے بحر الرائق
 سے اوپر نقل کیا ہے یہ ہے کہ ایک بار حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو عید کی نماز کے بعد
 نماز پڑھتے دیکھا تو کسی نے آپ سے عرض کیا کہ آپ اس شخص کو منع نہیں کرتے آپ نے فرمایا مجھے یہ ڈر
 ہوتا ہے کہ کہیں میں اس عید میں داخل نہ ہو جاؤں کہ جو اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ کیا تو منع کرتا ہے
 بندہ کو جب وہ نماز پڑھتا ہے مگر یہ روایت اسکے مخالف ہے جسکو مروزی نے کتاب العید میں
 اور ساندانی نے شرح مجمع میں روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے عید کے دن نماز سے پہلے نفل پڑھا
 چاہی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسکو منع فرمایا اُس نے عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین میرا خیال یہ ہے

کہ اللہ تعالیٰ نماز پر عذاب نہ کرے گا آپ نے فرمایا کہ میرا خیال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی ایسے فعل پر ثواب دے گی
 جسکو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کیا ہو یا آپس تر غیب نہ دی تو میری نماز بیکار ہوگی اور بیکار
 بات کرنا حرام ہے اور غالباً بخدا آنحضرت کی مخالفت کی وجہ سے عذاب نہ دے گا اس سے
 مجالس الابراہیم شیخ عزالدین کہتے ہیں کہ تیسری وجہ یہ ہے کہ اس نماز میں خشوع نہیں ہوتا
 اور نماز میں خشوع سنت ہے کیونکہ پڑھنے پانے کے جب دل سے سورتیں گنیں تو اس میں اسکو
 اللہ کی طرف کیا توجہ ہوگی اور اللہ سے اعراض اس وجہ سے کہ جو نماز میں مشروع نہیں ہے مناسبت
 نہیں ہے تو اس کا جواب تو ادا پر گزر گیا کہ سورۃ کا شمار مشروع ہے اور اس سے وہ نمازی اللہ سے
 معرض ہوگا بلکہ اللہ کی طرف ملحق ہوگا اسی کے حکم سے اور یہی عین توجہ اور اللہ کی یاد ہونی تو وہ
 مقبل الی اللہ ہوا نہ معرض اور شیخ عزالدین کہتے ہیں کہ چوتھی وجہ یہ ہے کہ یہ نماز سنت نوافل کے
 مخالفت ہے اسکو مسجد میں پڑھنے سے گھر میں پڑھنا افضل ہے سو اس کے جسکو شایع نے مستثنیٰ کر دیا
 ہے پانچویں وجہ یہ ہے کہ یہ نماز نوافل کے تنہا پڑھنے کی مسنون ہونے کی مخالفت ہے علاوہ اس
 صورت کے کہ حسین شایع نے جماعت کے متعلق حکم دیا ہو اور یہ صورت اس میں نہیں ہوا ابن الصلاح
 کہتے ہیں کہ اس نماز کا جماعت سے پڑھنا خاص ہے جیسے عید کی نماز تو اس کا جواب یہ ہے کہ نماز
 جماعت کے ساتھ مسنون نہیں ہے نہ یہ کہ جماعت سے پڑھنے کی ممانعت ہو چنانچہ امام شافعی نے
 اسکی تصریح کی ہے کہ نوافل کا باجماعت پڑھنا کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 نفل کی نماز جماعت سے پڑھائی اور حضرت انس اور انکی والدہ اور خالہ مقدمہ یہ تھیں شیخ عزالدین
 کہتے ہیں کہ نوافل میں اقتدا کا جواز ابن الصلاح کے قول کے مفید نہیں کیونکہ بیان جواز کی انکار
 نہیں ہے بلکہ اس امر کا ثبوت دینا مقصود ہے کہ یہ خلاف سنت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے نفل میں جماعت کا واقع ہونا جواز کے لیے ہے نہ یہ کہ جماعت کا طریقہ نفل میں جاری کر لیا جائے
 اور آنحضرت کا انس وغیرہ کے ساتھ پڑھنا یہ واقعہ نادر تھا اس پر قیاس سے جواز معلوم ہوتا ہے
 ابن الصلاح کہتے ہیں کہ اس نماز کا شعار ظاہر حادث ہے اور دین میں شعار ظاہری پیدا کرنا ممنوع
 ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ عبادت ہے اور اسکی اصل شریعت سے ظاہر ہے اور اسکے لوگ
 خواہشمند بھی بہت سے ہیں تو اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ اسکی بالکل انکار کر دی جائے اب اگر
 یہ کہا جائے کہ جس امر کی علماء مسلمین نے اصل بیان کی اور فروع بھی اور تدقیق اور تدیس سے
 ظاہر دین میں شعار پیدا کیا کہ جو ابتدائے اسلام میں نہ تھا تو وہ کیونہی بات کہی جائیگی اس کا جواب

یہ ہے کہ بخاری نے باب امرۃ و حد حاکون صفائین لکھا ہے کہ مجھ سے عبد اللہ بن عمر نے بیان کیا اور ان سے سفیان نے اور ان سے اسحاق نے اور ان سے انس بن مالک نے کہ میں نے اور ایک یتیم لڑکے کے لئے کہ جو میرے گھر میں رہتا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی اور میرے پیچھے میری ماں ام سلیم تھیں اور باب الصلوۃ علی الخیرین لکھا ہے کہ مجھ سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا ان سے مالک ان سے اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ نے ان سے انس بن مالک نے کہ ان کی جدہ لمیکہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کی آپ نے تشریف اکر کھانا نوش کیا پھر فرمایا کہ میں یہاں نماز پڑھنا چاہتا ہوں تاکہ اس سے تم کو برکت حاصل ہو انس کہتے تھے کہ میں اٹھا اور میرے یہاں ایک بیٹائی تھی جبرانی ہونے کی وجہ سے سیلی ہو کر سیاہ ہو گئی تھی میں نے پانی سے اسکو دھویا اور بچپا دی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کھڑے ہوئے اور میں نے اور ایک یتیم لڑکے کے پیچھے صفت بانجھی اور ایک بادھی عورت ہم دونوں کے پیچھے کھڑی ہوئی اپنے دو بچے پڑھیں بعد اسکے ہمارے گھر سے رخصت ہو گئے حافظ ابن حجر نے اس میں علما کا یہ اختلاف نقل کیا ہے کہ جدہ کی ضمیر اسحق کی طرف پھرتی ہے یا انس کی طرف پہلے قول پر وہی ملکہ ام سلیم بنت لیثان انس کی ماں تھیں کیونکہ اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ ام سلیم انس کی ماں سے تھے در دوسری صورت پر وہ ملکہ بنت مالک بن عدی ام سلیم کی ماں ہوئیں ابن حجر کہتے تھے کہ اس بنا پر کہ ضمیر انس کی طرف پھرتی ہے اور قصہ ایک ہے مالک نے اسے بڑیا یا اور سفیان نے مختصر کیا اور تعدد کا بھی احتمال ہے اور تمیز کا حضرت انس کی جدہ ہونا اس سے یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ اسحق کے بھی جدہ ہوں اور امام نووی نے صحیح مسلم کی شریعت میں باب جواز الجماعت فی النافلة والصلاۃ علی حصان و خمر و ثوب و غیرہ میں لکھا ہے کہ لمیکہ میم کے پیش اور لام کے زیر سے ہے اور اسی کے قائل تبور ہیں اور قاضی عیاض نے اصیلی سے نقل کیا کہ یہ میم اور لام کے زیر سے ہے مگر یہ محمد بن غریب ذہبی و مردود ہے صحیح یہ ہے کہ لمیکہ اسحاق کی دادی تھیں تو پھر انس کی ماں ہوئیں کیونکہ اسحاق ان کے اخیاں ہی کہتے تھے اور بعض کہتے ہیں کہ لمیکہ انس کی ماں تھیں حافظ ابن حجر سنن میں کہ اس حدیث سے کسی فائدہ نہ ملے ایک نماز فضل کا جماعت سے گھر میں پڑھنا دوسرے محل نماز کے لیے محل تنہائی ہونا کیونکہ وہاں کوئی مصلحت سکھانے وغیرہ کی نہ تھی بلکہ ممکن ہے کہ نماز اسی میں عبد اللہ بن عمر اور دیگر کمالیہ مسمیہ من صدیقہ صغیرہ صفا بنی کے ساتھ تھے در نہ سلمہ جرم سیر

ام سلمہ باربعہ قتایہ ابی طلحہ کی بیوی تھیں کہ فی سائر الرجال ۱۲۸

وہاں پڑھنا حضرت کے لیے افضل ہوا اور باب المساجد فی السیوت میں لکھا ہے کہ عثمان بن
 مالک نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آکر عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں اندھا ہوں اور ایک قوم
 کی امامت کرتا ہوں اور برسات کے زمانہ میں ہرگز اور ان لوگوں کے درمیان میں ایک مذہبی
 سیلاب ہو جاتا ہے اسوجہ سے میں ان کی مسجد تک امامت کے لیے نہیں پہنچ سکتا میری خواہش
 ہے کہ آپ میرے گھر میں تشریف لے کر ایک جگہ پر نماز پڑھیں کہ اسی جگہ میں نماز پڑھا کر دن آپ نے
 فرمایا اچھا اور اسکے دوسرے دن آپ مہم حضرت بدیع بن عتق کے چاشت کے وقت میرے
 گھر پر تشریف لائے اور پوچھا کہ تم کو کون جگہ میرے نماز پڑھنے کے لیے پسند ہے میں نے ایک کو
 ان کی طرف اشارہ کیا وہاں آپ نے تشریف لیا کراہد اکبر کہ اور ہم نے نعمت بانڈھی اور اپنے دو تین
 بچے لے کر سلام پھیرا تا آخر حدیث کا تب الحروف کہتا ہے کہ یہ پوری حدیث یہ ہے کہ عثمان بن
 مکتے تھے کہ میں نے ایک مار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خریدا تھا اور آپ سے گھر پر
 تشریف لانے کی استدعا کی آپ تشریف لاسا اسی وقت گھر اور محلہ کے لوگوں میں سے کئی آدمی
 جمع ہو گئے ان لوگوں میں سے ایک شخص بولا کہ بکر بن عثمان یا خوش کہان ہے راوی کہ اس شخص
 میں شک ہے کہ میں نے ایک کے بارہ میں مالک محلہ وادان میں سے ایک شخص تھا جو اس وقت
 وہاں نہیں موجود تھا اسی وجہ سے کسی نے یہ چھپا ہوا کہ وہ کیوں نہیں آیا تب ایک شخص بولا کہ
 منافق ہے اور اللہ و رسول کو دوست نہیں رکھتا وہ کہتا تھا آپ فرمایا یہ نہ کہو کیا تم کو نہیں معلوم
 اس نے کلمہ پڑھا ہے اور یہ وہی ہے یہ آپ نے اس شخص کی باطنی تصدیق کی خبر دی اور فرمایا کہ وہ
 منافق نہیں ہے یہ آپ کو وحی سے معلوم ہوا ہو گا یا یہ کہ وہ اس گروہ میں سے جو خزانہ پر یہ شخص
 تھے اور اللہ تعالیٰ نے اسکے بارہ میں وحی بھیجی تھی کہ اللہ ہر وادان سے آگاہ ہے وہ جو چاہیں
 کریں میں نے ان کو بخش دیا تو یہ منافق کیسے ہو گئے تب اس شخص نے کہا کہ اسکی حقیقت حال کو تو
 اللہ اور رسول زیادہ جانتا ہے آنحضرت نے فرمایا کہ بیشک اس نے آگ کو حرام کیا اس پر جس نے
 کلمہ پڑھا اور اس پڑھتے سے اللہ کی رضا مندی چاہی عثمان بن مالک صحابہ میں تھے اور انصاری
 اور خزرجی ہر ایک کے شریک تھے کذا فی تیسیر القاری اور اسرار الرجال بخاری میں ہے کہ عثمان کبیر
 عین و ضمہ عین بن مالک یہ انصاری سالمی مدنی نامی تھے اور یہی حدیث صحیح مسلم میں باب الرخصت
 فی المختلف عن الجماعة لعدس میں موجود ہے امام نووی اسکی شریعت میں لکھتے ہیں کہ عثمان کی
 سند خیر ہے خاتم خزرجی و زائد و زائد کہ اس کی سند کو کتب میں ہونا اور وہ حدیث سے ہونا امام احمد

اس حدیث سے کئی فائدے کہ جو میں نے کتاب الا بیان میں لکھے ہیں ان میں سے چند یہ ہیں کہ مسلمان
 اور اُن کے آثار سے برکت لینا اور وہ ان نماز پڑھنا جہاں ان لوگوں نے نماز پڑھی ہو اور اُس سے
 برکت لینا درست ہے اور فاضل کا مفسر کی زیارت اور اُسکی مہمانی میں جانا اور نذر کی وجہ سے
 جماعت کا ساقل ہونا اور امام اور عالم وغیرہ کا اپنے ساتھیوں کے ساتھ جانا اور مالک مکان سے
 اُسکے گھر جانے میں مجازت لینا اگرچہ وہ خود بلا چکا ہو اور سب انور میں امراہم کو پہلے کرنا جیسے
 کہ آپ نماز پڑھنے تشریف لائے تھے تو آپ نے پہلے نماز ہی پڑھی تب تشریف رکھی اور نفل کی
 نماز جماعت سے پڑھنا جائز ہے اور یہ کہ دن کی نماز میں نفل دو گنا نہ ہی ہے اور یہی مذہب ہمارا
 اور جمہور کا ہے اور محلہ والوں اور پڑوسیوں کے لیے بہتر ہے کہ جب اُنکے بیان کوئی عمامہ شخص
 آئے تو وہ سب اُسکی زیارت اور اُسکی تعظیم و تکریم اور اُس سے استفادہ کے لیے آدین اور کوئی
 مضائقہ نہیں گھر میں کسی خاص مقام پر نماز پڑھنے کا التزام کرنا اور مسجد میں جو خاص جگہ پر نماز پڑھنے
 کے لیے مانگ آئی ہے تو وہ اس وجہ سے ہے کہ کہیں یہ ریا وغیرہ کے طور پر نہ ہو اور کسی کو ٹھوٹا
 لگا کر بُرائی سے باز نہ کرنا چاہیے اور جو توحید پر جانے اُسکو نلور نار ہوگا علاوہ اس کے اور بھی
 فوائد ہیں اور امام بخاری اس حدیث کو باب اذا دخل بیتا یصلی حیت یشاء و حیث امر
 اور باب الرخصت فی المطس اور باب اذا زار الامام قوما فامهم اور سلامہ الامام وہ جین سلم
 الامام اور باب من م یورد السلام علی الامام اور باب صلوة النوافل بجماعة میں بھی نقل
 کیا ہے حافظ ابن حجر فتح الباری میں طہانی سے روایت کرتے ہیں کہ عثمان نے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے ایک جمعہ کو عرض کیا کہ اگر آپ کسی دن تشریف لاتے چاہے سینچر کے دن پھر لکھا ہے کہ
 تمام راویوں نے سوا حضرت ابی بکر صدیق کے و کسی کا نام نہیں لکھا لیکن ابی ادیس کی روایت میں
 ہے کہ آپ کے ساتھ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر تھے اور مسلم کی روایت میں ہے کہ آپ تشریف لائے اور
 آپ کے ساتھ اور بھی صحابہ تھے اور طہانی کی روایت میں ہے کہ چند صحابی آپ کے ساتھ تھے تو اس سب
 میں تطبیق یوں ممکن ہے کہ آپ کے جیسے وقت حضرت ابو بکر ساتھ ہونگے اور پوچھتے یا اُس سے قبل
 حضرت عمر وغیرہ اگر آپ کے ساتھ ہو گئے ہونگے تو بیان پر مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کمر
 سلا میں کتابوں کہ باب الاموم میں سلم الامام یعنی تقدی اس وقت سلم کہ جب امام کے من حضرت امیر
 کہ بیان نے کہا کہ ہم نے نماز پڑھی ہن حضرت کے ساتھ تو ہم پھر جبکہ آپ سلام پھیرا اور آپ نے اُس سے انکار نہیں کیا
 باقی اور باتوں میں وہی قصہ ہے جو اوپر نقل ہوا فقہ و تفسیر

فتح مانگنے کو بذریعہ سجدہ کے اختیار کیا کیونکہ حدیث میں ہے کہ بندہ کو اُس کے رب سے قریب کرنے والی
 وہ حالت ہے کہ جب وہ سجدہ میں ہوتا ہے تو بظاہر اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ کچھ شکر و ثلوت ہی
 کے لیے منحصر نہیں ہے بلکہ ہر حاجت کے لیے ہو سکتا ہے کیونکہ دعا اسی ذریعہ سے قبولیت کی طرف اقرب
 ہوتی ہے کتاب الحروف کہتا ہے کہ سفر السعادت اور اسکی شرح میں ہے کہ سنن ابی داؤد اور مسند امام احمد
 میں حضرت سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار کہ معطلہ سے مدینہ
 طیبہ تشریف لے جاتے تھے جب غزوئی کے قریب جو ایک مقام کا نام ہے حمیرین شریفین کے
 درمیان میں پہونچے تو اوٹنی پر سے ترپڑے اور دعا کے لیے ہاتھ اٹھائے اور تھوڑی دیر بعد غیب کی
 اس کے بعد سجدہ کیا اور دیر تک سجدہ میں رہے بعد اس کے سر اٹھا کر دوبارہ دعا مانگی پھر سجدہ میں گئے
 اور تین بار ایسا کیا گیا جب لوگوں نے اسکی وجہ پوچھی تو فرمایا کہ میں نے اپنی امت کی شفاعت کی تو اللہ
 نے تمہاری امت کو بخشا تب میں نے سجدہ کیا بعد اس کے پھر دعا مانگی اور امت کی شفاعت کی
 پھر تمہاری امت اور بخشی گئی پھر میں نے سجدہ شکر کیا بعد اس کے پھر دعا مانگی پھر تمہاری امت بخشی گئی
 تب میں نے پھر سجدہ شکر کیا اور مسند امام احمد میں ہے کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ایک شخص کو تادمہ بر صورت شعیف ناقص الخلقہ کو دیکھا تو فوراً سجدہ شکر کیا اور فرمایا کہ میں اللہ سے
 مایست مانگتا ہوں اور سمجھ میں مروی ہے کہ غزوہ بدر کے روز جب لوگ ابی جہل کا سر آنحضرت کے
 حضور میں لائے تو آپ نے سجدہ کیا اور دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے دو کھنٹیں پڑھیں شیخ عبدالحق
 محدث دہلوی کہتے ہیں کہ اس سے سجدہ کی تاویل کی صحت نماز میں معلوم ہوتی ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہ اور امام
 مالک کا قول ہے لیکن اگر یہ سجدہ علاوہ ان دو رکعت کے جو توبہ تاویل صحیح نہ ہوگی اس وجہ سے کہ اور
 احادیث سے شکر کے واسطے صرف ایک سجدہ ثابت ہوتا ہے نہایت انا یہ ہے کہ اس روایت سے
 نماز شکر کی مشروعیت پائی جاتی ہے اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں تو اہل لہجہ میں ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مسئلہ ہجری میں رمضان شریف کے مہینہ میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو
 یمن بھیجا جب آپ نے وہاں سے بذریعہ خط کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں گزارش
 کیا کہ یہاں کے قبیلہ واسلے مسلمان ہو گئے اور آپ نے وہ تحریر ملاحظہ فرمائی تو اسی وقت اس نعمت کے
 شکرانہ کا سجدہ کیا اور ان سب کے لیے دعا خیر فرمائی اور مکرر ارشاد فرمایا السلام علی ہمدان
 السلام علی ہمدان چنانچہ اس قصہ کو جو یقی نے بھی یہ اسناد صحیح روایت کیا ہے اور بتلج کہ چند
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے ویسے ہی حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین منقول ہے

اسی طرح سفر السعادت میں ہے کہ کعب بن مالک کو جب قبولِ توبہ کی بشارت ملی تو آخون نے بھی
 شکر کا سجدہ کیا اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو جب سیلہ کذاب کے قتل کی خبر ملی تو آپ نے بھی
 شکر کا سجدہ کیا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے جب ذوالقعدہ کو کہ جو سردار بن خوارزم سے بھٹکا
 کشتون میں مراڑا دیکھا تو آپ نے بھی شکر کا سجدہ کیا ان سب کے قصے شرح سفر السعادت میں موجود
 ہیں ابن الصلاح کہتے ہیں کہ دو سجدے میں نماز کے بعد چارہاں ہمارے ائمہ اسکی کراہت میں متماثل
 ہیں اگر کوئی انہیں سے نزاع کرے یا وہاں کو کہ وہ جانتا ہو تو وہ ان کو نہ کرے نماز کو کیوں بیٹھ دے
 نہ کہ لوگ اس بزرگ وقت کو اس سعادت سے خالی نہ دیکھیں اور نماز کے ثواب سے محروم نہ رہیں۔
 شیخ عزالدین کہتے ہیں کہ نوین رحمہ یہ ہے کہ اگر فرض کیا جائے کہ یہ دونوں سجدے صحیح ہیں تو تثنیہ و تہنید
 کے تہا میں مشغولی یہ ششوں کے خلاف ہوگی اس کا جواب بھی اوپر ہو گیا ہے اور شیخ کہتے ہیں کہ یہ ان
 وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ شب جمعہ کو قیام کے بعد سنا سن کر رکعتیں
 اس کا جواب یہ ہے کہ ابن الصلاح یہ نہیں کہتے کہ یہ نہ تہجد میں کی ات کو پڑھنی جائے بلکہ اور اتوں
 کو بھی پڑھنی جا سکتی ہے تاکہ مخالفت نہ رہے اور شیخ کہتے ہیں کہ گیارہویں رحمہ یہ ہے کہ سہن سنت
 خلاف اس چیز کی مخالفت ہے جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدوین کے لیے اختیار فرمایا ہے
 کیونکہ جب آپ بر سورہ بنو اسرہلک الاصلی نازل ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ اسکو اپنے شان میں لکھو
 اور آپ کا ارشاد سلوچ قل و س گویا صحیح ہے اور آپ سے اس کا پڑھنا بھی ثابت ہے اگر اس کا
 شہادہ ملنا اور مستحکم دلی الاصلی میں وہ ثابت ہے جو سلوچ قل و س میں نہیں ہے اور ابن
 کا قول بھی یہی ہے اور شیخ عزالدین کہتے ہیں کہ اس گیارہویں وجہ میں اور بھی مخالفت ختمات میں
 شیخ ابراہیم کردی کہتے ہیں کہ شاید اس اعتراضوں میں سے ایک یہ بھی ہو کہ سلوچ قل و س کے بعد
 میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدوں اور کہ عوان میں سلوچ قل و
 رب الملائکۃ والروح بھی پڑھا کرتے تھے چنانچہ اسکو عبدالرزاق نے روایت کیا ہے اور یہ معلوم
 ہے کہ اولویت سے خلاف سنت لازم نہیں آتا اور در صورت اس امر کی تسلیم کے جو اولیت میں شیخ
 نے ٹھہرایا یہ نہیں ہرگز آتا کہ سلوچ قل و س میں خلاف سنت ہو جیسا کہ کئی ہر جے تہذیب شیخ مبارک
 محدث دہلوی رسالہ اثبات السنہ فی ایام السنہ میں اور جب کے تذکرہ میں لکھتے ہیں کہ یہ جو لوگوں
 میں مشہور ہے کہ اس میں لیاۃ الرغائب ہے اور اس سے مراد جب کی پہلی جمعہ کی رات ہوتی ہے
 اور شایخ کے یہاں اس رات کی نماز مشہور ہے مگر عمدہ میں اس کے سخت منکر ہیں امام شیخ الدین نووی

کہتے ہیں کہ صلوٰۃ الرغائب اور شعبان کی پندرہویں رات کی نماز یہ دونوں مسنون نہیں ہیں بلکہ بدعت
 قبیحہ مذمومہ ہیں اور شیخ ابواللب کی کے قول پر جو قوت القلوب میں لکھا ہے فریفتہ نہیں ہونا
 چاہیے نہ حجت الاسلام کی تحریر پر جو انھوں نے احیاء العلوم میں ان دونوں کے بارہ میں لکھا ہے
 اور نہ ان دونوں کتابوں کی مذکورہ حدیثوں پر کیونکہ یہ باطل ہے شیخ عزالدین ابن عبد السلام نے
 اسی بارہ میں ایک نفیس کتاب تصنیف کی ہے پھر اپنے فتوے میں بھی ان دونوں کی مذمت
 اور قبح بیان کر کے لکھتے ہیں کہ ان کا نہ پڑھنا اور ان سے اعراض کرنا اور اس کے کرنے والے کو بُرا
 جاننا اچھا ہے اور حاکم وقت کو اندر اس کی توفیق دے کہ وہ لوگوں کو ان پر عمل کرنے سے منع کرے
 کیونکہ حاکم محافظ ہے اور ہر محفاظ اپنی رعیت کے متعلق پوچھا جائیگا چنانچہ بعضے علماء نے ان
 تاذون کی ہکا ناوردست اور ان کے پڑھنے والوں کی سفارت میں کتابیں لکھی ہیں اور شیخ
 شہاب الدین احمد بن حجر کی ہستی نے لکھا ہے کہ یہ ہمارا مذہب اور مالکیہ اور علماء حجاز اور اکثر فقہاء
 مدینہ کا ہے اور شیخ موصوف نے اس بیان میں ایک کتاب لکھی ہے اسمیں یہ حدیث کہ جس نے
 رجب کی ستائیسویں رات کو بارہ رکعتیں پڑھیں اس طور سے اور ان رکعتوں کے کیفیت لکھی ہے
 پھر صبح کو روزہ رکھا اور کہا کہ یہ وہ رات ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج ہوئی یہ حدیث
 موضوع ہے اور اس حدیث میں اور طریقے بھی ہیں ان میں کچھ زیادتی ہے اور اسکی سند میں دور
 کذب میں بدنام تھے اور اسی میں یہ حدیث ہے کہ رجب اللہ کا مہینہ ہے اور شعبان میرا مہینہ اور
 رمضان میری امت کا مہینہ اور رجب کا مہینہ مغفرت اور جنوں سے حفاظت کے لیے مخصوص ہے
 اور جس نے رجب میں روزہ رکھا تو وہ سب گناہوں کی مغفرت کا حقدار ہوا اور سو اس کے اور
 فضیلتیں ہیں سو یہ حدیث موضوع و کذب ہے اور اس کتاب میں شیخ نے بہت ایسی نمازیں لکھی
 ہیں کہ جنکی اصل بالکل سنت سے نہیں ہے بلکہ وہ بدعات منکرہ ہیں اور عوام سمجھتے ہیں کہ یہ مسنون
 نمازیں ہیں اور اس بارہ میں اصل اور مستند علیہ وہی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح اور
 ثابت ہو چکا ہے کہ جمعہ کی رات کو اور راتوں سے بیداری کے لیے خاص نہ کرو اور نہ اس کے
 دن کو اور دونوں سے روزہ کے واسطے گریہ کہ کوئی تم میں سے ورد کے واسطے روزہ رکھتا ہو
 سیطون اور حدیثوں سے بھی معلوم ہوتا ہے تو ایسی نمازیں بدعات منکرہ اور سنت مقررہ کے خلاف
 ہیں ہمارے تصنیف کتابت کہ یہ تو یحییٰ کا بیان ہے جو انھوں نے اپنے طور پر تحقیق اسناد اور
 احادیث کی نقل میں لکھا ہے مگر ان سے کعب معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس بارہ میں اس قدر مبالغہ کرتے ہیں

آنا ہی گھٹنا کافی تھا کہ ہمارے نزدیک یہ صحیح نہیں ہے اور بڑا تعجب شیخ محی الدین زوی سے ہے
 ہے کہ وہ باوجودیکہ فقہی باتوں میں انصاف کا راستہ چلتے ہیں اور غفیر کے ساتھ نہیں ہیں
 جیسے کہ علماء شافعیہ کی عادت ہے تو یہ امر کہ حسین ہماری بحث سے قابل اسکا رہتا کیونکہ شیخ غلام
 و عمار اکرام کی جانب منسوب ہے اور مولف جامع الماہول نے اپنی کتاب میں ایک حدیث میں
 کتاب سے لکھی ہے باوجودیکہ اس کتاب کا موضوع حجاج سے کتاب کی امامیث جمع کر ہے تو یہ کتاب
 نے اس کتاب میں کوئی حدیث اس باب کی نہ پائی تو اسکا دیکھنا یوں میں سے پور کرنے کے لیے
 اسے چنانچہ لکھتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 لیلة الرغائب کی نماز کا ذکر فرمایا کہ جو رجب کی پہلی جمعہ کی رات کو درمیان مغرب اور عشاء کے بارگاہ میں
 پڑھنی چاہی تو تین چار سو بار سے یعنی دو سو تین ملحدہ طہی پڑھے اور ہر بار کنت میں بعد اٹھ کے
 میں تین بار سورۃ النزلنا اور بارہ بار سورۃ قل ہو اللہ احد پڑھے اور بعد فارغ ہونے کے سلام
 کے بعد الحمد للہ علی محمد نبی الامی و علی آلہ سے پھر ایک سجدہ کیے اور اس سجدہ میں
 مستوح قل میں رب الملائکۃ والروح ستر بار پڑھے پھر سجدہ سے ستر بار تراب غفر وارحمہ
 و تجاوز عما لعلہ انت الی الاعلم اور ایک روایت میں الاعمال اکوہ ہے ستر بار پڑھے پھر سجدہ
 کرے اور وہی کہے جو پہلے سجدہ میں کہا تھا بعد اسکے سجدہ ہی میں اللہ سے اپنی حاجت مانگے
 تو اللہ تعالیٰ اسکو رد نہیں کرے گا صاحب جامع الماہول کہتے ہیں کہ یہ وہ حدیث ہے جو محکم کو
 زین کی کتاب میں ملی حجاج سے میں سے کسی کتاب میں نہیں ملی مگر یہ حدیث مطعون ہے اور
 بھتہ الاسرار میں بھی لیلة الرغائب کا تذکرہ حضرت غوث پاک کے حال میں آیا ہے اس میں ہے
 کہ ایک بار شیخ جمع ہوئے اور وہ شب لیلة الرغائب کی نہ تھی نا آخر پھر یہ بھی لکھا ہے کہ شیخ
 عبد الوہاب اور شیخ عبدالرزاق زہبی اللہ عنہما کہتے تھے کہ ایک بار شیخ بقا بن ابیو جمہ کے دن صبح
 کے وقت پانچویں ماہ رجب سنہ پانسوینا لیس میں ہمارے داماد شیخ محی الدین عبدالقادر رضی اللہ
 عنہ کے مدرسہ میں آئے اور ہم سے مخاطب ہو کر کہنے لگے کہ مجھ سے تم نے آج اس وقت میرے آئینا
 سبب نہیں پوچھا میں نے رات کو ایک نور دیکھا جس سے تمام دنیا روشن ہو گئی اور وہ روشنی
 اطراف عالم میں پھیل گئی اور اس میں میں نے صاحبان اسرار کے اسرار دیکھے حسین سے بعض اسرار
 ان سے متصل تھے اور بعض ایسے تھے کہ کوئی مانع ان کو اتصال سے روک رہا تھا اور جو متصل تھے
 اسے اللہ بخش اور ہم کو اور گذر کر ان باتوں سے جو تو جانتا ہے درتو بہتر اور زیادہ علم دے گا ہے

اُن کا نور دگنا تھا میں نے اُس نور کا چشمہ تلاش کیا تو معلوم ہوا کہ وہ حضرت شیخ عبدالقادر بن پھر
 میں نے اسکی حقیقت دریافت کرنا چاہی تو معلوم ہوا کہ وہ اُن کے شہود کا نور تھا جو اُن کے قلب
 کے نور کے مقابل تھا اور یہ دونوں نور آپس میں ایک دوسرے کو قدر کرتے تھے اور دونوں کی روشنی
 اُنکے آئینہ حال پر روشن تھی اور اُس سے ساری دنیا روشن تھی اور جو فرشتے اس رات کو نازل ہوئے
 تھے وہ سب اُن سے اکر مصافحہ کرتے تھے اور اس معاملہ کا نام الشاہد المشہود تھا دونوں صاحبزادوں کا
 بیان ہے کہ پھر ہم اپنے والد کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے پوچھا کہ کیا آپ نے آج رات کو
 صلوٰۃ ادا کیا ہے؟ آپ نے ہنسی سے کہا تو آپ نے یہ اشعار پڑھے جنکا ترجمہ یہ ہے کہ جو وقت میری آنکھ نے
 دوستان کی صورت میں دیکھا میں ہی میری نازلینۃ الرغائب ہوئی اور وہ دو رتین ایسی ہیں کہ جب اپنا
 جمال نکال کر دیتی ہیں تو تمام عالم رکشش ہو جاتا ہے اور جس نے حب کو اُسکے حق کے موافق پڑا
 نہیں کیا تو اس نے کوئی واجب ادا ہی نہیں کیا اور تشریہ الشریعۃ میں احادیث موعودہ میں
 جو حدیث انس بن مالک سے مرفوعہ ہے اُس میں لکھا ہے کہ رجب اللہ کا مہینہ ہے اور شعبان میرا
 مہینہ ہے اور رمضان میری اُمت کا مہینہ ہے تو کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ
 آپ جو فرماتے ہیں کہ رجب اللہ کا مہینہ ہے اسکے کیا معنی ہیں فرمایا کہ یہ مہینہ مغفرت سے مخصوص ہے
 اور اسی حدیث میں ہے کہ رجب میں پہلے جمعہ کی رات نہ بھگو کیونکہ یہ وہ رات ہے جسکو فرشتے
 رغائب کہتے ہیں اور اسی حدیث میں ہے کہ جو کوئی جمعرات کے دن ماہِ رجب میں روزہ رکھے پھر
 مغرب اور عشا کے درمیان یعنی شربِ جمعہ کو مارہ رکھتے نفل پڑھتے اور کھل کیفیت نماز بیان کر کے لکھا
 کہ اسکے اسناد میں راوی علی بن عبد اللہ ہے جسکے متعلق ابن جوزی کا قول ہے کہ یہ شخص اس
 حدیث کی وضع میں سہم ہے اور اسکو کاذب بھی کہتے ہیں کیونکہ میں نے اپنے اُستاد کو یہ کہتے سنا ہے
 کہ اسکے سب راوی محمول ہیں اور میں نے ان کا حال تمام کتابوں میں تلاش کیا مگر کہیں نہیں ملا
 حافظ عراقی اپنے امالے میں لکھتے ہیں کہ حافظ ابوالفضل محمد بن ناصر سلامی نے تساہل کیا جو اس
 حدیث کو امالی بن حصین کی چودھویں مجلس میں لکھ کر یہ لکھ دیا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور انس کی
 حدیث مرفوعہ کہ جس نے رجب کی پہلی رات کو نماز مغرب کے بعد میں رکعتیں پڑھیں پھر اس کے
 آخر میں لکھا کہ وہ صراط پر ہے بحالی کی طرح بے حساب و بے عذاب گذر جائیگا اسکو جوزفانی نے روایت
 کیا ہے کہ اس میں بھی محمول راوی ہیں اور یہ حدیث کہ جس نے ماہِ رجب میں ایک روزہ رکھا اور
 چار رکعت نفل پڑھی اس طرح سے کہ اول رکعت میں آیت الکرسی سو بار اور دوسری رکعت میں نفل پڑھا

نوا بار تو وہ جب تک اپنا قیام گاہ جنت میں نہ دیکھ لے گا تب تک نہیں مرے گا آبن جوی کہتے ہیں
 کہ اس کے راوی بھی بھول اور متروک ہیں اور یہ حدیث کہ جو ستائیسویں شب اور سبب میں بارہ رکعت
 نفل پڑھتے اور ہر رکعت میں فاتحہ الكتاب اور کوئی سورہ پڑھتے اور جب فاتحہ ہو تو نیٹھے بیٹھے مانتے ہیں
 سورہ فاتحہ پڑھتے پھر چار بار سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر و ارجو لا
 قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم اور صبح کو روزہ رکھتے تو اللہ تعالیٰ اُس شخص کے ساتھ برس کے گاہ میں
 کر دے گا اور یہی وہ رات ہے جس میں اللہ نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت دی مگر اس حدیث کہ
 ابن جبرائیل جوڑی کے موضوعات میں داخل کہتے ہیں حالانکہ ان کے موضوعات میں یہ نہیں پائی
 جاتی ہے شاید کسی اور نسخہ میں ہو کہ تب الحروف کہتا ہے کہ شیخ ابراہیم گردی لکھتے ہیں کہ یہ جو
 تصانیف کا قول ہے کہ احادیث موضوعہ میں سے وہ حدیثیں ہیں جو حسب کی تفصیلات میں آئی ہیں
 اور یہ قول کہ الرجب شہر اللہ و شعبان شہری و رمضان شہر امتی اور ہر مہینہ دو دن رات
 کی تفصیلات یہ سب مذبوث ہے تو میں کہوں گا کہ ان سب کے موضوع ہونے کا حکم ٹھیک نہیں
 کیونکہ حدیثیں اس بارہ میں بہت سی آئی ہیں جن میں بعض موضوع نہیں ہیں بلکہ غایت کا یہ ہے
 کہ ان کو ضعیف کہا جائے چنانچہ منجانب ان کے یہ حدیث مرفوع ہے کہ جنت میں ایک نہر ہے جس کو
 رجب کہتے ہیں اُس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے جو رجب میں روزہ
 رکھے گا تو اللہ اُس کو اُس نہر کا پانی پلاوے گا سیوطی فتاویٰ حدیثیہ میں لکھتے ہیں کہ یہ حدیث موضوع
 نہیں ہے بلکہ اُس ضعیف اقسام سے ہے جسکی روایت فضائل میں جائز ہے اور اس حدیث کو ابوالشیخ
 بن حیان نے کتاب الصیام میں اور اصہبانی اور ابن شامی نے ترغیب میں اور ترمذی وغیرہ نے
 روایت کیا ہے حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ اسکی سندوں میں وہ شخص نہیں ہے جسکے حال سے
 متعلق غور کرنے کی ضرورت ہو سوا منصور بن زاید اسدی کے اور ان سے ایک جماعت نے
 روایت کی ہے لیکن میں اُس میں تعدیل نہیں پاتا اور ذہبی نے بھی اُسکو میزات میں لکھا ہے مگر ذہبی
 لکھا ہے اور یہ جامع صغیر میں بھی ہے جسکے بارہ میں خود سیوطی لکھتے ہیں کہ میں نے اسکو ذملاء
 اور کذاب سے بچایا ہے اور شیرازی کی طرف القاب میں اُسکو منسوب کیا ہے اور یحییٰ کی طرف
 حضرت انس سے تو یہ بات معلوم ہوئی کہ فتاویٰ میں جو سیوطی نے وغیرہ کی نقل کی ہے اس سے
 لے کر جنی ہم پہنچ کر رہے ہیں، مگر اس کے واسطے سے اور سوا اسکے کوئی مہود نہیں اور اللہ بہت جلد
 ان سے پہنچنے اور عبادت کی حالت میں مگر یہ کی توفیق سے ۱۰

مرو غلبا شیرازی ہیں اور ان میں سے حضرت عباس کی حدیث مرفوع ہے کہ جس شخص نے جب
 میں ایک دن روزہ رکھا اُسکو ایک مہینہ کے روزہ کا ثواب ملے گا اور جو سات دن روزہ رکھے
 تو اُسپر سات دن روزہ کے دروازے بند ہو جائیں گے اور جو دس دن روزہ رکھے اُسکی بڑائی ان
 اچھا بون سے بدل جائیگی۔ سیوطی اپنے فتاویٰ حنیفیہ میں لکھتے ہیں کہ یہ موضوع نہیں ہے
 بلکہ حدیث کی قسم سے ہے اُسکو بقی نے باب فضائل الاوقات میں روایت کیا ہے اور اسکے
 اور طریقے اور شواہد ضعیفہ میں جو ثابت نہیں ہوتی مگر یہ کہ موضوع نہیں کہی جائیگی پھر سیوطی نے
 جامع صغیر میں اُسکو لکھ کر ابی النسخ ابن ابی الفوارس کی طرف منسوب کیا ہے اور ابی النسخ نے
 اپنے اہل بیت حضرت حسن بصری سے مرسل روایت کی ہے سخاوی کہتے ہیں کہ اُسکو دہلی وغیرہ
 محدث نس سے مرفوعاً روایت کیا اور رجب کے شوالہ ہونے میں ابی سعید خدری اور حسن علیہ
 وغیرہ سے بھی ایک حدیث آئی ہے اور بخلاف اسکے حدیث شعبان شامی و رمضان شمس
 و شعبان الماطر و رمضان ملکض ہے سخاوی کہتے ہیں کہ اُسکو دہلی نے انس بن خبیہ حسینی سے
 انھوں نے ازاعی سے انھوں نے یحییٰ بن کثیر سے انھوں نے حضرت عائشہ سے مرفوعاً روایت
 کی کہ شہر رمضان شہر امتی یعنی رمضان کا مہینہ میری امت کا مہینہ ہے جس میں ان کے گناہ
 بخشے جاتے ہیں جبکہ کوئی مسلمان اُس میں روزہ رکھے اور چھوٹ نہ بوسے اور اُسکو خوش خوش
 اذکار کرے تو وہ اپنے گناہوں سے ایسا نکل جاتا ہے جیسے سانپ کھل چھوڑ کر نکل جاتا ہے اور
 جامع صغیر میں یہ حدیث ان الفاظ سے ہے کہ شہر رمضان شہر الامان و شعبان شہر الکرم و
 شعبان ماطر و رمضان ملکض اور اُسکو ابن عساکر نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے
 اور بعض مخصوص دنوں اور راتوں کی فضیلت میں بھی بہت سی حدیثیں آئی ہیں ازاجملہ یہ حدیث
 کہ چار راتیں ہیں کہ وہ اپنے دنوں کی طرح ہیں اور ان کے دن راتوں کی طرح ان میں اللہ تعالیٰ
 بیمار کو اچھا کرتا ہے اور قیدی کو آزاد کرتا ہے اور بہت ثواب دیتا ہے وہ کون ہیں شب قدر اور
 اُسکی صبح اور شب عرذ اور اُسکی صبح اور شب برات اور اُسکی صبح اور شب جمعہ اور اُسکی صبح اُسکو
 سیوطی نے جمع الجوامع میں دہلی کی روایت سے حضرت انس کی طرف نقل کیا ہے لہذا یہ کسی کو
 نہیں مناسب ہے کہ جس حدیث کو خود کسی کتاب میں نہ دیکھے اُسکو صرف اپنے نہ دیکھنے کی وجہ سے
 موضوع اور بے اہل کہہ دے بلکہ اولیٰ اور اعطایہ ہے کہ کہہ دے کہ میں اُسکی اصل سے نہیں آتا
 ہوں اور اُسکے نہ جاننے سے دوسرے کا نہ جاننا نہیں لازم آئے گا کیونکہ پورا پورا احاطہ احادیث پر

کسی کو نہیں ہوا اور حافظ حدیث بخت ہے غیر حافظ پر لکھ ایک ہی شخص ایک حدیث میں اپنے معلومات
 اعتبار سے ایک وقت کہہ دیتا ہے کہ یہ حدیث کتب حدیث میں نہیں ہے اور پھر دوسرے وقت
 وہ کسی دوسری کتاب میں نظر پڑ جاتی ہے چنانچہ اسی قبیل سے حافظ جلال الدین سیوطی کو انکی
 کتاب الشانع اعلیٰ علی مسند الشافعی میں واقع ہوا رافعی سے حضرت عائشہ کی اُس حدیث کو نقل
 کرنے کے بعد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے ان پانچوں نمازوں کو پوچھا تو آپ نے
 فرمایا کہ یہ میرے آبا اور اخوان کا ورثہ ہیں لیکن فلہر کی نماز کا یہ وقت اسوجہ سے ہے کہ آفتاب
 ڈھکتے وقت اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کی توبہ قبول فرمائی تھی اور انھوں نے
 اُسی وقت چار کتین پڑھنی تھیں تو اللہ نے وہی میری اور میری امت پر گناہوں سے چھوٹنے
 کے لیے فرض کر دین سیوطی کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند مجھے نہیں معلوم ہوئی اور نہ یہ ثابت
 موجودہ بالفعل میں ہے اسی جگہ سے حفاظ متاخرین کہہ دیتے ہیں کہ اسکی آہل نہیں اور متوہین
 کہتے ہیں کہ ہم اسپرداقت نہیں ہوئے تیرے نزدیک یہی کتنا بہتر ہے کہونکہ میں نے سنا ہے
 کہ حافظ ابن حجر سے کسی نے پوچھا کہ یہ حدیثین جنکو امام شافعیہ و حنفیہ اپنی کتب فقہیہ میں بطور حدیث
 لاتے ہیں اور وہ کتب حدیث میں نہیں پائی باتیں تو ان کا کیا حکم ہے انھوں نے جواب دیا کہ
 اکثر کتب حدیث پورب کے شہروں کے فتون کی وجہ سے معدوم ہو گئیں شاید یہ حدیثین انہیں
 نہ ہوں اور ہم کو نہ پہونگی ہوں پھر سیوطی اس قول کے بعد لکھتے ہیں کہ مجھو رافعی کی رو یہ حدیث
 معلوم ہوئی کہ یہ ابن عساکر کی تاریخ سے بسند ضعیف روایت کی گئی ہے تو دیکھیے کہ حافظ ابن حجر نے
 یہ یقینی نہیں کہہ دیا کہ ان حدیثوں کی کوئی آہل نہیں با اینہما کہ یہ حدیثین کتب موجودہ بالفعل میں
 نہیں پائی جاتی ہیں اور ابن حجر نے اس احتمال مذکورہ کی وجہ سے ان کو بے اصل نہیں کہا
 حالانکہ وہ اپنے زمانہ میں حفظ حفاظ حدیث تھے سیوطی نے ان کے حال میں لکھا ہے کہ

شیخ الاسلام و امام الحفاظ فی زمانہ و حافظ الدیاس المصنوع و حافظ الدیام حلقا قاضی
 القضاۃ شہاب الدین ابو الفضل احمد بن علی بن محمد بن محمد بن علی بن حجر المکتاب الشافعی
 القسقلانی تہام مصرک انھوں نے اپنے شیخ ابو الفضل سوانی کی صحبت ثنائی اور من حدیث
 میں کامل ہوئے اور کل فنون میں بھی اور محدث الرجال عبد الدین محمد جبار الدین عبد العزیز
 بن فہد کی اپنے استاد حافظ شمس الدین محمد بن عبد الرحمن سخاوی کے حال میں لکھتے ہیں کہ
 میں نے تو متاخرین حفاظ میں خدا کی قسم اشکاشل نہیں دیکھا اور جو نفس انکے وفات کو دیکھے

وہ جان سکتا ہے سخاوی نے اپنے استاد کے متعلق کہا کہ میں نے کسی کو حافظ زیادہ اپنے استاد
حافظ شہاب الدین احمد بن حجر کثافی سے نہیں دیکھا اور اسے اصطح ابن حجر نے اپنے استاد حافظ زین الدین
عبدالرحیم بن حسین عراقی کے متعلق کہا کہ میں نے ان سے بڑھ کر کوئی حافظ نہیں دیکھا تو وہ حافظ
جو کسی حدیث کے موضوع ہو نیلے عام دینے کے درپے ہو اُس کے واسطے بہتر یہی ہے کہ بغیر تحسین
و تحسین مکانی کوئی حکم نہ دے آپ کیا کہا جائے حافظ ابوالفرح عبدالرحمن بن علی بن جوزی کے
سہل انکاری کو جو انھوں نے اپنی کتاب الموضوعات میں کی ہے بالائے ہمہ وہ اپنے اصول
متمدہ پر مطلع تھے اور اسی یاد کی وجہ سے انھوں نے تساہل ان حدیثوں کو موضوعات میں
داخل کر دیا جو موضوع نہیں ہیں بلکہ یا ضعیف ہیں یا صحاح اور یہ سب ان اصول میں
موجود ہیں جو اس زمانہ میں پائی جاتی تھیں حافظ سیوطی نے کتاب التعقیبات علی الموضوعات
میں لکھا ہے کہ ابن جوزی کی کتاب الموضوعات پر حفاظ متقدمین و متاخرین نے تنبیہ کی ہے کہ
اس میں بہت تساہل ہے اور بہت سی حدیثیں جو موضوع کہی گئیں وہ موضوع نہیں ہیں بلکہ
ضعیف ہیں اور بعضے حسن اور بعضے صحاح اس میں ایک حدیث صحیح مسلم کی ہے جس پر حافظ ابوالفضل
ابن حجر کو تنبیہ مل چکی ہے حالانکہ اس کو ابن جوزی نے موضوعات میں لکھ دیا ہے اور میں نے اس میں
صحیح بخاری کی ایک حدیث حماد بن شاکر کی روایت سے دیکھی ہے جو انھوں نے موضوعات
میں لکھی ہے اور بخاری نے اس کو صحابی سے روایت کیا اور اس نے اس کو بخاری سے اور طرح
نقل کیا ہے حافظ ابن حجر کہتے تھے کہ ابن جوزی کا تساہل موضوعات میں اور حاکم کا مستدرک
میں یہ نافع نہیں ہے اس واسطے کہ کوئی حدیث ان دونوں میں ایسی نہیں ہے جس میں کہ تساہل
نہو ا ہو تو جو شخص کسی حدیث کو مستدرک اور موضوعات سے نقل کرے اس کو چاہیے کہ تحقیق کر کے
نقل کرے محض حاکم اور ابن جوزی کی تقلید سے کام نہ لے پھر سیوطی کا قول ہے کہ اس کی کتاب
میں تین سو حدیثوں کے قریب ایسی ہیں جو موضوعات میں داخل نہیں ہو سکتی ہیں ازاں بعد صحیح مسلم
کی ایک حدیث ہے اور صحیح بخاری میں حماد بن شاکر کی روایت سے ایک حدیث ہے اور امام
احمد کی سند میں اڑتیس حدیثیں ہیں اور سنن ابی داؤد میں نو حدیثیں ہیں اور جامع ترمذی میں
تیس حدیثیں ہیں اور سنن نسائی میں دس حدیثیں ہیں اور سنن ابن ماجہ میں تیس حدیثیں ہیں
اور مستدرک حاکم میں ساٹھ حدیثیں ہیں تو پوری حدیثیں جو ان چھ کتابوں اور سند و مستدرک
میں ہیں ایک سو تیس حدیثیں ہوئیں اور اس میں بہت سی کیفیات سے سنن اور شعب اور

دلائل وغیرہ میں آور صحیح ابن خزمہ اور ان کی کتاب التوحید آور صحیح ابن حبان ورمسند اری
اور تاریخ بخاری اور رسالہ خلق افعال العباد اور رسالہ جزاء القراءت بخاری اور سنن دارقطنی کا
بہت سا حصہ ہے پھر دوسری جگہ اسی کتاب میں لکھا ہے کہ ذہبی اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں کہ
ابن سنیعت احمد بن ابی المجد حنظلہ کی تحریر سے نقل کیا کہ وہ کہتے تھے کہ ابن جوزی نے کتاب
الموضوعات لکھی اور اس میں وہ حدیثین جو عقل اور نقل دونوں کے مخالف تھیں انکو موضوع لکھے
میں تو اس نے اچھا کیا باقی ان حدیثوں کو جو اس نے موضوع کہا کہ جگہ کسی ایک راوی پر کسی
شخص نے کلام کیا ہے جیسے کہہ یا کہ فلان ضعیف ہے یا قوی نہیں ہے یا یہ حدیث اس قسم سے
ہے جسکے بطلان کے بہت سے شاہد ہیں اور اس میں کتب و سنت کی مخالفت ہے اور نہ اجماع
و حجت اس پر شاہد ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے تو اسکے کہ کسی راوی میں کسی نے کلام کر دیا ہے
تو ایسی حدیث کو ابن جوزی کا موضوع کہہ دینا اچھا نہیں ہے بلکہ ظلم و ستم ہے حضرت شیخ
عبدالحق محدث دہلوی اپنے رسالہ توفیل المرید الی المراد بیان احکام الاخراب والا اوراد میں لکھتے
ہیں کہ محدثین کا طریقہ یہ ہے کہ وہ اس عمل منصوص کو اعتبار کرتے ہیں جو صحیح نقل سے ثابت ہو جائے
کہ فضائل اعمال میں حدیث ضعیف پر عمل کرنا جائز ہے خاص کر جبکہ وہ ضعیف کئی طریقوں سے
لمروی ہو اور ایک طریقہ سے دوسرے طریقہ کی تقویت ہوتی ہو اور فقہاء کا طریقہ معنی اور حالت
حکم اور قاعدہ کا اعتبار کرنا ہے مگر جبکہ نص صریح اسکے مقابل پڑے اور اکثر نمازین و نون اور مفتون
اور مہینون اور وقتون اور رات و دن کی حدیثیں کے نزدیک ثابت نہیں ہیں بلکہ جو اکابر احادیث
ان مہینوں کی نمازون کے بارہ میں وارد ہوئی ہیں وہ موضوع اور باطل ہیں صلوة لیلة الرضا
جو جب کی پہلی جمعہ کی رات کو خاص کیفیت سے پڑھتے ہیں اور شلخ میں مشہور ہے تو وہ حدیثیں
کے نزدیک موضوعات سے ہیں مانعت اور اسکی مذمت میں عجیب شدت اور سخت اسکا کرتے
ہیں اور جو حدیث اس بارہ میں شائع نقل کرتے ہیں وہ مطلق ہے اور جو نمازین کہ شعبان کی پندرہویں
رات کو جبکہ عوام شب برات کہتے ہیں پڑھتے ہیں اور عاشورہ کی نماز وغیرہ ان کا بھی یہی حکم ہے
شب برات میں سوا قیام اور ظویل سجدہ کے سوا ان دعاؤں کے جو اس میں منقول ہیں اور قبر و کئی
زیارت اور اہل قبور کے لیے دعا و استغفار اور عاشورہ میں سوار و زہ اور توسیع طعام کے کچھ
اثبات نہیں ہوا ہے اور توسیع طعام کی بھی حدیثیں ضعیف ہیں مگر تعدد طرق سے اس قصاص کا
ذکر کر دیا ہے اور عاشورہ کے روزہ کی تاکید بہت آئی ہے جامع الاول میں صحیح حدیث سے

مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عاشورہ کے روزہ اور سنت فجر اور نہر مہینہ میں تین دن کے
 روزہ سفر اور حضر میں ترک نہیں کرتے تھے اور اور اعمال جنکو خصال عشرہ کہتے ہیں جیسے غسل کرنا اور
 سُرہ لگانا اور ایسے افعال عاشورہ کے دن صحیح نہیں سوار روزہ کے اور چھ روزہ شوال کے بھی
 صحت کو پہونچے ہیں اور حدیثیں جو اس بارہ میں وارد ہوئیں صحاح اور حسان اور ضعافات
 اور موضوعات ان کو میں نے کتاب ما ثبت بالسنہ فی ایام السنہ میں لکھا ہے اور اکثر مشائخ دیار عراق
 طریقہ خاص کراہل مغرب کا محدثین کے طریقہ کے موافق ہے اور ان لوگوں کا مقولہ ہے کہ حدیث
 صحیح سے اخذ کرنا طالب کو بہت کافی ہے اور اس قسم کے اعمال اور عبادات بعضے مشائخ متاخرین
 کے معمول تھے اور ان کے وظیفوں میں منقول ہیں امام محمد غزالی نے احیاء العلوم میں اور شیخ
 ابوطالب کی نے قوت القلوب میں ان کو لکھا ہے اور بھلی اشارہ میں نے اس کی توجیہ کی عزت
 گذشتہ وصل میں کر دیا ہے جہاں پر لکھا ہے کہ محدثین کا طریقہ یہ ہے اور یہ اعمال ان کے نزدیک ثابت
 نہیں ہیں یعنی ان میں جو اختلاف ہے وہ طریقہ کے اختلاف کی وجہ سے ہے اگر کوئی چیز ان کے
 نزدیک ثابت نہ ہو تو یہ لازم نہیں کہ وہ دوسرے کے نزدیک بھی ثابت نہ ہو خاصہ بکلام یہ ہے کہ
 ان اعمال اور طریقوں کو ایک جماعت مشائخ نے جو ان کے قائل اور عامل ہیں اپنے مشائخ سے
 دیکھا اور سنا اور ان مشائخ کو وہ دوسروں سے پہونچی ہیں اور ان دوسروں نے ان کو بحسن ظن
 اور ترک اتہام راویوں سے قبول کیا اسید طرح شدت حرص اور ولع بہ تعبیر اور تناسک اور عقائد
 حسن عبادت اور استعسان طاعت مطلقاً اور بالعموم بے قلع نظر خصیصیت وقت و حال کے
 اور محدثین کا طریقہ تحقیق اور تفتیش احوال اور تنکیہ و تعدیل رجال اور تفرس اور حزم تصحیح اسناد
 ہے بالکلہ تصحیح اور تحقیق احادیث و آثار ان کے زمانہ میں ہوئی اور اس بارہ میں اعتماد و رجوع
 بھی ان پر ایسا ہے جیسے کہ احوال نفس اور اسکے رکائذ کی تحقیق اور باطنی حالات کے صحت اور
 اسکے وقائے میں حضرات صوفیہ پر اور حلال و حرام اور صحت و فساد اعمال میں فقہاء پر اور تہفون
 گروہ ایک دوسرے کے محتاج ہیں اور ایک دوسرے کے تمدد معاون بھی اور حسین کن
 تینوں طریقوں کی جامعیت ہو وہ وجوہ حیثیات سے محفوظ ہو گا امام مسلم مقدمہ صحیح مسلم میں لکھتے
 ہیں کہ موضوع احادیث کا وجود اور ان کا شیوع اکثر صلیحاً متورعین سے ہوا ہے یعنی جس
 شخص نے ان سے کوئی ایسی حدیث نقل کی کہ جو حکم و قاعدہ شریعت کے معارض اور مخالفت
 نہیں ہوئی اور سچے بھی معلوم ہوئے اسکو ان لوگوں نے اپنے حسن ظن اور احتمال صدق سے

مان لیا اور اس پر عمل کیا اور اسکی روایت کی کیا کوئی لگمان کر سکتا ہے کہ کوئی مسلمان پیغمبر حجت
 صلی اللہ علیہ وسلم پر افر کرے گا اور اپنی طرف سے حدیث بنائے گا اور اسکو حضرت کا
 ارشاد کہے گا اور اس وعید کا سختی ہو گا جو اس بارہ میں وارد ہے کہ جس نے قصداً بھینچوٹ
 باندھا تو وہ شخص اپنا ٹھکانا دوزخ سمجھ لے یا ان کو نہیں معلوم کہ اغوا حق انسانی اور دواعی شہوانی
 آدمیوں میں کس قدر ہیں یا انہر کہ ان میں ایسے بھی ہیں کہ جو حدیثوں کا ترغیب و ترہیب کے لیے
 بنانا تجویز کرتے ہیں اور اس مشرب کو بے نصیحتی کی طرف منسوب کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ
 تھوٹ ہے اور اکثر حدیثوں میں وضع و افتراء اہل تقلید اور اہل بدعت و جوا کا ترغیب مذاہب اعمال
 کی غرض سے ہوا اور معلوم ہے کہ ان اعمال کی روایت کتب احادیث صحاح میں نہیں آئی اور انکی
 تصحیح ہوئی اسکے کرنے والوں پر ظن درو کیا ہے اور میرے نزدیک شایع کی ہی سند میں ہر گز
 مسئلہ ظنی ہے قطعاً نہیں ہے یہاں جہت رائے و مرجوح میں ہے اور امر حق ہی پیروی کے لائق
 ہے تو معلوم ہوا کہ ان اعمال اور ان روایات پر اعتماد کرنے کی بنا و تسامح اور تساہل اور حسن ظن
 اور حرص قہر ہے تحریرین کتب میں کہ یہ ارشاد ہیں انا ہنا فضیلة لعل بها اصحابنا و ان لم یفہم
 یہ حدیث ضعیف ہے یہی حدیث موسوع تو اس پر عمل بھی جائز نہیں اور اسکی روایت بھی حرام ہے
 اگرچہ قاعدہ کے موافق ہو اور کچھ شک نہیں کہ وضع کا حکم اور قطع کی امید اس بارہ میں فضول
 ہے اور اس طرح کے املاء اور یا بہرین کے حکم پر اعتماد اور بھروسہ کرنا بھی اور نماز است کلام نبوت
 بلکہ اسکی شناخت اور حکم ذوق وجدان کو اسکے بیان کرنے میں بعض مقامات پر بہت دخل ہے
 اور بعض قرینہ و علامات وضع جو بیان کیے ہیں جیسے شیعی ثانی کی روایت املاء اہل بیت نبوت کے
 فضائل میں اور مبتدع ترغیب مذہب کی روایت ظلمات میں کہ اس میں یقین کا دخل ہی نہیں ہوتا
 اور ایک وقت میں مجھوٹ ہونا اور دوسرے وقت سچ ہونا محتمل ہوتا ہے چنانچہ بعضے نقاد محدثین
 جن سے ابن جوزی وغیرہ ہیں ایسے ہیں کہ وہ وضع و کذب میں بہت سطر اور متعصب ہیں
 غرض کہ دونوں طرح سے مشککات کا سامنا ہے اور اگر کچھ دست ہی بھی تو مخالفت فیہ میں ہے اور
 جس امر میں علماء حق اور اللہ نے تصریح کر دی ہے وہ واضح ہے اور مخالفت سنت و روایت
 خلاف حجت ہونا یہ حقیقت حال سے جہل اور اقوام کی عدم اطلاع پر مبنی ہے کیونکہ ایسا وہ
 پر علم و اطلاع یہ کشف و ولایت کے طور کے لیے لازمی نہیں ہے اور کوئی حد زیادہ صاف
 کہ جو شخص مجھوٹ کوئی فضیلت کی بات پاسے اور اس پر عمل کرے تو وہ مومن ہے کہ وہ صحیح ہو

اور عبادات اخذ کرے بلکہ رعایت صحیح اور تحقیق کے اگر نصیح کرے تو اسکو عابد کہیں گے اور اگر احوط پر اکتفا کرے تو متورع کہیں گے اور اگر ترک و تہریر اختیار کرے تو زاہد کہلائیں گے اور اگر تخلیق و تعلق بہ سائر انہی اختیار کرے تو وہ مرید ہے اور اگر تہریر و اختیار نفس سے قافی جاوے اپنے آپ کو بالکل اختیار حق میں چھوڑ دے تو وہ عارف ہے اور کتاب توت القلوب اور احیاء میں ان تمام قسموں کے متعلق خوب لکھا ہے اور ان کے منظر اور آثار و اثرات و مسائل اعمال کی نقل تفصیل و اجمال جس طور سے ممکن ہو ہے اور یہی اس طرح سے کہ غنائت سنت یا کسی قاعدہ کا قطع یا باعث بدعت یا دار فاعل نہیں ہے حتیٰ کہ بہت سی محدثوں میں قائل ہوئے ہیں کہ انکی سندیں باطل نہیں ہیں جیسے مسئلہ لربا اور ہفتہ کی نمازین اور دعائیں اور اذکار و جنگی اعمال صحیح نہیں ہے جیسے اعضاء و عضو کے اذکار و غیہ اور اسکے مطالب پر مخصوص دلیلین بھی ہیں جنکا حال معلوم ہے غرض کہ اصل و فرع میں شعبے تکلفا یا ان میں فرق ہو جانا اس شخص کے لئے جو اہل مرجوح الیہ رکھتا ہو کوئی ضرر نہیں رکھتا اور جسکو ایسا نہیں ہے اسکو تسویش اور تذبذب کا باعث ہوتا ہے تو توت القلوب اور احیاء کا مطالعہ اس جماعت کو نافع ہے جو ایسا طریقہ رکھتے ہوں جنکا اقتاد و اتباع وہ علم یا عمل یا حال میں کرتے ہوں اور باوجود اسکے احکام و تنویس کی شناخت اور اس کے حالات کی تحقیق اور معاملات و اشارات میں نظر دقیق اور اخلاق سید و معارف رذیلہ اور انکی تحقیق ان دونوں کے ہون میں سب سے مشمل ہے اگر تحقیق

(القیہ عاشیہ متعلق صفر ۱۲۵۴) جو پہلے قتل اتعال کیا انہوں نے نماز و کھار و یا مغرب سے جیسے توری اور مجاہدی اور شاد ابو محمد و خیر و امامانی اور ابیہیم تری و بیوس و سادی و صری و صامع و دینی اور اور پڑکون سے علوم افذ کے اسکے استاد سیدی زبیر نے ان کے ہر وہ میں کہا تھا کہ یہ ابدال سید سے ہو گئے اور اب و صفت علوماں باطن کے انکی تصنیفات ظاہری صامع میں بھی نافع اور مفید اور بہت حد تک اس میں سے ایک ما مشیہ صحیح بخاری ہے جو نہایت عمدہ ہے اور شرح رسالہ ابن زید فقہ مالکی میں اور شرح ارشاد ابن عساکر کی اور شرح مختصر غلیس فقہ مالکی میں اور شرح قرطبیہ اور شرح حنفیہ اور شرح عقیدہ فقہ سید اور میں اور کیلی شریعین حکم شیخ تلح بن عبد السلام اسکندری کی اور شرح حزب البحر اور شرح مشکلات حربہ اور شرح فقہ مالکی مغربی اور شرح اسما حسنی اور شرح مرامد بوا حساس احمد بن عقیبہ صری و تصنیف کافہ اور اس کا قصہ اور قواعد و ملاحظہ یہ کتاب نہایت عمدہ ہے اور حوادث و وقت ایک کنج نہایت نفیس و مفصلوں میں اپنے وقت کے فزاکر رعیتوں کی رد میں اور ایک چھوٹا سا عالم بدایت میں ہے در بہت سے خطوط میں اپنے دوستوں کے نام کر کے آداب اور حکم و مواعظ و لطائف سلوک میں لکھے ہیں غرض کہ یہ بڑے طویل قدرت اور کامرتہ نفس و کمال مستجابہ تعالیٰ ہے خیرین میں کثرت صوفیہ سے تھے جو باطن حقیقتہ اور شریعت سے تھے و ذیلہ علما جیسے قسطلانی و عتائی و کورنجر و شامی و زبیران و فیروان کے شاگرد تھے ان کی وفات عراق میں و عرب میں اور صفر ۱۲۵۴ میں ہوئی و عتہ اسد علیہ السلامی بستان احمد شین ۱۲۵۴

توت القلوب میں زیادہ ہے اور احیاء العلوم میں تحقیق آری وجہ سے قطب الوقت شیخ ابوالحسن فاضل
 کما کرتے تھے کہ کتاب توت القلوب سے نورانیت ملتی ہے اور کتاب احیاء العلوم سے علم قائم رہ
 شیخ ابن حجر کی تہی فتاویٰ حدیثیہ میں لکھتے ہیں کہ صوفیہ کے وہ وظیفے جو اپنی عادتوں کے موافق زیادہ سلو
 میں نمازوں کے بعد پڑھتے ہیں انکی اصل اصل ہے بہت ہی حضرت انس سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ میرا کمر بیکار نہ رہے گا جو صبح کے ساتھ فجر کی نماز کے بعد آفتاب نکلے تک یہ مجھ کو نیا دہنا
 نادریندا اور ابو داؤد نے حضرت انس سے روایت کی کہ آنحضرت فرماتے تھے کہ اگر میں ان لوگوں کے ساتھ بیٹھوں
 جو صبح کو صبح کی نماز سے طلوع آفتاب تک یاد کرتے ہیں تو یہ مجھ کو زیادہ پسند ہے چار غلام اولاد حضرت اسماعیل
 سے خدا کی راہ میں آزاد کرنے سے اور ایسا ہی تھے ان لوگوں کے ساتھ بیٹھنا پسند آتا ہے جو صبح کو
 یاد کرتے ہیں عصر کی نماز سے غروب آفتاب تک چار غلام اولاد حضرت اسماعیل علیہ السلام کے
 آزاد کرنے سے اور ابو نعیم روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ ذکر کی
 مجلسوں پر سکینہ اترتا ہے اور فرشتہ بھیجتے ہیں اور ذکرین کو رحمت ڈھانپتی ہے امام نووی
 شیخ صحیح مسلم میں باب فضل مجالس الذکرین لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے ذکر اور مجالس ذکر اور
 اہل ذکر کے پاس بیٹھنے کی فضیلت معلوم ہوئی چاہے وہ ذکر کرنے والوں کے ساتھ شریک نہ
 اور فضیلت صاحبین کی مجالس اور ان سے برکت لینے کی بھی قاضی عیاض کہتے ہیں کہ ذکر کی
 دو زمین ہیں ایک ذکر زبانی دوسرے ذکر ولی اور ذکر دلی کی دو زمین ہیں ایک وہ جو ارفع و
 اجل الاذکار ہے یعنی فکر کرنا اللہ کی عظمت اور جبروت اور جلال اور ملکوت اور اسکی نشانیوں
 میں کہ جو آسمان و زمین میں ہیں اور اسی سے حدیث خیر اللہ کو لکھتی وارد ہے اور دوسرا
 ذکر قلبی اور وہی کے وقت اور محض زبانی ذکر ضعیف ترین اذکار ہے لیکن اس میں بھی فضیلت بہت ہے
 جیسا کہ احادیث سے ثابت ہے اور ابن جریر طبری وغیرہ کہتے ہیں کہ سلف اس میں مختلف ہیں کہ
 کون ذکر افضل ہے زبانی یا دلی قاضی کہتے ہیں کہ خلافت میرے نزدیک مجدد ذکر قلبی میں ہے

۱۵۔ یہ حدیث صحیح مسلم میں باب فضل الاجتماع علی تدارق القرآن وخلق الذکرین ہے امام نووی اسکی شرح میں کہتے ہیں کہ قاضی
 عیاض کے نزدیک سکیر سے ماد ہوان رحمت ہے مگرہ ضعیف ہے کیونکہ کلام سیر رحمت کا مطلق ہے و سطون سطون الیہ
 میں مغائرت ہونا ضروری ہے بعضے کہتے ہیں کہ اس سے مراد طمانیت اور وقار ہے اور یہی بہتر معلوم ہوتا ہے اور اس حدیث
 میں دلیل ہے مسجد میں جمع سے قرآن پڑھنے کی فضیلت پر اور یہی ہمارا اور چہرہ کا مذہب ہے امام ابوالکاسک کہتے ہیں
 ذکرین کے معنی اصحاب نے اس کی تاویل کی اور اس کے معنی فضیلت اجتماع مدرسہ اور رباط وغیرہ بھی ہے
 اس کے بعد اہل حدیث دلائل کرتی ہے کہ وہ مطلق ہے اور کل جگہوں کو شامل ہے ۱۶۔ منہ

جو بطور تسبیح و تمجیل وغیرہ کے جوچنا پڑ سلف کے کلام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے نہ یہ کہ وہ لوگ اس ذکر خانی میں اختلافت کرتے ہوں جسکو ہم نے پہلے ذکر کیا ہے تو یہ ذکرسانی کے قریب ہوگا تو اس سے بڑھ کر کیسے ہو سکتا ہے اور ذکر قلبی میں اختلافت صرف تسبیح وغیرہ سے ہے اور ذکر زبانی سے مراد حضور قلب کے ساتھ ذکر ہے تو اگر ذکر کی نیت محض ہو تو وہ کچھ نہیں اور جو ذکر قلب کو ترجیح دیتا ہے اس کا قول ہے کہ بخشی تل افضل ہے اور جو ذکر زبانی کو ترجیح دیتے ہیں... کہتے ہیں کہ اس میں تل زیادہ ہے بہ قدر زیادہ زبان اُس پر عامل ہوگی اتنا زیادہ ثواب پائیگی جتنی کہتے ہیں کہ اس میں اختلافت ہے کہ یا ملکہ ذکر قلبی کو لگتے ہیں یا نہیں منہ لگتے ہیں کہ کتابیں اور اللہ تعالیٰ اکو ایک عبادت بنا دیتا ہے جس سے وہ پہچان لیتے ہیں اور پہچنے لگتے ہیں کہ نہیں لگتے اور اسکو سوائے اس کے دوسرا جانتا ہی نہیں اور یہ بھی ہے کہ ملکہ لگتے ہیں اور ذکر زبانی حضور قلب کے ساتھ نہما ذکر قلب سے افضل ہے والدہ اعلم ہے

اور گذر خاک سر کو سے شام بود | ہر نافہ کہ در دست سیم سجرا افتاد |
وصل بیان میں ان اخبار و بشارات کے کہ جو بزرگان مابقی نے حضرت شیخ
رضی اللہ عنہ کے وجود پا جو کے ظہور کے متعلق دی ہیں

نقل ہے کہ شیخ ابو محمد شبکی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ زناد عراق کے آئمہ میں حضرت
معدون کرخی و حضرت امام بر بن جنبل و حضرت بشر بن جندب و حضرت منصور بن عمار و حضرت جنسید
و حضرت سرری مقلی و حضرت اصل بن عبد اللہ ترمزی و حضرت شیخ عبدالقادر بیداق
رحمۃ اللہ علیہم اجمعین حاضرین نے پوچھا کہ شیخ عبدالقادر کون ہیں فرمایا کہ ایک عجمی تہہ بن بغداد
میں ہونگے جنکا ظہور قرن پنجم میں ہوگا اور وہ رئیس صدیقین اور اوتامہ اور افراد کے اور طلب زان
اور اولاد حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہونگے اور نقل ہے شیخ ابو محمد شبکی سے اور
زبدۃ الآثار میں بھی یہ نقل کسی قدر زیادہ تصریح سے منقول ہے کہ شیخ ابوبکر بن ہوا را ذکر کرتے
تھے کہ عراق میں پانچویں قرن میں شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ ظاہر ہونگے اور ان کی بررگی یوں
بیان کرتے تھے کہ شیخ عبدالقادر ایسے ہونگے جن کے افعال و اقوال کی اقتدا کی جائیگی اور انکی
برکت سے حق سبحانہ تعالیٰ اکثر لوگوں کو علی درجات پر پہنچائینگا اور اللہ تعالیٰ ان کی وجہ سے
سلسلہ شبکی منسوب شاکر کی طرف جماعت کیلئے فرمادے گا

انکی امتون پر قیامت کے دن فخر کرے گا نقل ہے کہ شیخ ابوالبرکات اسماعیل کہتے تھے کہ میں نے اپنے والد سے سنا اور انھوں نے شیخ غزار بطائنی رضی اللہ عنہ سے وہ کہتے تھے کہ بغداد میں ایک جوان بھی شریف عبدالقادر نام ہوگا اور وہ مرتبہ محبت میں بہت عالی مقام ہوگا اور تمام عالم مدح و ثناء کی چیزوں کے فضیلت کی حیثیت میں رکھتے ہیں اُسکے سپرد ہوگا اور اُس کو قدم راسخ اور یدِ بینا حقائق میں ہوگا اور زبان خاص اللہ کے حضور میں نقل شیخ ابو بکر عبداللہ بن نصر تہمی کہتے ہیں کہ میں ایک بار شیخ سبط اذہانی کی زیارت کو گیا انھوں نے میری بہت بزرگداشت کی میں نے شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ کے حالات اُن سے بیان کرنے لگا تھوڑی دیر کے بعد دیکھا کہ وہ وجہ کی حالت میں ہیں اور کہتے ہیں کہ شیخ عبدالقادر بچانہ اللہ ہیں بس زمین پر ہونگے اُن سے اسرار و لیا ظاہر ہونگے اور وہ مشکل بہ کلام حق ہونگے اور عالم امتون پر جس ولی کو اُن کے زمانہ میں جو حال و مقام ملے گا وہ انہیں کے ہاتھ سے ملے گا اور جب وہ نظر کریں گے تو ہم ان کی نظر میں ہونگے اور جب وہ سانس لین گے تو ہم انکی حمایت انفاس میں ہونگے اور جب وہ قدم اٹھائیں گے تو ہم بھی اُنکے قدم کے سایہ میں ہونگے کذا فی نفسہ القادر یہ حضرت شیخ عبدالحق زبدۃ الآثار میں کہتے ہیں کہ شیخ غزار بطائنی کہتے تھے کہ سنہ چار سو ستاسی میں بغداد میں ایک جوان بھی شریف ظاہر ہونگے جنکا نام عبدالقادر ہوگا اُن کی ہیبت میں مقامات ظاہر ہونگے اور اُن کی جلالت شان سے کرامات ہونگے اور وہ بہت غمور بحال اور رفیع المرتبہ بہت میں ہونگے اور اُن کو تمام عام سپرد ہوگا خاصا قدم راسخ تکمیل میں ہوگا کہ جس سے وہ سب سے مقدم ہونگے اور اُن کو یدِ بینا حقائق میں ہوگا اور وہ ازل میں ایسی فضیلت سے ممتاز ہوئے اور اُن کی خاص شان ہے حضرت قدس میں اور وہ ان اولیاء اللہ باب مرآۃ سے ہونگے جیسے متقدمین ہو چکے ہیں رضی اللہ عنہ و عنہ نقل شیخ منصور بطائنی سے کسی نے حضرت خویشتاب کا ذکر کیا حضرت کے شباب کے زمانہ میں تو شیخ منصور نے کہا کہ عنقریب ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ سب اُن کی طرف رجوع کریں گے اور عارفین میں اُن کا مثل مرتبہ میں کوئی ہوگا اور اُن کی وفات ہوگی اس حال میں کہ محبوب ترین اہل زمین ہونگے خدا اور رسول کے نزدیک تو تم لوگوں میں سے جو وہ وقت پاسے اُس پر انکی حرمت اور تعظیم لازمی ہے نقل امام یاقینی

سے غافل شیخ اول رحا اہل اس شیب و درز جبکہ کہتے ہیں جہان سید کا پانی گذرتا اور گریاں بھی ہوتی ہوں اور ایک خادم کا نام ہے ۱۲ غیاث سلمہ نسب نیم جو ایک قبیلہ ہے عرب میں ۱۲۰

خدا صفا المفاخرین کہتے ہیں کہ شیخ حماد دباس سے کسی نے حضرت غوثیت مآب کا ذکر کیا تو انھوں نے کہا کہ میں نے ان کے سر پر دو عالم دیکھے جو ان کی ولایت کے شعرتھے تخت النبی سے ملکوت اعلیٰ تک اور میں نے کہنے والا بکوسنا کہ وہ انکو افق اعلیٰ بن القاب مدقین سے بکارتا تھا اور شیخ وہ جیسا کہ پاس جاتے تھے تو کہتے مرحبا باجل الراشد والطود العالی اور رواتے است سید العارفین فی زمانک کشف الاسرار میں ایک جماعت شایعہ اکابر سے مقول ہے کہ ایک مرتب شیخ عبدالرحمن طفسی طفویہ میں کرسی پرکتے تھے کہ میں اور میں میں ایسا ہوں جیسے کلنگ چڑیوں میں ہوتا ہے لانی گردن کا کیونکہ ان کی گردن لانی تھی وہاں شیخ ابوبکر بن علی بن احمد کہ جو کامین سے تھے بھی موجود تھے وہ یہ کلام سنا فوراً اٹھ بیٹھے اور اپنا دلق اٹا کر کہنے لگے کہ میں تم سے کشتی بڑاؤں گا شیخ عبدالرحمن یہ سنکر ناخوش ہو رہے اور اپنے اصحاب سے کہنے لگے کہ میں اس شخص کے جسم کا کوئی بال بھی عنایت انہی سے خالی نہیں دیکھتا اور ان سے من طلب ہو کر بولے کہ اسے شیخ گریہی اپنی بہن سے انھوں نے جواب دیا کہ ہم جس چیز کو اتارنے ہیں اسکو پھر نہیں پہنتے

از سر صدق زیر چیز کہ بیرون شدہ اید | ابرم پر طریت کہ بدان در شایم |
بلکہ جہر دلق پڑا تھا اور نگاہ اٹھا کے بھی نہ دیکھا اور اپنی عورت کو آؤ زدی کہ اسے خاطر کوئی
کپڑا پہننے کو ان سے جسے کے اندر سے شیخ کی آواز سن کر لباس راہ میں ڈال دیا تب شیخ
عبدالرحمن نے پوچھا کہ تمہارے پیر کون ہیں انھوں نے کہا کہ

اکست شیخ عبدالہت در است | از بلالت اولیا را میر است |
تب شیخ عبدالرحمن بولے کہ میں نے تمہارے شیخ کا نام سوا اس عالم کے اور کہیں نہیں سنا
مجھکو چالیس برس ہوئے کہ میری سیر درکات قدرت میں ہے میں نے کبھی ان کو وہاں نہیں دیکھا
بعد اسکے اپنے چنا اصحاب سے کہا کہ جاؤ بغیر ادین حضرت کی خدمت میں دربار میں کہو اور نش
کر دو کہ شیخ عبدالرحمن کہتے ہیں کہ مجھے چالیس برس ہوئے کہ میں درکات قدرت میں سیر کرتا ہوں
میں نے وہاں آپ کو کہیں نہیں دیکھا نہ باسنے ہوئے نہ آسنے اسی وقت حضرت غوثیت مآب نے

۱۔ طود بانسج کوہ یا کوہ زرگ دودہ زرگ ۲۔ سکہ ۳۔ اپنے زمانہ میں حریفین کے سردار ہوا
۴۔ منسوب بہ طسوج فستق جاؤ سکون سا اور ضم سین و سکون و ایک شمر کا نام ہے وجہ
کے کنارہ ۵۔ متھی ادرب

یہ حال پر کشف دریافت کر کے شیخ مظفر اور شیخ عباد اور شیخ عبدالحق جو یہی اور شیخ عثمان غفرانی
 سے کہا کہ آؤ مفرج بادائے ماسہ میں شیخ عبدالرحمن تفسوخی کے کچھ اصری ب تیرے پاس پیغام لے
 آتے ہو گئے ان سے مل کر ان کو اپنے ساتھ لے لینا اور شیخ کے پاس جا کر کہنا کہ شیخ عبدالقادر
 کہتے ہیں کہ تمہاری سیر و رکات میں ہے اور درکات میں جو ہوتا ہے وہ اس شخص کو نہیں دیکھ سکتا جو
 صدوری میں ہوتا ہے اور جو جنوری میں ہوتا ہے وہ اس کو نہیں دیکھتا جو محدث میں ہوتا ہے یعنی
 گنجینہ پنهان میں اور میں وہاں برابر آتا جاتا ہوں مگر تم نے نہیں دیکھتے اور اگر اس خبر کی تصدیق
 چاہتے ہو تو یاد کرو کہ خلعت ریشاد کو میرے ہاتھ سے پہنچا اور فلان شب خلعت میرے ذریعے
 آیا اور خاص خلعت ولایت بارہ ہزار اولیاء کے سامنے درکات میں تم کو میرے ہاتھ سے پہنچا
 اور وہ فرجی سبز چہر قتل ہوا بعد منقوش تھا میرے ہاتھ سے لی یہ کمرن کو رخصت کیا جب نصرت وہ
 میں اصحاب حضرت شیخ عبد الرحمن اور حضرت غوثیت آب کے خدام سے ملاقات ہوئی تو وہ ان کو
 اپنے ساتھ واپس لے گئے اور پیغام پہنچایا تب شیخ نے کہا کہ شیخ عبد القادر سچ کہتے ہیں اقصیٰ
 وہ اپنے زمانہ میں سلطان اوقت اور صاحب نعمت ہیں لعل امام یا فی خلاۃ المفاخر میں شیخ
 ابوالحسن جو سقی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کرتے ہیں کہ شیخ کہتے تھے کہ ایک بار مجھ پرانہ سالی کے زمانہ میں
 ایک وار غلیم وارد ہوا جس سے بہت سی باتوں میں مجھے شکلات پیش آگئیں میں اپنے شیخ
 علی بن عیسیٰ کی خدمت میں ان مشکلوں کو حل کرنے حاضر ہوا جیسے اگر شتاؤ شیخ نے میرے عرض کرنے
 سے پہلے خود ہی کہا کہ میری باتوں سے تمہاری مشکلیں حل نہ ہوگی بلکہ یہ قدرت افعال سے حل ہوگی
 اور ایسی قدرت اس زمانہ میں شیخ عبدالقادر کو بہت تم وہاں جاؤ وہ اپنے زمانہ کے ماسک علما عارفین
 اور مالک ازہر افعال متصرفین ہیں دہان سے حضرت غوثیت آب کی خدمت میں بغداد میں حاضر
 ہوا دیکھا کہ آپ عراب مدرسہ میں تشریف رکھتے ہیں اور آپ کے روبرو ایک جماعت حاضر ہے میں جا کر
 بیٹھ گیا آپ نے میری طرف ایسی نظر ڈالی کہ جس سے جو کچھ میرے دل میں تھا وہ سب خود بخود حل
 ہو گیا اور میری مراد پوری ہو گئی پھر ایک دن گا جہین باج گزہ میں تھیں آپ نے معصی کے سچے
 سے نکال کر ایک سرائی کا میرے ہاتھ میں دیا اور خود اسکی گرہیں کھولنا شروع کیں جیسے جیسے آپ

سلسلہ حیدر ایک گاون کا نام ہے یہ سرین اور ایک محلہ ہے بعد ازین نسب بظاہر میں مسیحی ۱۲ منشی اور ب سلسلہ خسرو
 ۱۲ منشی ہیں ایک گاؤں ہے سمت آبادہ رومو زرب سلسلہ ۱۲ منشی اور ب سلسلہ ۱۲ منشی ہیں ایک گاؤں دار فوج میں ہے
 ہو کھد محمد ابن مسلم کا اور ایک گاؤں ہے قریب خوارزم دہداد و نر ملک کے ۱۲ منشی اور ب

اسکی گرجین کھولتے تھے دیئے ایسے ایک ایک گروہ میرے حال کی کھلتی جاتی تھی سے

بکشا کر دلاحت کہ کار دل و جان نام ^و وابستہ ایک تار سرخوی تو دیر

بالآخر تمام امور خفیہ مجھ پر ظاہر اور ساری مشکین حل ہو گئیں اس اثنا میں وہ باتیں میں نے دیکھیں جو بیان نہیں ہو سکتیں پھر آپ نے میری طرف دیکھ کر فرمایا: اے خدا بقوتہ واس قوالت یا خدا یا خدا میں دیر دیر کھڑا ہو گیا اور بخدا میں نے آپ سے کچھ نہیں کہا اور نہ حاضرین میں سے کوئی یہ حال کچھ سمجھا پھر وہاں سے واپس آکر حضرت شیخ علی بن ابی کی خدمت میں حاضر ہوا انہوں نے فرمایا کہ میں نے پہلے کہا تھا کہ شیخ عبدالقادر ملک ملما، عارفین اور مالک از مرہ افعال سرفین ہیں اسے ابوالحسن تیرے واردات کے احکام ٹھکا و مشاہدہ ہی نہیں ہو سکتے تھے یہ سب انھیں کی نظر کیا اب کی بدولت تو نے دیکھے ورنہ ان کا عشر عشر بھی مدبارس میں دیکھنا ممکن نہ تھا اگر وہ خدا بقوتہ اح نہ کہتے تو تیری عقل زائل ہو جاتی اور تو بولمیں کے گروہ میں ہو جاتا تھا کہ حضرت نے یہ کہہ کر بتا دیا کہ تو خدا سے قوم ہو گا نقل خدا صفا الفاضلین شیخ ابوطالب عبد الرحمن ہاشمی واسطی بقہ می سے نقل ہے کہ وہ کہتے تھے کہ ایک بار شیخ جمال العارفین ابو محمد عبداللہ سہری سے لوگوں نے پوچھا کہ حضرت خند زندہ ہیں یا نہیں انہوں نے کہا کہ زندہ ہیں مجھ سے بھی ایک مرتبہ ملاقات ہوئی تھی ورنہ میں نے ان سے کہا تھا کہ کوئی عجیب حکایت جو آپ کو اولیاء اللہ کی یاد ہو بیان کیجئے سکتے ہیں کہ میں ایک بار بحر عید کے کنارہ پہنچا تھا وہاں نہ کوئی تقا نہ آدم زاد ناگاہ دیکھا کہ ایک ماکل اوڑھتے سو رہا ہے میرے دل میں آیا کہ یہ کوئی ولی اللہ ہے میں نے سکوا اشارہ سے بیدار کیا اُس نے سزاٹھا کہ ہا کین کیا چاہتے ہو میں نے کہا اے عبادت کے واسطے اُس نے کہا کہ جاؤ اپنا کام کر دو میں نے کہا کہ اگر نہیں اٹھو گے تو لوگوں سے پکار کر کہے دیتا ہوں کہ یہاں ایک ولی اللہ ہے اُس نے کہا اگر تم نہ جاؤ گے تو میں بھی کہہ دوں گا کہ یہ خضر ہیں میں نے کہا کہ تم نے کیسے جانا کہ میں خضر ہوں انہوں نے کہا میں نے پہچان لیا اب تم بتاؤ کہ میں کون ہوں حضرت خضر علیہ السلام کہتے ہیں کہ میں اُنبوقت خدا سے عرض کیا کہ اگلی میں نقیب الاولیاء ہوں مجھے بتا کہ یہ کون شخص ہے آواز آئی کہ اسے ابوالعباس تو نقیب اولیاء مجبین کا ہے نہ اولیاء مجوہین کا اور شیخس انھیں میں سے ہے تب اُس شخص نے

سے لے اور پھر اس کو مضبوط اور اپنی قوم سے کہہ کر پکڑے رہیں اس کو انہیں طرح سے ۱۲ منہ مسئلہ ہضم

اول دیکھ را داستا و کو کہتے ہیں ۱۲ مرہنگ اندام

محمد سے کہا کہ اسے ابو العباس نے میرا حال سنا جو اللہ کے ساتھ ہے میں نے
 کہا بن ابیر سے یہ دعا کر دیکھنے لگے کہ میں تم سے خود دعا چاہتا ہوں میں نے
 کہا ضرور پھر پوسے و حرک، اللہ تعالیٰ یعنی جو تیرا حصہ خواہے ہو وہ تجھ کو بہت سادہ سے میں نے
 کہا کہ اُس میں زیادتی کیجئے وہ فوراً میری نظر سے غائب ہو گئے حالانکہ کسی دلی کو میری نظر سے غائب
 ہونا ممکن نہیں پھر میں نلیر یا چلتے چلتے ایک ادنیٰ ٹیکری پر پہنچا جس پر چڑھتا کا میرا جی چاہا میں چڑھا
 وہ اس قدر بلند تھا کہ میں بچا آسمان پر پہنچ گیا وہاں ایک نور دیکھا جس کے دیکھنے سے آنکھ خیر ہوئی تھی
 میں نے چاہا دیکھوں تو وہی کہ وہ نور کہاں سے آتا ہے دیکھا تو ایک عورت کہانی لپٹے سو رہی ہے اور
 کہانی بعینہ ویسی تھی جیسے وہ شخص اڑھے تھا میں نے اُس کو بھی بیدار کرنا چاہا تو آواز آئی کہ ہمارے
 دوستوں سے باادب رہو میں خاموش اُس کے جاگنے کے انتظار میں کھڑا رہا وہ عورت عصر کے وقت
 جاگی اور کہنے لگی الحمد للہ الذی احیانی بعد ما اما فی والیدہ النشور والحمد للہ الذی انسنى
 بعد وادحتنى عن خلقہ یعنی سب تعریفیں اُس خدا کو ہیں جس نے مجھے اُار کر پھر جلا یا اور اُسی کی طرف
 اُنھا ہے اور سب تعریفیں اُس کو ہیں جس نے اپنے ساتھ مجھ کو اُنس دیا اور اپنی مخلوقات سے
 وحشت دی پھر میری طرف دیکھا کہ گئی کہ اسی ابو العباس تم اگر روکنے سے پہلے میرے ساتھ باادب
 رہتے تو عجب ہوتا میں نے کہا کہ تم شاید اُس مرد کی بی بی ہو جس کو میں ابھی دیکھ آیا ہوں اُس نے کہا
 ہاں اس جنگل میں ایک عورت اہمال کی مرگئی تھی اُس کے ہند نے کو حق تعالیٰ نے مجھے بھیجا تھا وہ
 آسمان پر اٹھالی گئی اور میں یہیں رہ گئی تب میں نے کہا کہ میرے بے دعا کرو اُس نے کہا اسے
 ابو العباس تم بھی دعا کرو میں نے کہا ضرور پھر اُس نے کہا و فسو ك اللہ نصیبك منذ یعنی تیرا حصہ
 جو خدا سے ہو وہ تجھے اُس سے زیادہ دے میں نے کہا اور زیادہ کر دیکھنے لگی میں جو غالب ہو جاؤں
 تو ہر دست نہ کرنا یہ کہہ کے وہ غالب ہو گئی شیخ ابو محمد کہتے تھے کہ میں نے حضرت خضر علیہ السلام
 سے پوچھا کہ ایسے لوگوں کا کوئی سردار بھی ہوتا ہے جس کی طرف یہ لوگ رجوع کرتے ہیں کہنے لگے ہاں
 ہوتا ہے میں نے کہا کہ اب اس زمانہ میں کون ہیں کہنے لگے کہ اب شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ
 عنہ ہیں تب میں نے کہا کہ ان کا حال کچھ بیان کر دیکھنے لگے کہ وہ فردا صباب او یطلب اولیا و زائد ہیں
 اور حق تعالیٰ نے جس کی جو مقام عنایت کیا ان سب سے اعلیٰ ان کو مقام عنایت کیا اور جو شرف
 جس کی دیا ان اُس سے زیادہ عمدہ و خوشگوار ان کو دیا انی ابھیہ الاسرار میں شیخ ابو المسود احمد بن
 ابی بکر زری بغدادی سے منقول ہے کہ ابو المنظر حسن بکرم بن احمد تاجر بغدادی نے اپنے چچا کو اکیس بن

شیخ حماد کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں قافلہ کے ساتھ شام کی طرف سات سو دینار کا مال لیکر بغرض تجارت جاسے وانا ہوں تو آپ سے یہ پوچھتا ہوں کہ یہ سفر کیسا ہوگا آپ نے فرمایا کہ اگر اس سال سفر کرو گے تو مارے جاؤ گے اور مال لوٹ لیا جائیگا سو اگر متفکر وہاں سے اٹھا ہوا آتا تھا راستہ میں حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی وہ زمانہ آپ کے سب کا تھا اُس نے اپنا جانا اور شیخ حماد کا ارشاد آپ سے عرض کیا آپ نے فرمایا جاؤ گے

بہر وقت مبارک باد | بسلاست روی و باز آئی

اس سفر میں تیرے نقصان کا میں نہاں ہوں جیسا پچھ سو داکر قافلہ کے ساتھ شام میں گیا اور اپنا مال ایک ہزار دینار کو بیچا وہاں سے واپسی پر ایک روز شہر حلب میں ٹھہر کر وہاں کے رہتا یہ میں گیا اور اس میں بیہوشی ہزار دینار کی رقم کرنا لگا بعد غسل کے بیہوشی وہیں بھول کر چلا آیا سو رہا۔ خواب میں دیکھا کہ عربوں نے قافلہ پر چھاپہ مار کر سب چھین لیا اور لوگوں کو مار ڈالا ایک عرب نے اُسے تاجر پر بھی تلوار ماری یہ چلاتا اٹھ پڑا خون کا اثر گردن پر دیکھا اور تلوار کے کاٹ کا در بھی سوس کیا اتنے میں اُسکو وہ بیہوشی یاد آئی اٹھ کر وہاں گیا اور جیت وہ بیہوشی جہاں رکھی تھی وہیں اُسی جگہ پانی لیکر چلا آیا جب بغداد پہنچا تو اُس کے دل میں خیال آیا کہ پہلے شیخ حماد کی خدمت میں باذن یا حضرت غوثیت آب کی خدمت میں کہ جن کے ارشاد کے مطابق صحیح و سلاست گئے ہو چکا ہوں اتنا شیخ حماد و باس بار رہی میں مل گئے اور کہنے لگے ابو النضر پہلے تو سرت شیخ عبدالقادر کی خدمت میں حاضر ہو کیونکہ وہ محبوب الہی ہیں اور اُنھوں نے سترہ مرتبہ تیرے واسطے جناب الہی میں عرض کیا تب تیرا قتل ہو بیداری میں مقہر تھا خواب میں مقرر ہوا اور تیرا مال جو انہی کی حالت میں جانا مقدر تھا وہ نیند اور نسیان پر قتل ہوا پھر سو داکر حضرت غوثیت آب کے حضور میں حاضر ہوا جیسے اُس نے حضرت کی قدیموسی کی تو آپ نے فرمایا کہ تجھ سے جو شیخ حماد نے کہا کہ میں نے سترہ مرتبہ تیرے لیے جناب الہی میں عرض کیا وہ صحیح ہے نقل شیخ ابوالہرکات صخرانی سے منقول ہے وہ کہتے تھے کہ شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی نے اپنے زمانہ کے ہر دین سے ۴۰ لے لیا تھا کہ وہ اپنے ظاہری و باطنی حال پر اذیات اُنکے تصرف کرے اور وہ اُن لوگوں میں سے تھے جو حضرت قدس میں باذن حق منکلم ہوتے اور ہر عالم میں تصرف کرتے ہیں بعد موت کے بھی جیسا کہ حیات میں کرتے تھے۔ نقل شیخ ابی محمد قاسم بن عبید جبری سے منقول ہے وہ کہتے تھے

سے صخر نام ہے اور نامی منسوب ایک قبیلہ زریں کی طرف ایک شہر کی طرف کہ جہاں نام سو ہے ۱۲ منہی اور

میں نے ابوالعباس خضر علیہ السلام سے حضرت شیخ عبدالقادر کا حال پوچھا تو انھوں نے کہا کہ وہ
 اس وقت نردا حباب اور قطب اولیا ہیں اور خدا نے کسی ولی کو اس وقت کسی ایسے مقام پر نہیں
 پہنچایا جس سے زیادہ مرتبہ اُن کو نہ ملا ہو اور کسی مقرب کو کوئی چیز ایسی عطا کی جس سے بڑھ کر
 اُن کو نہ عطا کی ہو اور کوئی دل نہ ایسا ہے اور نہ قیامت تک ہوگا جو اُن کا ادب نہ کرے
 نقل شیخ ابو مرین کہتے تھے کہ مجھ سے اور حضرت خضر علیہ السلام سے تین برس تک ملاقات ہی
 اور میں نے اُن سے شاخ مشرق و مغرب کا حال پوچھا اور شیخ عبدالقادر کا بھی تو انھوں نے
 کہا کہ وہ امام صدیقین و محبت عارفین ہیں اور اُن کی ایسی شان اولیا میں کمتر ہوئی اور میں اُن
 اولیا و اہل ان کے اشارہ سے پہچانتا ہوں اور میں نے حضرت خضر علیہ السلام سے کسی کے
 بارہ میں ایسی باتیں نہیں سنی ہیں کہ شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ کے نقل مذکور بالا میں
 شیخ احمد حرلی اور شیخ عثمان صریغینی سے مروی ہے کہ وہ دونوں کہتے تھے کہ خدا کی قسم اللہ
 نے شیخ عبدالقادر کے مثل کوئی ولی نہ زمانہ گزشتہ میں ظاہر کیا اور نہ آئندہ ظاہر کریگا جب
 تک عالم موجود ہے نقل خواجہ ابوروست ہمدانی جو اکابر شاخ نقشبندیہ سے تھے کہتے تھے کہ
 میرے مرشد شیخ عبدالقدیر جوئی کہا کرتے تھے کہ یومین ایک شیخ عبدالقادر پیدا ہونگے جن کے
 وقت میں سب اولیا اُن کے قدم کے نیچے ہونگے اور اُن کے بعد والے بھی اُن سے منتفع اور فیض
 ہونگے نقل شیخ محمد بن جو حضرت کے مرید تھے کہتے تھے کہ جب تجھ پر اولیا اللہ کے مقامات شریف
 ہونے تو ایک مقام میں نے ایسا دیکھا جس کے دریافت سے عقلیں عاجز معلوم ہوئیں میرے خیال
 میں آیا کہ غالباً یہ مقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کیونکہ اُس کے واسطے بائیں
 حضرات انبیاء کرام اور صحابہ عظام و اولیا اعلیٰ مقام بھی حاضر تھے میں نے صحابہ میں حضرات
 خلفاء اربعہ اور عہدین کریمین رضی اللہ عنہم کو پہچانا اور اولیا میں حضرت عروہ کریمی اور سری سطلی
 اور حبیب ہندادی اور شیخ عبدالقادر حبیلانی اور شیخ ندی بن مسافر اور شیخ احمد رفاعی رضی اللہ
 عنہم اور صحابہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ قریب حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ
 کو اور اولیا میں حضرت شیخ عبدالقادر حبیلانی رحمۃ اللہ علیہ کو پایا پوری تفصیل اس واقعہ کی پہچان
 میں مذکور ہے اور اس میں یہ بھی لکھا ہے کہ خود حضرت غوثیت آب کا ارشاد ہے کہ تم لوگوں کا مجھے
 جہد نامہ تھا جس سے دین کے لیے زہر ہے اور دنیا و آخرت کی برباد ہونے کا سبب کیونکہ میں یہ
 بھی جوں اور قتال بھی نقل بہتہ الاسرار میں شیخ ابوالمظفر منصور بن مبارک واسطی دہلوی سے

منقول ہے کہ وہ کہتے تھے کہ میں آغاز جوانی میں حضرت شیخ محمد الدین عبدالقادر کی زیارت سے
 مشرف ہوا تو ایک کتاب علم حکمت کی میرے پاس تھی آپ نے قبل اسکے کہ اس جماعت سے طلب
 ہوں یا اس کتاب کے متعلق دریافت کریں مجھے فرمایا کہ اسے منسوب یہ تیرا رفیق ہر اسے اٹھ اور اسکو
 جو ہو ڈال میں نے ارادہ کیا کہ اٹھوں اور گھر جا کر اسکو کسی کو سننے میں ڈال دوں اور آپ کے
 پاس اسکو نہ لاؤں مگر مجھکو اس کتاب سے محبت تھی یہ نہیں چاہتا تھا کہ وہ ڈالوں اور کچھ مسائل
 بھی اس کتاب کے یاد تھے میں نے اٹھنا چاہا آپ نے تعجب سے میری طرف دیکھا بعد میں نے
 انکی طاقت نہ رہی پھر آپ نے کہا کہ یہ کتاب مجھے دو میں نے جو اسکو کھولا تو بالکل مٹا پایا میں نے
 آپکے ہاتھ میں دیدی آپ نے ورق الٹ کر فرمایا کہ یہ کتاب فضائل قرآن میں محمد بن خریس کی تصنیف ہے
 یہ کلمہ مجھکو دیدی میں نے جو دیکھا تو وہ کتاب فضائل قرآن میں تھی خوشنما لکھی ہوئی پھر آپ نے
 فرمایا کہ توبہ کرو اس بات سے جو زبان سے کہو اور دل میں نہوں میں نے توبہ کی فرمایا کہ اب جاؤ
 میں جو زبان سے اٹھانا تو معلوم ہوا کہ مجھے جو کچھ مسائل فلسفہ معلوم تھے وہ سب محو ہو گئے گویا کبھی ان
 مسائل اور علوم سے مجھے کوئی مناسبت ہی نہ تھی اور اب بھی یہی حال ہے نفل اور وہ یہ بھی کہتے
 تھے کہ ایک دن میں حاضر ہوا دیکھا تو حضرت غوثیت آپ تکیہ لگائے بیٹھے تھے اور ایک شخص آپسے
 بیان کرتا تھا کہ فلان شخص سوقت کرات اور خلوات اور زہد عبادات میں مشہور ہیں وہ اس امر کے
 قائل ہیں کہ میں حضرت یونس علیہ السلام سے بھی بڑھ گیا ہوں یہ سنتے ہی آپکے چہرہ پر آثار غصہ کے
 ظاہر ہوئے تکیہ پھینک کر سب سے بیٹھ گئے اور فرمایا کہ میں نے مارا اس کے دل پر جب او علیہ السلام کے
 ساتھ میں وہاں سے اٹھا تو معلوم ہوا کہ وہ شخص انتقال کر گیا ہے حالانکہ وہ صحیح اور تندرست تھا
 کوئی اسکو بیماری ہی نہ تھی چند دنوں کے بعد میں نے اسکو خواب میں دیکھا اس سے پوچھا کہ
 خدائے تیرے ساتھ کیا کیا اس نے کہا خدا نے مجھکو بخش دیا اور وہ بے ادبی جو مجھ سے حضرت
 یونس علیہ السلام کی خدمت میں ہوں تھی وہ شفاعت شیخ الشیوخ محمد الدین عبدالقادر جیلانی
 بیات فرمائی اور آپ ہی کی شفاعت سے حضرت یونس نے بھی میری بے ادبی معاف کر دی
 نقل حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ وہ کہتے تھے کہ میں اہل
 جوانی میں علم کلام کے تحصیل میں مشغول تھا اور کئی کتابیں اسکی یاد کر لی تھیں میرے چچا شیخ
 ابو نجیب عبدالقادر سہروردی مجھکو اس سے منع کیا کرتے تھے کہ میں بازمین آتا تھا ایک روز میرے
 چچا حضرت شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے میں بھی اس کے ساتھ تھا انہوں نے

ابن علی حسن بن یسار بصری سے ظہور حضرت شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ تک کوئی ایسا بزرگ نہیں
ہوا جس نے شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ کے ظہور کی بشارت نہ دی ہو اور چھٹے باب میں ان
مشائخ کے ذکر میں جنہوں نے بشارت دی اور آپ کے مقام قطیبت کا اقرار کیا ہے
لکھا ہے کہ

<p>شہادت قدسہ جمع من مشائخ أما الذين تقدموا فلبسوا كاملها البصرى الحسن الذى من عصر السامى الى عصر الشريف ما من رئيس كان صدر زمانه بالشيخ محى الدين صدر زمانه والكل كانوا قبله جبابه وقبيل سلطان تقدمه حبيشه هو صاحب القدم النبوة حقيقة اذ قال مفتي اسكندرية لغنت جميع الاولياء من بعدهم لم يبق احد سوى زحل</p>	<p>فی عصر ہ کا نوا بغیر منا کر بقدم المیمون اکرم طائر عمر ایلیر لسا لث ولسا ندر القطب محی الدین عبدالقادر الا وشرهم باکرم طائر الجامع الفريد الاضر قد قدموهم وکل عسا کر نمسا تغیب کل نجم زاهر رقاب الاولیاء له بغیر تشاجر قد می علی رقبہ کل اکابر یجلا له بادھم والکافر عن حالہا من اصحاب مکابر</p>
--	---

اسے گواہی دی گئی کہ مرید کی گروہ مشائخ نے جو ان کے زمانہ میں تھے اور جو لوگ ان سے پیشہ تھے انہوں نے بھی ان کے
غیر تقیم کی بشارت دی مثل جبرہ کے عالم حسن بصری کے کہ جو سنا تک اور سائر دونوں کو طہارت کر دیتے تھے ان کے زمانہ
سے شیخ عبدالقادر کے زمانہ تک کوئی بزرگ ایسا نہ تھا جو اپنے وقت کا بزرگ ہو، و اس نے ان کے آنے کی بشارت لفظ
قال نیک نہ دی جو کہ شیخ محی الدین اپنے زمانہ کے سزاوار اور جامع کلمات اور یکتا نیک باتوں کے بتانے والے ہونگے
اور یہ سب لوگ ان سے پہلے ہزاروں کے صاحبزادوں کے تھے اور ان کے لشکر کی گواہ بادشاہ آئے اور ان کا لشکر پہلے آچکا تھا
آفتاب نے ہر روشن ستارہ کو غائب کر دیا اور وہ صاحب قدم عالی ہرین قیما اور حقیقت ان کے واسطے اولیاء کی گروہ میں
کسی بجز گروہ و تھنہ کے جھکیں بہ انہوں نے اپنی کرسی پر فزیر کیا کہ میرا قدم سب بزرگوں کی گردنوں پر ہے اس وقت کل
اولیاء مانہ و غائب نے بوجہ ان کے جلال کے اپنے منہ جھکا دیئے کسی نے انکار نہ کیا سو اسے اس زحل خصلت شخص کے
جو ان کے حال سے گما نل تھا اور اصفہان کا رہنے والا اور بیکار کرنے والا تھا حالانکہ وہ اولیاء میں شمار و مانا وہ بہت
منظم تھا لیکن اس پر شقاوت غالب آگئی جس طرح کہ لیسون اور کافرہت پر چوٹی ہے ۱۲ منہ

بالعلم والجمال الشریف المناخر
سبقت کا ملین العین الکافر

قد کان بنی الاولیاء معظماً
لکنر غلبت علیہ شت و آ

مولانا سید عبدالقادر ابن شیخ عیدروس اپنے رسالہ نورۃ المناخر فی مناقب عبدالستار
میں لکھتے ہیں کہ استاد عالم بن احمد ہدیل قدس سرہ حضرت غوث الاعظم کی بہت تعظیم کرتے تھے
یہاں تک کہ ایک بار حضرت کا ذکر ان سے ہوا تو انہوں نے ایسے اوصاف بیان کیے کہ اس سے
پہلے کسی نے اتنے عمدہ نہیں بیان کیے اور فرمایا کہ قطب الاقطاب فرج الاحباب شیخ عظیم

کشف المناظیر صاحب السیر الاقطار الاعظم الساری صریحاً فی دھرا الدھور

باقائق کنت نبیاً وادمین الماع والظین حامل المر النکاح الاولی الاذن الطائر

بسر الاجتماع والجمیۃ بنقطۃ الاعتدال العلی المتصرف بالذکون بالاذن المطلق و

المتصرف فی الاکوان بما الخاق والحق مولانا سیدنا شیخ الشیوخ علی الاطلاق تھی الدین عبدالقادر

بن سید بن صالح بحجۃ النفس والافاق رضی اللہ عنہ وارضاه عننا سلم بن شیخ ابو محمد بن

علی ابی یعقوبی سے نقل ہے روکتے تھے کہ میں نے حضرت سیدنا شیخ الدین عبدالقادر حبیبی سے

سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ اس کے لیے شاخ ہیں اور جن کے لیے بھی اور ملائک کے لیے بھی

اور میں کل کا شیخ ہوں اور آپ کے قصیدہ ایہ سے بھی ایسا ہی معایم ہوتا ہے اور قصیدہ

غوشہ میں بھی فرماتے ہیں

بحکمى نافذ فی کل حال

علی قدم البنی بدر الکمال

ورد لانی علی الاقطاب جمعا

وکل ولی له قسط وانی

اور ایک قصیدہ میں یہ بھی فرماتے ہیں

سے وہ قطب اقطاب نورا احباب شیخ و ذون عالم کے اور جاسے بنا و ابل شرقی و مغرب کے صاحب سیر کامل کہ جن کی

صدقیت زمانہ بھر میں بذریعہ اسرار اس رشاد کے پھیل ہوئی ہے کہ میں نبی تھا اور آدم پانی اور مٹی میں تھے اٹھائوٹے

سز کاح ارنی اولے کی طیران کہ نیواسے الاجتماع اور جمیۃ پر اپنے نقطہ اعتدال عالی کے ذریعہ سے اول معرفت کرنے والے

دنیا میں احازت مطلقہ اور تصرف موجودات میں اس ذریعہ سے کہ جو خلق اور بق و نون کے لیے ہے سوا ہمارے اور

کام بزرگوں کے علی الدین عبدالقادر بیٹے سیدانی صلوات کے جو باعث خوبی نفس و آفاق کے ہیں اللہ تعالیٰ ان سے راضی

ہو و ان کو راضی رکھے جس سے ۱۲

سے اور ستوں کرد یا تم کو سب قہوں پر اور میر حکم ہر حال میں نافذ رہیگا اور ہر ولی کا ایک مرتبہ ہوتا ہے اور میں تہ

حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہوں کہ جو ہر تاب کمال رکھتے ۱۲

انما القلب خادمی وغلامی
والا البیت ملائکة بحیاتی

انما القلب خادمی وغلامی
والا البیت ملائکة بحیاتی

نقل شیخ ابو عبد اللہ قرشی کہ حضرت شیخ عبدالقادر سرور اہل زمانہ میں بحیثیت
سے گروئی ہوئی حیثیت سے دیکھے جائیں تو ان سے کوئی اعلیٰ اور اعلیٰ نہیں اور اگر اعلیٰ حیثیت
سے دیکھے جائیں تو ان سے زائد کوئی عالم نہیں ہے اور اگر عرفان کی حیثیت سے دیکھے جائیں تو
ان سے زائد کوئی عارف نہیں اور اگر شجاعت کی حیثیت سے دیکھے جائیں تو ان سے زائد کوئی
تمکین و قدرت نہیں مناقب غوثیہ کی نقیبت بنیاد و دہم میں ہے کہ شیخ داود قیسری باب
شرح قصص ائمہ میں لکھتے ہیں کہ قطب و راہدال اور اوتاد پر خدمت بشری نہیں ہوتی یہاں
حضرت سیدی عبدالقادر کا تھا کہ آپ کا کفین یا سرشاد یا کسی بزرگ کی خدمت کرنا کہیں بقول
نہیں ہوا بلکہ آپ بلا واسطہ بکربوت و موت سے مستغنی ہوئے اور اگر بتا تو ضرور نقل کیا جاتا شیخ
ابو عبد اللہ محمد بن امیر بن عثمان وہی اس کا امام ہیں لکھتے ہیں کہ شیخ ابو محمد بن الدین و اسناد
عبدالقادر بن ابی صالح جنکا دوست بیللی زاید صاحب کرامات و مقامات اور شیخ فقیر اہل
اور امام و قطب زمانہ اور شیخ شیوخ وقت تھے پھر آخرت میں یہ ہیں لکھتے ہیں کہ شیخ عبدالقادر
و ائمہ اور سیدہ النسیہ اور انکی کرامتیں متواتر ہیں انکے بعد پھر ان کا کوئی مثل نہیں ہوا اور
سیرۃ النبیین میں لکھا ہے کہ شیخ امام عالم و ہدایت یافتہ شیخ الاسلام سلم الاویہ تاج الاسفیا اٹھارہ
مستابعدت سیب شریعت سیب و سیب حافظ احادیث نبوی شیخ بنی الدین ابو عبد اللہ قادریہ میں
ابی صالح بیللی بنیاد اور انکے اطراف کے شیخ تھے جنسی احمد منہ انتہی سلسلہ اخلا و رہبر اخبار الغیر
ہیں ہے کہ شیخ عبدالقادر شیخ بنیاد استیادہ شیخ العسکر اور قدوہ عارفین صاحب مقامات و کرامات
و مدرس خنابلہ و عطا کھن اوینظرات پر مشرف ہونا آپ کی ذات پر ختم تھا جنسی مدد عہد اور قطب الکبر
ابو حمید محمد بن شہرہ مافی ابی صالح بن سید ہیں کہ ابو حمید عبدالقادر بنیاد فی اپنے وقت میں امام
شیخ خنابلہ تھے اور تیبہ و یدار کثیر الذکر امام العسکر تھے اور صاحب دین بن النجار ابی صالح میں لکھتے
ہیں کہ عبدالقادر بن ابی صالح بن عجمک دوست راہدال بن بیان سہل تھے اور ظلماء باطل میں اس سے
اور صاحب کرامات ظاہرہ یہ بغداد میں اٹھارہ سال کی عمر میں سنہ چار سو اٹھاس میں اس کے انھوں نے

سنہ ۷۰۰ میں لے لیا کہ باز رہا اور یہی ہے قول کو بھی مل سے نور بنک قطب و راہدال و رہبر استیادہ

لمن مات باکر تہا ہے اور میں خود میت اللہ ہوں کہ دولت کرتا ہوں اپنے خیمہ کا خود

فقہ اور اصول و فہیات پڑھا اور حدیث سنی اور وعظ کما یہاں تک کہ اس میں سب سے بڑھ گئے پھر خلوت کی اور خلق سے انقطاع اختیار کیا اور مجاہدات شدیدہ کئے اور حالات شاقہ اٹھائے اور بعض مخالفت نفس بیداری اور بھوکا رہنا اور تنہا جنگوں میں پھرنا اختیار کیا پھر شیخ حماد بن کی خدمت میں رہے اور ان سے علم طریقت اخذ کیا بعد اسکے مدرس نے ان کو خلق پر ظاہر فرمایا اور شیخ اس سے دعویٰ کے قلوب میں ان کو قبولیت تاسہ عطا فرمائی اور حافظ ابن الدین ابن رجب بلقعات میں لکھتے ہیں کہ شیخ عبدالقادر بن ابی صراح جنگی دوست بن ابی عبدالعزیز جلی ثم البغدادی شیخ عصر سلمہ زمان و قد وہ ساری فی سلطان المشایخ و سردار اہل طریقت تھے ان کو خلق میں قبولیت تاسہ حاصل تھی اور وہ حامی اہل سنت اور قانع اہل بدعت تھے ان کے احوال و اقوال و کرامات و کشفات بہت مشہور ہوئے اطراف سے ان کے پاس فتوے آتے تھے اور خلفاء و وزراء اور لوگ وغیرہ ان سے ڈرتے تھے اور قاضی القضاۃ میرالدین سیبانی تاج میں لکھتے ہیں کہ سید شیخ عبدالقادر اپنے وقت میں امام اور شیخ حنا بلہ تھے اور امام حافظ ابو عبدالعزیز محمد بن یوسف بن محمد بن زبیری انی اپنی کتاب شیعہ بغدادیہ میں لکھتے ہیں کہ شیخ عبدالقادر جلیانی بغداد میں فیہ حنا بلہ و شافعیہ تھے اور ان کو قبولیت عامہ تھی اور وہ اسلام کے ایک رکن تھے ان سے خاص و عام سب نے نفع اٹھایا وہ تاج العارفین تھے اور ہم الذکر کثیر الفکر و قوی القصب کرم النفس عزیز العلم شریف الما خلاق تھے اور عبادت و جہاد میں ان کا قدم راسخ تھا اور حافظ عماد الدین بن کثیر اپنی تاج میں لکھتے ہیں کہ شیخ محی السنہ والدین عبدالقادر بن ابی صراح ابو محمد جلی نے بغداد میں اگر حدیث سنی اور اس فن میں بہت فائق ہوئے اور ان کو بطولی حدیث اور فقہ اور وعظ اور علوم حقائق میں تھا اور خلفاء اور وزراء اور مسلمانین اور قضاۃ وغیرہ کو خلوت اور جلوت میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتے تھے اور اس کی راہ میں ان کو کسی ملامت کی کچھ پروا نہیں ہوتی تھی اور بہت بڑے زاہد تھے احوال اور خوارق عادات اور کشفات ان کے بہت ہیں اور وہ عبادات مشایخ کبار سے نچے تھے تاسہ سلسلہ لائعلیٰ قاری آخر شیخ مشکوٰۃ شریف میں لکھتے ہیں کہ غوث کے حالات جو قلوب خاص و عام ہوتا ہے پوشیدہ رہتے ہیں اور یہ آپس خدا کا احسان ہے اس کو سید طلی نے نقل کیا ہے علامہ باجی سے مرید عبدالقادر رضی اللہ عنہ کہ وہ قلوب اور فرد بک اور اس سے بکلی بڑھے ہوئے تھے سوامہ تہ نبوت کے ہمینی سنی نہیں تھے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی تہیات الہیہ میں لکھتے ہیں کہ سلسلہ قادریہ و سیہ درویشی کے قریب ہے اگرچہ اس میں تعلیم شیخ ظاہر سے ہوتی ہے مگر اس کو خاص ربط ہے ولایت میں مشیخ

کے ساتھ اور توجہ مشائخ میں طالب کے ساتھ اور یہ بات کسی سلسلہ میں نہیں یہ اسوجہ سے ہے کہ شیخ عبدالقادر روضی الدمدمنہ کو ایک خاص کیفیت شریانی عالم میں تھی یعنی جب آپ کی وفات ہوئی تو آپ ملا اعلیٰ کی عورت پر چو گئے اور آپ میں وہ وجود جو عالم میں بالکلیہ ساری ہے منطبع ہو گیا اور اس سبب سے گویا آپ کے طریقہ میں جان پڑ گئی اور حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی تفسیر سورۃ اہم شرح کے بیان شرح صدر کے بارہوی نشمین میں لکھتے ہیں کہ ایک محبوب نامزدین ماہ حبیب بلکہ ایک کعبہ مثال ہے کہ جسکے جسم کو تجلی جہاں الہی نے اپنا آشیانہ بنایا اور ایک طور مثال ہے کہ جیسر انوار حسن زنی پنکے اور شان محبوب اُس میں جلوہ گر ہوئی مراد اپنی جادہ بہت سے دلوں کا شکار کرتا ہے اور ہزاران ہر عاشق حسن ازلی دیوانہ وار بلا توقع کسی منفست اور استغفار کمال کے سکی کند جاذبہ کو ہاتھ میں لینے کے لیے دوڑے آتے ہیں اور اس کے آستانہ پر سجدہ کر کے اسکی شمع جمال کے مشتاق ہوتے ہیں اور یہ تمہ ان ماتب سے ہے کہ جو کسی بشر کو نہیں مگر پرنسپل اُس محبوب مقبول کے اہستہ بعض ادبیا راست کو اُس کے شمع محبوبیت سے حصہ ملا اور وہ سچو خلاق اور محبوب دلہا ہوسے جیسے حضرت غوث اعظم اور سلطان المشائخ حضرت نظام الدین اولیا

قدس سرہما سے

اندر گزیر خاک سر کو سے شام بود | ہر ناز کہ در دست نسیم سحر افتاد

حال حضرت خضر علیہ السلام کا

کرمانی شرح صحیح بخاری میں لکھتے ہیں کہ حضرت یحییٰ بن خضر بفتح خا و کسر خا و سکون ضا و کسر ضا دان کا نام ہے بن ملک بن قانع بن عابر بن شایخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح علیہ السلام ہے کذافی النہایتہ لابن اثیر بخاری اور نام نوحی شرح صحیح مسلم میں لکھتے ہیں کہ بلید بفتح بار و لام ساکن پھر یامی تخفیفہ ان کے والد کا نام ملک بن یحییٰ سکون دم تھا اور یحییٰ کنایاں کہتے ہیں و ربعات بن ابی قحطیبہ میں وہب بن نبہ سے بھی ایسا ہی ان کا نام اور سب منقول ہے جیسا کہ کرمانی نے لکھا ہے اور نظم الجواہر میں ہے کہ ان کا نام بلید ابو جحدہ بفتح ح و سکون یا تخفیفہ ہے اور بعضی البسج اور بعضی الیاس اور بعضی مام اور بعض خضر بن اور بعضی ارمیا کہتے ہیں شیخ اکبر سامرات دین کہتے ہیں کہ یحییٰ کہتے ہیں کہ ان کا نام خضر ہی ہے یہ ظہری کا قول ہے اور بعضی بلید بن ملک بن سام آخر نسب مذکورہ بالا کہتے ہیں علامہ مہدی خواجہ میں جامع الاصول ابن اثیر سے نقل کر کے لکھتے ہیں کہ ان کا نام بلید بن ملک بن تھا۔

اور بعضے کلیدان بن ملک بن سنان بن ابوالعباس تھی جو ان شیراز میں پیدا ہوئے اور شیخ علاء الدین سمنانی عروذ الوثقی کے فصل چہارم باب ششم میں لکھتے ہیں کہ ان کا نام ملک بن لیان بن یلیان بن سمان بن سام بن نوح علیہ السلام ہے اور تفسیر معالم التریل میں ہے کہ صحیح جو تواتر میں آیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہوا وہ یہ کہ حضرت خضر کا نام بیان بن ملک بن سنان بن سمان بن سام بن نوح علیہ السلام ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ یہ شاہزادہ تھے ان بادشاہوں کی اولاد سے جنہوں نے دنیا میں زہد اختیار کیا اور خضران کا لقب تھا وہی مشہور ہو گیا مسامرات میں ہے کہ ابن دہب کہتے تھے کہ خضر کا نام اوریا بن حلقیا تھا یہ اولاد حضرت ہارون علیہ السلام سے تھے اور عبداللہ بن شاذب کا قول ہے کہ یہ فارس سے تھے اور حضرت الیاس بنی اسرائیل سے تواتر میں ہے کہ حضرت الیاس علیہ السلام ان کے دادا کے چچا تھے اور ان کا نسب یوں ہے کہ ملک بن لیان بن کلیدان بن سمان بن سام بن نوح علیہ السلام اور حضرت الیاس سام کے بیٹے تھے غرض ان کے نام میں اختلاف ہے مگر مجمع وہی ہے جو معالم سے نقل کیا گیا اور انکی نسبت میں بھی اختلاف ہے حافظ ابن حجر عسقلانی نے اپنی کتاب اصحابہ فی تہذیب الصحابہ میں وہ سب مفصل نقل کیا ہے امام نووی لکھتے ہیں کہ میں نے ان کا حال تہذیب الاسماء والمقامات میں تفصیل سے لکھا ہے اور وجہ نامت بہ خضر ہونے کے تفسیر معالم میں یہ لکھی ہے کہ حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ خضر کو خضر سوچا ہے کہتے ہیں کہ آپ ایک بار سفید پتھر پر بیٹھے تو اسی وقت اُس کے نیچے سبزہ اُگ آیا اور مجاہد سے روایت ہے کہ حضرت خضر بیان نماز میں مشغول ہوتے تو سجدہ کی جگہ اور چٹائی کے کناروں میں سبزہ مچا جاتا تھا امام نووی نے صحیح مسلم میں بھی یہی دونوں وجہیں ان کے لقب کی لکھی ہیں اور لکھا ہے کہ اول وجہ ہی صحیح ہے اور اس کی تائید میں وہی حضرت ابی ہریرہ کی روایت جو صحیح بخاری میں لکھی ہے اور اصل حدیث کی عبارت یوں ہے کہ انما سمی الخضر خضرًا لاند جلس علی فرس و تم یضاع فاذا حی تھا ترجمہ خضر اور فرد کے معنی امام نووی وجہ الارض کے لکھتے ہیں اور منتخب اللغات میں ہے کہ فرد علف خشک کو کہتے ہیں عروذ میں ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کی ولادت فارس کے گاؤں میں ہوئی جو شیراز سے دو کوس بہت اب اس میں اختلاف ہے کہ یہ کس زمانہ میں تھے ثعلبی نے تین قول ۱۔ حضرت خضر کو خضر اس دھڑ سے کہتے تھے کہ جب یہ زمین پر پڑا پھر خشک گھاس پر بیٹھے تھے تو ان کے نیچے سبزہ اُگ آئی تھا۔

لکھے ہیں اور لکھا ہے کہ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ میں تھے یا بعد اُن کے کہ ہمیشہ
 اور بعضی بعد حضرت صالح کے لکھتے ہیں بینادی شریف میں ہے کہ یہ آفریدون کے وقت میں تھے
 اور ذوالقرنین اکبر کے ساتھ سیر راج مسکون میں موجود تھے اور حضرت موسیٰ کے زمانہ تک ظاہر ہے
 تفسیر معالم التنزیل میں تحت آیہ کریمہ ذلک تاویل مالہ قسطنطین علیہ صبرا کی ہے کہ سبب حیات
 حضرت کا یہ بیان کیا جاتا ہے کہ انھوں نے چشمہ حیات کا پانی پیا تھا اسکا تفصیل یہ ہے کہ جب
 ذوالقرنین آب حیات کی تلاش میں نکلا تو حضرت علیہ السلام اُس سے قبل چلے اُن کو چشمہ مل گیا
 انھوں نے اُس سے پانی پیا اور نہاد کرد و گنہ مشکرا دیا اور درازی عمر پائی اور ذوالقرنین
 محروم واپس آیا راہ ہی بھول گیا تفریح اذ ذکا میں ہے کہ اگر ہمراہی سکندر اکبر یا سکندر رومی
 پر حضرت حضرت موری ہوئے ہوں تو عجیب نہایت لیکن آب حیات سے درازی عمر کا پانا مستعد نہیں
 حضرت ادریس اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کون آب حیات پیا تھا جس سے وہ زندہ ہیں
 اس گروہ کی زندگی تو شاہد حق سے ہے کہ وہ تین دامی اسماعیلی سے ہمیشہ زندہ رہتے ہیں
 اور کتب صحیحہ سننات سنیہ سے بھی ثابت ہے کہ حضرت علیہ السلام قبل نزول وحی اور
 بعد نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مساجد میں رہا کرتے تھے اور یہاں ہی ہوتے
 تھے اور اپنا بدن بھی آپ کرتے چنانچہ ایک تہہ در تہہ ہزار ہا میں شرواوں میں آپس میں نہاد
 ہو حضرت حضرت بھی اُن دن تھے ایک پھر انکے سر میں بھی لگا اور تین مہینہ تک اسکی تعلیم بھی
 رہی پھر اچھے ہو گئے اور قبل بعثت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچویں برس کے بعد دندان مبارک
 انکے از سر نو نکلے تھے اور بعد بعثت ایک سو بیس برس بعد نکلے گئے اور آپ نیک خلق اور
 جوانمرد اور شفیق تمام خلائق پر رہتے ہیں اور جو بد عطا میں بے نظیر ایشان کی عادت ہے علم کبیا
 سے بخوبی آگاہ اور وہ خود قرآن لیت دیتے ہیں اور بازار میں دہلی بھی کرتے ہیں اور ہر تہہ پر
 بھی کام کرتے ہیں شیخ علماء الدین سمانی مروہ میں لکھتے ہیں کہ دراصل اصحاب حضرت حضرت علیہ السلام کے
 ساتھ رہتے ہیں اور وہ خود اکثر قطب ابدال کی صحبت میں رہتے ہیں عالم میں ہے کہ اس امر میں
 اختلاف ہے کہ حضرت حضرت علیہ السلام زندہ ہیں یا نہیں بعثت کہتے ہیں کہ حضرت والہاں دونوں
 زندہ ہیں اور ہر سال موسم حج میں ایک دوسرے سے ملاقات کرتے ہیں پھر اسی تفسیر میں آیا کہ
 وہ فضا کا مکانا علیا کی تفسیر میں ہے کہ علما کا قول ہے کہ چار اپنا زندہ ہیں دوزخ میں ہیں اور دو
 سہ پھر یہ اُن پیروں کا چہرہ تو نہ ٹھہر سکا کہ منہ سے در اٹھایا ہم نے انکو ایک اویس مکان ہر منہ

سمان پر زمین پر خضر الیاس علیہما السلام ہیں اور آسمان پر ادریس و عیسیٰ علیہما السلام ہیں امام
نودی شرح صحیح مسلم میں باب فضائل خضر علیہ السلام میں لکھتے ہیں کہ جمہور اسطریح میں کہ خضر
خضر علیہ السلام زندہ ہیں اور ہم لوگوں میں موجود ہیں اور یہی متفق علیہ ہے حضرات عوفیہ اور
اہل بطلان و معرفت کے نزدیک اور ان کے دیکھنے جاسنے اور ان سے ملاقات اور سوالات و
جوابات ہونے کی حکایتیں یا ان کا مقامات متبرکہ میں ملنا یہ اس قدر مشہور اور کثرت سے منقول
ہوا ہے کہ جو خضر و شمار سے بہت زائد ہے شیخ ابو عمرو بن الصلاح کا قول ہے کہ وہ زندہ ہیں
تمام علما اور مذاہنین کے نزدیک اور عوام بھی اس سے متفق ہیں اور بعضی محدثین نے اسکی
انکار کی ہے مگر وہ کہہ ہے غسر جہری اور ابو عمرو کا قول ہے کہ وہ نبی ہیں انکے رسول ہونے میں
البتہ اختلاف ہے قشیری اور بہتوں کا قول ہے کہ وہ ولی ہیں اور اوردی نے اپنی تفسیر میں
قول لکھے ہیں پہلا قول یہ کہ وہ نبی ہیں دوسرا یہ کہ وہ ولی ہیں تیسرا یہ کہ وہ فرشتہ ہیں مگر یہ قول ہاں
ہے ماری کہتے ہیں کہ علما اس امر میں متاع ہیں بعضی کہتے ہیں کہ یہ نبی ہیں یا ولی تو جو ان کی
نبوت کا قول ہے اسکی دلیل یہ ہے کہ انھوں نے فرایا و فاعلماء من امری اس سے معلوم
ہوتا ہے کہ یہ نبی تھے ان پر وحی آتی تھی اور یہ زیادہ عالم تھے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے
اگر ولی ہوتے تو ولی کا اعلم ہونا نبی سے لازم آتا اور یہ اجمید ہے اور لوگوں نے جواب دیا ہے
کہ ممکن ہے کہ اس زمانہ کے نبی کو اللہ نے وحی بھیجی ہو کہ تم خضر کو اس کا حکم دو اور نبی مفسر کہتے ہیں
کہ حضرت خضر علیہ السلام نبی معمر ہیں سب قوموں پر اور نظروں سے پوشیدہ ہیں اور بعض کہتے ہیں
کہ حضرت خضر علیہ السلام آخر زمانہ میں جب قرآن اٹھایا جائیگا اسوقت انتقال فرمائینگے حضرت
شیخ عبدالحق محدث دہلوی ترجمہ مشکوٰۃ شریف میں باب ہر المخلوق و ذکر انبیاء کی فصل اول ترجمہ
حدیث مرویہ ابی بن کعب میں لکھتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ حضرت خضر نبی مہربان اور نظردن سے
محبوب ہیں اور شیخ ابن حجر کی فتاویٰ حدیثیہ میں لکھتے ہیں کہ قول معتد بہ ہے کہ حضرت خضر اور
حضرت الیاس علیہما السلام نبی ہیں اور زندہ ہیں اور یہ دونوں زمین پر ہیں جیسے کہ حضرت
دریس اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام آسمان پر آخر صحاح اذکیا میں ہے کہ ما فلان ابن حجر اور سخا دی
و قسطلانی اور ابو علما اور حضرات عوفیہ معا فیہ بالاتفاق قائل ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام
اب تک زندہ ہیں اور یہ امر آفتاب کی طبع روشن ہے مگر اکثر محدثین مثل امام بخاری اور ابن حبیب
اور ابن جوزی ان کی حیات کے منکر ہیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

قریب وفات ارشاد فرمایا ہر ایک جاندار جو رسی زمین پر ہے سو برس کے بعد زندہ نہ رہے گا
 لیکن اس حدیث کے متعلق اہل تحقیق کہتے ہیں کہ اس وقت حضرت خضر علیہ السلام دوسے زمین پر تھے
 بکریا میں تھے اور ارشاد جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم دوسے زمین والوں کے واسطے تھا
 اور ان کے واسطے نہ تھا و تفسیر عالم التذلل میں یہ کریمہ وقت جعلائل صحت قلائل المخلد
 دلیل نفی حیات حضرت خضر علیہ السلام لکھی ہے لیکن اس آیت میں بھی نہایت دلیل کافی ہے جو ہم
 لفظ بشرین لوگون سے واسطہ بولا جاتا ہے جو باطل غلط ہے اور یہ ایک مدت میں سر بیان سے
 ملاقات کر سکتا ہے اور وہ زمین پر رہا کرتے ہیں اور حضرت خضر علیہ السلام کے ساتھ اس کے
 خلافت میں قیام تھا اسکے ملاقات حضرت خضر علیہ السلام کی ادیا اللہ سے بہت مشہور ہے بلکہ تورات
 کی حد کو پہنچ گئی ہے اور قصص اور حکایات شمار سے بھی زیادہ ہیں چنانچہ حضرت نوح علیہ السلام
 محبوب سبحانی اور حضرت نظام الدین رومی زکشی بدایونی رحمۃ اللہ علیہما کے پاس تشریف لانا اور
 اسی طرح اکثر سالکین طاہرین و واقفین حقیقت سے ملاقات کرنا اور اعمال خیر کی ترغیب دینا اور
 وصول الی اللہ کے سول پرستی کرنا نہایت مشہور ہے اور کتب سرائے صوفیہ میں بھی موجود ہے
 حضرت شیخ علا الدین سنائی کہ قدسہار باب کثرت و کمال ہیں کہتے ہیں کہ جو شخص حضرت خضر
 علیہ السلام کے وجود کی انکار کرتا ہے وہ جاہل ہے جیسا کہ فصل الخطاب میں مذکور ہے اور یہ جو
 محقق فیروز آبادی سفر السعادت میں لکھتے ہیں کہ عمر خضر الیاس علیہ السلام کے بارہویں کوئی
 حدیث صحیح ثابت نہیں ہوئی ہے سو وہ غالباً اسکے طریق پر ثابت ہوئی ہوگی ورنہ محقق جزیری حسن
 حدیث میں مستدک حاکم سے روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت رسول انقلاب محمد مصطفیٰ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے رحلت فرمائی تو ایک مرد جس کا نام ابوہریرہ رشید بن عیسیٰ اصحاب میں آیا اور رویا اور
 تعزیت کر کے چلا گیا اسکے چلے جانے کے بعد حضرت امیر المومنین ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اور جناب
 نہایت آداب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ مرد رشید رشید بن عیسیٰ حضرت خضر علیہ السلام
 تھے اور اسی طرح سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی اقوال میں حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ
 کی ملاقات حضرت خضر علیہ السلام سے مفصل بیان کی ہے اور تفسیر الشیخ ابیہ میں بھی چند حدیث
 ملاقات حضرت خضر علیہ السلام کی حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ وجہ وغیرہ اصحاب سے
 نقل کی ہیں جو بکثرت ملاقات مرتبہ صحت کو پہنچتے ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ملاقات
 سے اور یہ قدر کیا ہم نے نہایت کسی آدمی سے نہایت زیادہ رہا۔

حضرت خضر علیہ السلام سے قطعی یقینی ہے اور ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم لو کان الخضر حیاً
 لکن اذی ایمنی اگر خضر علیہ السلام زندہ ہوتے تو بیشک میری زیارت کرتے تو اول تو اس حدیث کا
 فی نظر تہمید قبول اہل حدیث، بخیریت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ثابت ثابت نہیں ہونا بلکہ یہ قول اسی کا
 معادوم ہوتا ہے جو منکر حیات خضر علیہ السلام ہے دوسرے اگر یہ ثابت بھی ہو جائے تو معتل ہے
 کہ یہ قبل از ملاقات خضر علیہ السلام کے ارشاد ہوا ہو کیونکہ اکثر احادیث حضرت خضر علیہ السلام سے
 حضرت رسول قبول میں اللہ علیہ وسلم سے وہ نقل کی ہیں جنکو بعض مشائخ اہل حدیث نے سنا بھی
 ہے اور اپنی کتابوں میں لکھا ہے جیسا کہ غور و تلاش کتب حدیث سے واضح ہوتا ہے اور
 شیخ احمد بن ابی بکر بن محمد وادعویٰ محدث نے معہ اپنی سند کے انھیں حدیثوں کو ایک
 کتاب میں جمع کیا ہے جسکو ضرورت ہو اسکو دیکھ لے واللہ اعلم بحقیقۃ الحال حضرت شیخ عبدالحق
 رباطی شریف شرح سفر السعادت میں لکھتے ہیں کہ بیشک حضرت خضر کا وجود زمانہ حضرت موسیٰ علیہ السلام
 میں تھا اور ان کی صحبت ان سے حدیث بخاری و مسلم و ترمذی سے کہ جو تفسیر آریہ کریمہ فوجہ عبدال
 من عبد اللہ بن ارقم ہوئی ہے ثابت ہے اور بعض تاریخوں میں ابتداء سے بعثت حضرت خضر کے
 زمانہ حضرت ابراہیم علیہ السلام میں یا آپ کے بعد کسی ہے اور ان کے حضرت سید المرسلین سے کے
 زمانہ میں اور بعد اسکے صحابہ و تابعین و مشائخ طریقت کے زمانہ میں ہونے کے بھی اخبار و آثار
 و روایات ہیں اب اگر انکی حجت میں اختلاف محدثین کے طور پر کلام ہو تو بعید نہیں مگر کثرت
 طرق انکی اس حد تک پہنچ گئی ہے جو اسکی ملاقی و جبر کر سکتی ہے چنانچہ حضرت خضر علیہ السلام
 کا ذکر حضرت غوث الثقلین سیدنی الدین عبدالقادر جیلانی کے مناقب میں بہت آیا ہے تو شیخ
 مسنن کا مقصود اس قول سے کہ در باب خضر والیاس و درازی آن و بقای ایشان حدیثی
 صحیح (نشدہ) یہ ہے کہ کوئی حدیث صحیح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس امر خاص میں نہیں وارد
 ہوئی ہے اور اس میں کوئی مناقشہ بھی نہیں واللہ اعلم اور یہ جو حدیث شہور ہے در بارہ لفظی
 بیات حضرت خضر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کہ لو کان الخضر حیاً لکن اذی ایمنی
 سو مجمع البحار میں مقام حسنہ سے منقول ہے کہ یہ قول مرفوعاً ثابت نہیں ہے بلکہ یہ اسی شخص کا
 قول ہے جو ان کی بیات کا منکر ہے بعض کہتے ہیں کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل از ملاقات
 فرمایا تھا مگر یہ کوئی چیز نہیں کیونکہ یہ ترکیب بقیہ لفظ حیات کی نفی کرتی ہے تو اسکے بعد وقوع کسطن
 سلہ اور دونوں کے پرے سے دونوں سے ایک بندہ کو آیا

ہو سکتا ہے ان یہ کہہ سکتے ہیں کہ بنائی ہوئی عمارت و عادات اور عین غالب پر ہوتا ہے جیسا کہ
 جنون کا قول ہے اور یہ ارشاد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخر عمر میں فرمایا کہ ولی بارہ
 ہزاروی زمین پر ہے اسکی بقا سو برس سے زائد ہوگی اور اس حدیث سے جہاں تک ملکین بنائی
 حضرت خضر مسک کرتے ہیں تو ممکن ہے کہ باعتبار کثرت و غلبہ ہو اور خصوصاً ان وہ جان سے نہایت
 حضرت خضر علیہ السلام اس ارشاد میں مذکور ہیں پناہ بعضی کتابوں میں حضرت خضر والیاس
 علیہ السلام کی روایتوں سے حدیثیں بھی آئی ہیں جیسا کہ حدیث رواد صوفی کی کتاب میں اور
 مصنفین میں مت روک نام سے جمع الجوامع میں ابن عساکر سے مروی ہے کہ محمد بن النضر کہتے
 تھے کہ ایک بار حضرت عمر ایک جنازہ کی نماز پڑھانے سے نکلے کہ باتھ سے آؤ زوی کہ نماز میں تبلیہی
 نہ کرو حضرت عمر نے انتظار کیا، سنی اثنائیں ایک مہفت میں آگیا اس نے تکبیر کہی اور گونے سے
 بھی تکبیر کہی پھر اس شخص نے کہا کہ نہ اؤ نہ اگر تو اسکو نہ اب دیکھا تو اس کے شاہ بیت ہیں اور اگر
 تو بخش اسے تو یہ تیری رحمت کا محتاج ہے لہذا اس کے حضرت عمر اور آپ کے ہمراہیوں نے اس
 شخص کو دیکھا جب مردہ دفن ہو چکا اور سب لوگ مٹی دیکھے تو اس شخص نے کہا کہ اسے میت
 نہ سمجھو نوش رکھو اگر تو گنہگار و عریض و قارن وہ تب و ثمری ہو تب حضرت عمر نے و گون سے
 کہا اسکو کپڑو تاکہ میں اس دفنانا و ان باتوں کا حال پرچھوں یہ کہتے ہی وہ شخص اظہار سے
 غائب ہو گیا پھر دیکھا جو گیا تو اس کا نشان قدم ایک گز کا تھا حدیث عمر نے فرمایا کہ وہ یہ
 خضر ہے جسکی خبر ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دی تھی خضر یہ اثبات میں بات بن عبیدہ
 سے روایت ہے کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے ایک شخص کو عمر بن عبدالعزیز کے ساتھ دیکھا کہ جو انکے
 ہاتھ پر تکیہ دیے کھڑا تھا میں نے اپنی دل میں کہا کہ یہ مرد عجیب بنی ہے کہ اس قلع سے کھڑا ہے
 تب میں نے عمر بن عبدالعزیز سے پوچھا کہ یہ کون ہے کہنے لگے کہ تم نے ان کو دیکھا ہے میں نے
 کہا ہاں کہنے لگے واقعی تو مرد صالح ہے یہ خضر ہے اگرچہ اس حدیث کی لوگوں نے تخصیص بھی کی
 ہے مگر عبد اللہ بن جبر کا قول ہے کہ یہ حدیث صحیح ترین اس حدیث کی ہے جو حضرت خضر کے بارہویں
 آئی ہیں اور رابع کے بارہویں اگرچہ لوگ سخن کہتے ہیں لیکن ابن سعد وغیرہ اسکو لکھ جانتے
 ہیں اور عمر بن عوف سے مروی ہے کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں نماز پڑھتے تھے
 کہ ایک بار آواز پشت دیا اسے آئی کہ اللہ اعظمی علی ما یجدنی ما خوفنی حاجہ دیکھنے لگے کہ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے جیسے جات دے خون دانے والی بیرون سے

یہ کس کی آواز ہے پھر دیکھا تو حضرت خضر تھے اور انس سے بھی اس طرح مروی ہے اور حضرت علی
 اکرمؓ اور وہبہ سے مروی ہے کہ آپ کہتے تھے کہ میں ایک بار طواف کرتا تھا دیکھا کہ ایک مرد
 کعبہ شریف کے پردوں سے لٹکا رہا ہے یا من لا یتغلبہ سمع عن سمع یا من لا تغلبہ المسائل
 یا من لا یدبرہ بالکحاح الملحان اذنی بدر عفوک وحلاوة رحمتک میں نے کہا کہ اسے عہد اس
 پھر اسکو پڑھ اُس نے دوبارہ پڑھا تب آپ نے فرمایا کہ یہ خضر تھے اور جو شخص ان کلمات کو فراموش
 ہی پڑے گا اُسکے گناہ بخشے جائیں گے اگرچہ وہ کہتے ہیں اور سیدنا عشر بھی انہیں سے
 مروی ہے لیکن میں کو ان سب روایات کی صحت میں کلام ہے واللہ اعلم اور تحقیق اس
 حدیث کی کہ جو جاندار روی زمین پر ہے اُسکو بقا سو برس سے زائد نہوگی یہ ہے کہ اس حدیث
 میں تفصیل ہے وہ یہ کہ بخاری شریف میں باب ذکر العشاء والعتمۃ ومن ساء واسعا میں حضرت عبداللہ
 بن عمر سے روایت ہے وہ کہتے تھے کہ ایک شب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عشاء پڑھائی
 جسکو لوگ غمرہ بھی کہتے تھے اور ہم سب آپ کے اقتدا میں تھے جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو ہم
 لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تم لوگوں نے کچھ اس رات کو دیکھا بیشک اس رات کے آخر
 صدی تک کوئی شخص اُن لوگوں سے جو آج روئے زمین پر ہیں باقی نہ رہے گا۔ شیخ نورانی محدث
 دہلوی قیس القاری ترجمہ صحیح بخاری میں لکھتے ہیں کہ نو لفظ نے اس حدیث سے حضرت خضر علیہ السلام
 کے زندہ نہ ہونے پر استدلال کیا ہے اور اس میں جو کچھ بحث کی ہے وہ باب السمر بالعلم میں بیان
 جو چکی ہے میں کہتا ہوں کہ باب السمر بالعلم میں بھی حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت آئی ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آخر زمانہ حیات میں ایک مہینہ وفات سے پہلے ہم لوگوں کے
 ساتھ عشا کی نماز پڑھی اور بعد اسلام کے کھڑے ہو کر فرمایا کہ کیا میں تم کو اس رات کا حال بتاؤں
 بیشک اس رات کے آخر صدی تک ان لوگوں میں سے جو آج روی زمین پر ہیں کوئی بھی
 باقی نہ رہے گا اس حدیث سے نو لفظ وغیرہ نے حضرت خضر علیہ السلام کی موت پر استدلال کیا ہے
 مگر یہ استدلال ٹھیک نہیں اور اسوجہ سے کہ الف ولام رخص میں استغاثی نہیں ہے اور زمین سے
 ماہ خاص زمین سے جیسے جزیرہ عوب اور اگر الف لام استغاثی تسلیم کر لیا جائے تو احد کی لغت عام
 ہے اور عام اکثر مخصص ہوا کرتے ہیں اور ممکن ہے کہ اُس شب کو حضرت خضر علیہ السلام زمین پر نہ ہوں
 بلکہ وہ شخص کہ جسکو نہیں باز کھنک کوئی سماعت اور یہ وہ شخص جسکو علی بن ابی طالب نے قتل اور اسے دس سو
 ہجری میں ماریا ہے مگر گوانے والوں کے گور سے تو مجھ کو کئی ہنوی ٹھنڈا دماغی بہت کی ٹھانی کا لٹکے لٹکا ہوا

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ احادیث سے مراد وہ لوگ ہوں جنکو وہ سب لوگ دیکھتے ہیں اور ان سے
 میل جول رکھتے ہا اینہم اس حدیث سے حضرت خضر علیہ السلام کی موت پر استدلال نہ ہو گا۔
 شیخ الاسلام صحیح بخاری شریف کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس سے مطلب یہ ہے کہ اس جہت پر
 قرآن کے لوگ جو اس رات کو زمین پر موجود ہیں وہ سب سو برس میں مر جائیں گے اور وہ
 کوئی باقی نہیں رہے گا شاید اس سے مراد تخلیص جو عبادت اور اس میں اہتمام دینی کے لئے
 واسطے یعنی اس امت میں اگلی امتوں کی سی عمریں نہیں ہوں گی ہذا اس امت کے لوگوں کو عبادت
 میں زیادہ کوشش کرنا پڑے بعضی محدثین جنہیں موات بھی ہیں اس حدیث سے حضرت خضر
 علیہ السلام کی موت پر استدلال کرتے ہیں اور چہرہ کا قول ہے کہ وہ اس کے متعلق ہیں اور
 اکثری ہے اور اس قسم کے عام بہت سے ہوتے ہیں اور ممکن ہے کہ لوگوں سے مراد وہ زمین
 جو ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں اور حضرت خضر علیہ السلام مردان عالم فی سب دن ہیں بشرط انکو
 دیکھتا ہی نہیں سوا سے بعض اولیاء اللہ کے اور ممکن ہے کہ وہ اس رات کو زمین پر بخون یا فی
 یا ہوا پر ہوں یا زمین سے مراد فاضل زمین ہو جیسے جزیرہ عرب اور فلسطین کہتے ہیں کہ ہر زمانہ کے خضر
 خدائے نام ہوتے ہیں اور وہی اس زمانہ والوں کے ربی اور معشوق ہوتے ہیں لیکن اولیاء اللہ
 شامدہ انہیں حضرت خضر کا معلوم ہوتا ہے کہ جسکے صاحب حضرت موسیٰ علیہ السلام ہوئے تھے
 اور اچھے لوگ جو حضرت الیاس علیہ السلام کو زمین پر زندہ کرتے ہیں وہ بھی اسکی توجہ کرتے
 ہیں قسطانی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ بعد اسکے کوئی زندہ نہ رہے گا یعنی سو برس
 زیادہ اور اسی سے امام بخاری وغیرہ نے حضرت خضر علیہ السلام کی موت پر استدلال کیا ہے
 جو دور اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ عام مخصوص بعض ہے یا زمین سے مراد وہ زمین ہے
 جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نشوونما پایا تو حضرت خضر علیہ السلام اس وقت وہاں موجود ہی
 نہ تھے جو اس خبر کے مصداق ہونگے حالانکہ بہت سے علماء اور علما کے بیانون سے ان لوگوں کا
 حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات کرنا معلوم ہوتا ہے اور باب السمر بالعلم میں یہ بات بیان ہو چکی
 ہے کہ زمین سے مراد وہ زمین ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہو کر مبعوث ہوئے تھے
 جزیرہ عرب جس میں حجاز اور تہامہ اور نجد بھی شامل ہے اور یہ ویسا ہی ہے جیسا کہ قرآن مجید میں
 آیا ہے کہ اَوْنِیْقُوْنَ الْاَرْضِ بیان ارض سے مراد وہ زمین ہے جس میں گناہ ہوا اور اس میں
 الفت رام استغراقی نہیں معلوم ہوتا ہے پس اس حدیث سے حضرت خضر علیہ السلام کی موت پر

استدلال کرنا ساقط ہو گیا جیسا کہ مولف وغیرہ نے استدلال کیا ہے اس واسطے کہ ممکن ہے کہ حضرت
 خضر علیہ السلام اُس وقت اُس زمین پر نہ ہوں اور اگر یہی تسلیم کیا جائے کہ الٹ لام ہتھراتی ہے
 تو اند کی لفظ عام ختم ہے کیونکہ زمین پر جن و انس سب رہتے ہیں اور عام چیزوں میں ادنیٰ ترین
 سے تخمینہ میں بھی آجاتی ہے تو جب یہ کلام کہی و دون کا متحمل ہوا تو اس سے استدلال ساقط ہو گیا
 امام نووی کہتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ جو اس بات کو ردی زمین پر ہو گا وہ اس کے بعد سو برس سے
 زیادہ زندہ نہ رہے گا چاہے اُسکی عمر اُسکے پہلے کم ہو یا زیادہ اور اس سے کسی کی حیات کی نفی
 اُس بات کے سو برس بعد بیان ہوتی ہے لہذا امام اسفہانی شامل ترمذی کے شرح میں ابو الطفیل ابن

واثلہ کے اس قول میں کہ سیت البنی صلی اللہ علیہ وسلم و باقی علی و جاء الارض احد
 غدیری یعنی میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے اور اب روئے زمین پر کوئی میرے
 سوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے والا نہ ہے بانی نہیں ہے لگتے ہیں کہ اس حدیث سے
 یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اشج اور بشر اور جعفر و سلو و زردی اور بابا ہدیہ بصری جو دعویٰ صحابیت کے
 تھے وہ جھوٹے تھے اور بابا رتن ہندی خجوان سے فسحت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا دعویٰ
 بعد ۱۳۰۰ کیا اور ربیع بن ہود جو ان کے بعد ظاہر ہوئے اور دعویٰ صحابیت کیا ان دونوں کے
 دعویٰ باطل ہیں البتہ اس ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو الطفیل کے قول سے حضرت
 خضر کے وجود کے متعلق اشکال ہو گیا کیونکہ اہل صدق ان کے وجود پر متفق ہیں اور اسکی ہکار
 ممکن نہیں اب اس اشکال کا یہ جواب کہ حضرت خضر علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خبر
 دیتے وقت روی زمین پر تھے ہی نہیں بلکہ پانی پر تھے یہ کچھ ٹھیک نہیں کیونکہ حدیث سے تو یہ
 معلوم ہوتا ہے کہ روی زمین پر کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ والا جو اُس وقت
 موجود تھا وہ باقی نہ رہے گا نہ یہ کہ روی زمین پر ہی کوئی باقی نہ رہے گا دوسری خرابی اس جواب
 میں یہ ہے کہ یہی تاویل ان مدین صحبت کے قول کی حسرت کے لیے بھی ہو سکے گی کیونکہ ممکن ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے وقت وہ لوگ بھی روی زمین پر نہ ہوں غرض کہ
 عنی الفاظ الشفایہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث عام ہے ان لوگوں کے لیے جو اُس وقت ظاہر
 میں دیکھ پڑے تھے اور لوگوں کے ملتے جلتے تھے نہ ان لوگوں کے لیے جو ایسے نہ تھے جیسے

۱۔ مذکورہ اسفہانی کسر جہ و یا ایک شہر ہے حراسان میں منتخب سلف شہنشاہی یہ امام نقی نے بیان کیا ہے اس
 بنی شہج کماں کہ بن محمد بن حسن بن علی ق۔ وہ اہل زمان اور کجائے عصر تھے اور ذوق (تبیہ صنفہ ۲۰۱ پر دیکھتے)

اس ہے گنا نفس منقوسہ مراد بیان نفس پیدا کر دیا شدہ ہے اس سے ملائکہ نکل گئے اور انھیں احادیث
 سے بعضی حدیثیں استدلال کرتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام مردہ ہیں مگر جمہور اسکے خلاف ہیں
 اور ان حدیثوں کی تاویلین اسطور پر کرتے ہیں کہ وہ دریا پر تھے زمین پر نہ تھے اور یہ حدیث عام
 نفوس البعض ہے شیخ ابراہیم کہی بھی مساکات البرزخین کہتے ہیں کہ یہ حدیث عام مخصوص البعض
 ہے حضرت خضر علیہ السلام وہم کو شامل نہیں ہے ملائکہ خوب خبر جاری شرح صحیح بخاری میں لکھتے ہیں
 تعالیٰ ظہر الارض کی قید سے وہ لوگ جو آسمان پر ہیں خارج ہو گئے جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 اور ملائکہ اور خضر علیہ السلام کہ وہ دریائے کنارہ تھے زمین پر نہ تھے اور جمہور کہتے ہیں کہ وہ
 زندہ ہیں اور وہی زمین پر ہیں اور انکی ملاقات کے قسے اولیاء اللہ سے منقول اور مشہور
 ہوں جنکا سابقہ ذکر ہو چکا اور شیعان بھی اس سے خارج ہے کہ وہ پانی یا ہوا پر تھا یا یہ کہ اس سے
 مراد وہ لوگ لیے جائیں جو ظاہر میں موجود تھے یہی وجہ عمدہ ہے تو ان کے ہوا اور لوگوں کے
 خارج ہونے کے بیان کی ضرورت نہیں پھر دوسرے مقام پر اسی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث
 سے بخاری وغیرہ حضرت خضر علیہ السلام کی موت پر استدلال کرتے ہیں جسکا جمہور نے جواب دیا ہے
 کہ یہ عام مخصوص البعض ہے یا کہ زمین سے خاص زمین مراد ہو جیسے کہ معتزلہ اور مدنیہ طیبہ اسی طبع
 قسطنطنیہ میں بھی ہے اور جو اسکی عبارت میں تکلف ہے وہ ظاہر ہے اسواسطے کہ معلوم افسانے کے
 نام ہونے سے مخصوص غیر معلوم الوجود متروک نہیں ہوتا تو ادلی یہ ہے کہ عموم اس نفس کے اعتبار
 سے سمجھا جائے جو اس شب کو اس زمین پر موجود ہو اور حضرت خضر علیہ السلام شاہراہ شب کو یا
 اسوقت زمین پر موجود نہ ہوں بلکہ دریا میں ہوں پس یہ حدیث ان تمام زمین والوں کی فناء پر نہیں دلالت
 کرتی ہے جو بعد زمانہ صدور اس ارشاد شریف کے پیدا ہوں اور اس سے قیامت کا قیام ہونا لازم
 آجائے کیونکہ فنا سے مراد اس شب کے موجودہ لوگوں کی فنا ہے جیسا کہ شارح نے اسکی تصریح کی
 ہے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اشعۃ اللمعات شرح فارسی مشکوٰۃ شریف میں صحیح مسلم کی اس
 حدیث کے ترجمہ کے ذیل میں جو اسی مضمون بخاری الی روایت میں حضرت جابر سے منقول ہے
 لکھتے ہیں کہ اسی حدیث سے بعضی اکابر علماء حدیث حضرت خضر علیہ السلام کی موت پر تسک کرتے
 ہیں کیونکہ جو وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مولدین اور موجودین روی زمین کی حالت
 ارشاد فرمائی تو حضرت خضر علیہ السلام موجود تھے اور مخیر عداوق کے ارشاد کے موافق چاہیے تھا
 کہ وہ لوگ سو برس سے زیادہ نہ رہتے اور بعد سو برس کے مرجاتے تو اس کا جواب یہ دیا گیا ہے

کہ حضرت خضر علیہ السلام اس عموم سے مخصوص ہیں آپ نے اس ارشاد سے اپنی امت سے
 حال کی خبر دی ہے کہ میری امت میں جو لوگ اس وقت موجود ہیں وہ سو برس کے ہیں ^{یعنی} ^{میں}
 امام محی السنہ سے منقول ہے کہ وہ کہتے تھے کہ چار بنی زندہ ہیں دو زمین پر ایک حضرت خضر
 دوسرے حضرت الیاس اور دو آسمان پر ایک حضرت ادیس دوسرے حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 اور حضرت خضر علیہ السلام کے وجود کے متعلق علماء مشائخ سے متواتر خبریں معلوم ہوئیں اگرچہ
 بعض لوگ اسکی تاویل یوں کرتے ہیں کہ ہر زمانہ کے ایک خضر علیہ السلام ہوتے ہیں جو مرنے پر مرنے
 اُس زمانہ والوں کے ہوتے ہیں لیکن کالمین ادایا اسد سے انھیں خضر اسرائیلی کا ہونا جنکے
 حضرت موسیٰ علیہ السلام صاحب تھے منقول ہے اور حضرت غوث الثقلین رضی اللہ عنہ سے
 منقول ہے کہ اگر آپ اثنی عشر مظاہرین ہوا کی طرت اشارہ کر کے فرماتے تھے کہ اسے اسرائیلی ٹھہر
 اور محمدی کا کلام سن تو محمدی سے اپنی ذات قدس مراد لیتے تھے ملا علی قاری مرقاۃ مشیح
 مشکوٰۃ شریف میں اس حدیث کی شرح میں کہتے ہیں کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ کوئی جاہل سو برس
 تک باقی نہ رہے گا اس سے مراد صحابہ کی موت ہے اور یہ آپ کا ارشاد بر بنا غالب ہے
 یعنی اکثر ایسا ہوگا کہ اس حدیث کے پیدا شدہ لوگ باقی نہ رہیں گے ورنہ بعض صحابہ تو سو
 برس سے زیادہ بھی زندہ رہے ہیں کہ میں سے حضرت انس بن مالک اور سلمان وغیرہ تھے
 اور ظاہر تر یہ ہے کہ معنی یہ ہوں کہ کوئی شخص سو برس زندہ نہیں رہے گا اس ارشاد کے بعد
 جیسا کہ آئندہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے تو امر غالب کے اعتبار کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ
 اس زمانہ کے پیدا شدہ لوگ قبل سیکڑہ کے پورے ہونے کے زمانہ ورنہ حدیث سے گزر گئے
 اور اسی معنی کا ابو یوسف محمد بن عیسیٰ اور شاکلین کا استدلال ہے بابا رتن ہندی وغیرہ کے دعوے
 کے بطلان پر کہ جنھوں نے دعوائے صحبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیا اور یہ گمان کیا کہ وہ
 بڑی عمر والوں میں سے تھے باقی یہ حدیث بحیثیت نہ ہر حضرت خضر الیاس علیہما السلام کے
 زندہ ہونے پر دلالت کرتی ہے اور لغوی معام میں کہتے ہیں کہ چار بنی زندہ ہیں دو زمین پر
 حضرت خضر الیاس اور دو آسمان پر حضرت عیسیٰ اور ادیس علیہما السلام تو حدیث مخصوص ہو گئی بلکہ لوگوں
 کے علاوہ اور لوگوں کے ساتھ یا یہ مطلب ہوگا کہ میری امت میں کوئی سو برس تک باقی نہیں رہے گا
 اور ایک بنی دوسرے بنی کی امت نہیں ہوتا واللہ اعلم بولانا عبد القادر جو زوری نے اس

حدیث کے معنی میں نگاہت کہنا ہر اس حدیث میں خطاب جماعت اہل عادیہ سے ہے اور اس کے
 منہ پر ہیں کہ کوئی شخص اس وقت کے موجودین سے سو برس تک بقایا عادی اور استمراری کہ
 جو باقی نجات تکمیل کے ہے باقی نہ رہے گا اور حضرت خضر والیاس علیہما السلام اور اور شخصوں کی
 بقا بتا سی عادی استمراری کے طور پر نہ تھی نہ تب اثر وقت کے نزدیک یہ معنی بہت ٹھیک ہیں اور
 اسی کے قریب وہ حکایت ہے جو اسباب فی معرفۃ الصحابہ میں منقول ہے علامہ ابن حجر عسقلانی کہتے
 تھے کہ پھر سے میرے شیخ حافظ ابو الفضل عراقی کہتے تھے کہ شیخ عبداللہ بن اسحاق یافعی کا یہ اعتقاد
 تھا کہ خضر علیہ السلام زندہ ہیں تب میں نے اُن سے امام بخاری اور حنفی وغیرہ سے جو اس امر کی
 یہی منقول ہے بیان کی تو وہ یہ سن کر غصہ ہوئے اور کہنے لگے کہ جو اس کا قائل ہے میں اس سے
 اخفا ہوں تب سے میں نے بھی اُن کے ارشاد کے مطابق حضرت خضر علیہ السلام کی موت کا اعتقاد
 بدل سے اٹھا دیا اور امام یافعی کہتے ہیں کہ جبہ ر اہل علم کے نزدیک حضرت خضر علیہ السلام اب تک
 زندہ ہیں اور اسی کو اولیاء اللہ سے قلمی کہا ہے اور فقہاء اور اصولیین اور اکثر محدثین نے بھی ترجیح دی
 ہے اور بن لوگوں نے کہ حضرات مذکور سے اس امر کو نقل کیا ہے اُن میں سے ایک شیخ ابو عمرو
 بن اسحاق رضی اللہ عنہ تھے کہ بن سے امام محمد بن زید رضی اللہ عنہ نے نقل کر کے اس کے
 مان لیا ہے اور ایک جماعت فقہاء نے شیخ عزالدین بن عبد السلام رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ آپ خضر
 علیہ السلام کے بارہ ہیں کیا کہتے ہیں وہ زندہ ہیں یا نہیں تو انھوں نے جواب دیا کہ اگر امام یافعی
 بن دقیق العید تم سے کہیں کہ میں نے اپنی آنکھ سے حضرت خضر علیہ السلام کو دیکھا ہے تو تم ان کو سچا
 سمجھو گے یا جھوٹا لوگوں نے کہا کہ ہم انھیں سچا سمجھیں گے تب انھوں نے کہا کہ خدا کی قسم ان سے
 ستر صد بیٹوں نے کہا کہ ان لوگوں میں سے ہر شخص نے اپنی آنکھ سے حضرت خضر علیہ السلام کو دیکھا
 اور ان میں سے ہر شخص ابن دقیق العید سے افضل تھا امام یافعی لکھتے ہیں کہ امر صحیح اور مختار علماء و
 محققین موثقین کے نزدیک یہ ہے کہ جو عارفین اسلام وہ افضل ہیں عالمین با حکام اللہ سے
 اور اسی کے قائل شیخ عزالدین ابن عبد السلام ہیں اور ان کے علاوہ در علماء بھی شیخ تفسی الدین
 رحمۃ اللہ علیہ نے ایک بار بعض اُن اولیاء کا تذکرہ کیا کہ جن کو انھوں نے دیکھا تھا تو کہنے لگے کہ وہ لوگ
 میرے نزدیک ان فقہاء سے بہتر تھے اور مجھے بعض علماء اخبار شکنین نے یعنی قاضی نجم الدین طبری
 رحمۃ اللہ علیہ نے خبر دی کہ ایک بار کہ منکرہ میں خبر آئی کہ امام عارف عبدالسامعیل بن عبد العزیز
 رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا تو امام عارف عبداللہ بن موسیٰ بن عجل رضی اللہ عنہ نے جو اس وقت

کہ میں سمجھتا تھا کہ مجھے اُمید ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے بیوض میں سوختہ ہوں فدیر دے پھر معلوم ہو کہ وہ پہلی خبر غلط تھی ان کا انتقال ہی نہیں ہوا غرض کہ اس میں کوئی شک ہی نہیں ہے کہ جو شخص اولیٰ کا مستند ہوگا وہ انکی کرتوتوں کو سچ سمجھے گا اور جن باتوں کی انھوں نے خبر دی اسکو مانے گا اور حضرت خضر علیہ السلام کے زندہ ہونے کی بھی قیاساً قریب سے گواہی ہے کہ ہر زمانہ میں صدیقین رضی اللہ عنہم برابر خبر دیتے رہے ہیں کہ انھوں نے حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات کی اور یہ امر مشہور و مستفیض ہے اور کتب مشورہ میں مروی کہ جبکہ علماء اور ثقافت نے روایت کیا اور میں نے اسی کتاب کی حکایات متفرق میں ذکر کیا ہے کہ ایک جماعت شیوخ سے روایت ہے کہ شیخ کبیر عارف باللہ رحمتہ اللہ علیہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے ایک روز لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر نہایت عمدہ و عظیم کہا کہ اگر آپ میرے واسطے طرح ارشادات کریں تو مجھ کو بہت نفع ہوگا انھوں نے فرمایا کہ آج میں نے جو کچھ کہا وہ حضرت اس وجہ سے کہ حضرت خضر علیہ السلام نے مجھ سے کہا کہ تم غلط کو تمہارے بھائی ذوالنون کا انتقال ہو گیا ہے اور میں تم کو ان کا قائم مقام کرتا ہوں پس اگر اسے تادانا سا تذویر نہ کہتے تو میں غلط نہ کہتا شیخ ابو الحسن شاذلی کہتے تھے کہ میں نے خضر علیہ السلام کو عین اب کے شکل میں دیکھا انھوں نے مجھ سے کہا یا ابو الحسن انت صاحب الکلیف الجمیل وکان لک صاحبانی الاقامۃ والرحیل درجہ شیوخ میں نے بعد سے بیان کیا کہ خضر علیہ السلام ہماری ملاقات کو مصیبت کے وقت آئے ہیں اور اس کے دور ہونے کی دعا کرتے ہیں اور اس قسم کی باتیں مشائخ نے بیان کی ہیں انھیں میں نے شیخ کبیر عارف باللہ رحمتہ اللہ علیہ رضی اللہ عنہ سے اور اور لوگ بھی تو بعض محدثین ہر حدیث سے حضرت خضر علیہ السلام کی موت پر حجت لائے ہیں وہ حدیث حجت نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ یہ علماء تحقیق رضی اللہ عنہم کے نزدیک اس حدیث میں تاویل ہوئی ہے اور اس کا بیان بوجہ طوالت کے مقدمہ کتاب سے باہر ہے مذاہم اسکے کہنے کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی اور وہ سب سابقاً بیان بھی ہو چکا ہے اور میں نے شیخ نبیل عارف باللہ رحمہ اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا تمام ابراہیم علیہ السلام کی پشت پر کہ وہ کہتے تھے کہ خضر علیہ السلام نے اللہ عزوجل سے دعا کی ہے کہ جب قرآن شریف اُٹھایا جائے تو پھر وہ بھی دنیا سے اٹھالے جائیں غالباً یہ اس وجہ سے ہو گا کہ اس وقت میں جو قطب داویا موجود ہوں گے وہ بھی موت چاہیں گے اس لیے کہ بعد سے قرآن شریف کے اہل خیر کے واسطے زندگی کا نطفہ

باقی نہ رہے گا اب یہ کہ سابق میں جو بعض حکایات میں اولیاء و سید و دین کے حق میں حضرت خضر علیہ السلام سے یہ روایت گزر چکی کہ وہ ایک کے بعد ایک برس لئے رہیں گے قیامت تک سو اس سے مراد یہ ہے کہ جہاں صور بھونکا جائیگا اُس کے قریب تک یہ کارروائی رہے گی کیونکہ قیامت جب تک لا الہ الا اللہ کہنے والے ہونگے اُس وقت تک قائم ہی نہوگی جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب اہل قرآن و اہل علم نہ رہیں گے تو علم قرآن وغیرہ دنیا سے اٹھالیا جائیگا یا وہ حدیث جو ان لوگوں کے حق میں وارد ہوئی جنکے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ وہ ہمیشہ امر حق کے ذریعہ سے غالب رہیں گے قیامت تک تو صحیح بین الاحادیث کے وجہ سے اس حدیث کی بھی ضرورت ادیل کی جائے گی ممکن ہے کہ اُس کے معنی قریب قیامت کے ظاہر ہوں جیسا کہ علماء نے اس کے متعلق تاویل کی ہے فقہانہ

|| اذر بگذر خاک سر کوئے شما بود || ہر نافر کہ در دست نسیم سحر افتاد ||

و حاصل بیان میں مختصر حالاً اور مناقب اُن سادات شایخ کے کہ جنہوں نے حضرت غوث الثقلین رضی اللہ عنہ و عنہم جمعین کی یا حضرت اُن کی

تعریف فرمائی

۱۰۵۶۵۱۰

|| ذکر حضرت شیخ ابو بکر بن ہوار ابوطالحی رضی اللہ عنہ ||

آپ کی ذات بہت عظیم القدر و کبیر المنزلت تھی آپ اجلہ اعیان مشائخ عراق سے تھے آپ ہی نے ادلاء عراق میں شیخت کی بنا ڈالی کیونکہ اُس وقت مشائخ رسالت اور اُن کے طبقہ والوں کا خاتمہ ہو چکا تھا اور علامات و نشانات طریقت قائم کیے اور طریقہ سلف کو جو نیست و نابود ہو چکا تھا وائے کیا آپ ہی کا ارشاد ہے کہ جس نے میری قبر کی چالیس بڑھ زیارت کی اُس کو دوزخ سے برات دی جائے گی اور فرماتے تھے کہ میں نے خدا سے عہد لیا ہے کہ جہنم میری اس حرم میں آئے یعنی موضع مزار میں اسکا آگ نہ جلانے چنانچہ جہنم سے کہتے ہیں کہ آپ کے مزار پر جو لوگ چلی یا گوشت لے جاتے تھے وہ پھر پکانے سے نہ پختا تھا اکثر اعیان مشائخ عراق آپ سے نسبت رکھتے تھے اور ایک

جم غفیر آپ سے ارادت کی بدولت صاحبِ احوال فائز ہوئے اور بہت سے ارباب مقامات
 رفیعہ آپ کے شاگرد تھے تمام مشائخ اور علماء آپ کی تعظیم اور آپ کے ارشادات و احکام کی پابندی کرتے
 تھے آپ کے پاس اہل سلوک و ورور راز سے اگر فائز المرام ہوتے تھے آپ بہت جمیل الصفات
 شریف الاخلاق کامل الادب کثیر التواضع اور بہت سختی سے احکام شریعہ کے پابند تھے
 اور اہل علم اور اربابِ سنت اور دین کی بہت تعظیم و تکریم کرتے تھے علوم اور معارف میں آپ کا
 کلام عالی ہوتا تھا آپ کا ارشاد ہے کہ حکمت عارفین کے دلوں میں تصدیق کی زبان سے
 ظاہر ہوتی ہے اور عابدوں کے دلوں میں توفیق کی زبان سے اور مریدین کے دلوں میں فکر
 کی زبان سے اور محبین کے دلوں میں شوق کی زبان سے اور اہلِ مد کے ساتھ صحبت بہت چاہیے
 اور دوام، سبب اور لزوم لماعت کے ساتھ یاہیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 آپ کے طریقہ مریدانہ کی اتباع سے کہ جو عالمانہ طرز سے ہوا اور اولیاء اللہ کے ساتھ با احترام و بہت
 اور کثرت و ان سے حسن خلق اور بھائیوں سے بکشادہ پیمانی اور بھائیوں سے بدعا و رمت اور
 فرماتے تھے کہ جمع بات یہ ہے کہ غیر حق سے علیحدہ رہے اور غیر حق سے بھی جدائی جمع بات یہ ہے
 تو جبکہ اللہ کی محبت میں اسکو قرب حق سے انس ہوگا اور جو داد اختیار کرے گا وہ بہ نسبت اور
 لوگوں کے بزرگزیہ رہے گا اور چونکہ اللہ ایک ہے لہذا اسکا مالک بھی وحدانی الذات ہوگا اور
 مشتاق وہ ہے جو ہمیشہ اپنے محبوب کے شوق میں رہے اور محبوب کا شاہدہ اسکو قانی کر دے
 اسوقت و کادہ معانی معلوم ہونگے جو غیار کہ نہیں معلوم ہیں اسی وقت زبان ازل کی طرف
 بزبان و داد شکم ہوگی کہ میری طرف آؤ اسی سے وہ لوگ بہت سرور ہونگے پھر ان پر حجاب واقع
 ہوگا اور وہ مسرت مبدل اگریہ ہو جائیگی اور خوف بھی موصول بحق ہوگا تو غیب اور تمام سب کو
 حقیر سمجھنا یہ ایسا بُرا مہنس ہے جسکا سلطان نہیں اور یہی حق سے قطع کر دینا ہے شیخ ابو محمد عینی
 کہتے تھے کہ حضرت شیخ ابتداً بپلاخ میں رہنری کیا کرتے تھے اور آپ بہت رخصتے گرسب کے
 سردار آپ ہی تھے ایک مات کو اپنے سنا کہ کوئی عورت اپنے خاوند سے کہتی تھی کہ یہاں نہ اترو
 ابن جو ادا و اس کے ساتھ کچھ نہ لین آپ پسند کرتے ہوئے اور روئے لگے اور اپنے دل میں خیال
 کیا کہ لوگ تو مجھ سے اتنا ڈرتے ہیں اور میں اللہ سے کچھ بھی نہیں ڈرتا یہ کیسی بُری بات ہے یہ خیال
 کر کے اپنے اسی وقت توبہ کی اور آپ کے ساتھیوں نے بھی آپ کے ساتھ توبہ کی پھر آپ نے اپنی رکات
 چھوڑ کر میدانِ خدا طلبی میں قدیم صدق و اخلاص کھا اُس زمانہ میں عراق میں کوئی مشہور بزرگ

نہ تھا آپ نے حضرت سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو
 خواب میں دیکھا اور آنحضرت سے عرض کیا کہ آپ مجھے خرقہ پہنا دیجئے آنحضرت نے فرمایا کہ
 اسے ابن ہزارا میں تیرا بی بی ہون اور حضرت صدیق اکبر کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ یہ تیرے
 مرشد ہیں بعد اسکے حضرت صدیق اکبر سے ارشاد کیا کہ اپنے ہنٹام کو خرقہ پہناؤ اُنھوں نے
 ایک کپڑا پہنایا اور ٹوپی ان کے سر پر دی اور ان کی پیشانی پر ہاتھ پھیر کر فرمایا کہ اللہ تم کو برکت
 دے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ اسے ابابکر میری اہل بیت کے
 اہل طریق موجودین عراق کا طریقہ مراد و تہذیب سے زندہ ہوگا اور ارباب حقائق کا نشان جو نابود
 ہو گیا ہے تیری وجہ سے قائم ہوگا اور تیری شجرت عراق میں قیامت تک رہے گی اور سالم ایہ
 تیرے ظہور سے چلین گی یہ جب خواب سے بیدار ہوئے تو وہ خرقہ اپنے پاس پایا اور ٹوپی سر پر
 رکھی ہوئی پانی اُسی وقت سے ان کے سر پر جوئے تھے وہ سب جاتے رہے اور تمام دنیا میں
 پکارا ہو گئی کہ ابن ہزارا کو وصول حاصل ہوا ہر طرف سے خلعت ان کے پاس آنے لگی اور علامات
 فریہ حق ظاہر ہونے لگے نقل شیخ ابو محمد شبکی کہتے تھے کہ میں جب ابن ہزارا کے پاس جاتا تھا
 تو دیکھتا تھا کہ وہ تنہا اپنے بطیمہ میں جوتے تھے اور شہر ان کے قدم چاٹتا ہوتا تھا نقل شیخ غزادین
 مستورد بظاہر کہتے تھے کہ شیخ ابوبکر بن ہزارا عراق کے پہلے شیخ تھے بزرگان سلف کے
 گزرے کے بعد اور ان کے وقت میں بھاشخ میں بسبب کثرت آمد و رفت رجال الغیب کے
 ہر طرف عجیب و غریب افوار تابان رہتے اور وہ مستجاب الدعوات اور قوی التضرع بھی تھے۔
 نقل شیخ احمد ابن ابی الحسن علی کہتے تھے کہ ایک بار ایک عورت شیخ ابوبکر ابن ہزارا کے پاس
 آئی اور کہنے لگی کہ میرا بیٹا دریا کے کنارہ ڈوب گیا ہے اور میرے اُسکے سوا کوئی اولاد نہیں
 ہے میں خدا کی قسم کھا کر کہتی ہوں کہ اُس نے تمہیں یہ قوت دی ہے کہ تم اُسے بقوت ہمت پھیر سکتے
 ہو تو اگر اسکو نہ لاؤ گے تو میں اللہ و رسول سے بخاری شکایت کروں گی اور کہوں گی کہ الہی میں
 انکے پاس فریادی آئی تھی اور یہ میری فریاد کو پہنچ سکتے تھے مگر نہ ہوئے یہ سن کر شیخ اٹھ کھڑے
 ہوئے درہن پیسریٹ لا کر فرمایا کہ بتاؤ تیرا لڑکا کس جگہ ڈوبا ہے اُس نے انکو وہ جگہ بتائی دیکھا تو
 اُس کا لڑکا مردہ پانی پر اتر رہا ہے شیخ پانی میں اتر کر اسکو اپنے کندھے پر رکھ کر نکال لائے اور
 اُسکی ان کو دیکر فرمایا کہ اس کو سنے میں نے اسکو زندہ پایا وہ اسکا ہاتھ پکڑ کر بچلے تو اُس نے
 ساتھ ساتھ چلنا شروع کیا یہ معلوم ہوتا تھا کہ وہ ڈوبا ہی نہ تھا نقل شیخ ابو محمد شبکی کہتے تھے

کہ ایک بار میں شیخ کی خدمت میں حاضر ہوا تو دیکھا کہ آپ بطیخہ میں پانی میں بیٹھے تھے ایک
 دست کے پاس اور آپ کے دوتیرہ بیٹے تھا تو جب آپ پانی سے نکلتے تو شیر آپ کے قدموں پر سر رکھتا تھا پھر ایک
 میں نے دیکھا کہ بڑا بھاری شیر آپ کے دوبرہ بیٹھا مسیہ رکھتا ہے ایسا سلوم ہوتا تھا کہ گویا وہ آپ کے
 کچھ عرض کرتا ہے اور آپ اس کا جواب دیتے ہیں اس میں شیر چلا گیا تب میں نے آپ سے کہا کہ
 آپ کو قسم ہے اس کی جس نے آپ کو اس مرتبہ پر پہنچایا کہ تو سہی کہ آپ سے شیر نے کہا کہ آپ نے
 اس کا کیا جواب دیا آپ نے کہا کہ اسے شبکی شیر نے مجھ سے کہا کہ آج تین دن ہو چکے ہیں کہ
 میں نے کچھ نہیں کیا ہے اب جبکہ مجھے اسے ڈالتی ہے میں نے رات بھر اصرار سے فریاد
 کی تو وہ ان سے حکم ہوا کہ تیرا رزق ایک کاس سے ہے جو ہامیہ میں بیٹھا ہے تو اس کو نکال کر کھجور و بان
 تکلیف اٹھانا پڑے گی تو نہ معلوم کہ وہ تکلیف کیا ہوگی تو میں نے اس سے کہا کہ تیرے واسطے
 پہلو میں زخم لگے گا اس سے تجھ کو ایک ہفتہ تک تکلیف رہے گی پھر وہ زخم جاتا رہے گا اور
 اسی شبکی میں سے لون نکلے گا میں دیکھتا تھا کہ بقرہ اس کا رزق ہے اور جب شیر وہاں جا کر اس کی
 شکار کرے گا تو ہامیہ سے گیارہ آدمی آکر اس شیر کو مارنا چاہیں گے اور یہ ان پر حملہ کر کے ان سب کو
 مار بیٹھا پھر تین آدمی اور آئیں گے جن میں سے ایک دوسرے کے دو گھڑی کے بعد مر جائیگا اور تیسرا
 دوسرے کے سات گھڑی کے بعد مر جائیگا اور شیر کے واسطے پہلو میں زخم لگے گا اور وہ ایک ہفتہ
 کے بعد چھا ہوگا شبکی کہتے تھے کہ میں یہ سن کر سہرہ دیکھنے کو گیا وہاں شیر مجھ سے پہلے پہنچ چکا
 تھا بعد اسکے سب وہی حال ہوا جو شیخ نے فرمایا تھا پھر ہفتہ کے بعد جب میں شیخ کی خدمت
 میں آیا تو دیکھا کہ شیر آپ کے سامنے بیٹھا تھا اور اچھا ہو گیا تھا یہ روایت تو قدامتاً بکواس میں ہے
 اور ہجرت الاسلام میں یوں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ گیارہ آدمی آئیں گے ان میں سے تین اس
 طرح سے مرین گے جیسا کہ بیان کیا گیا شیخ شبکی کہتے تھے کہ میں ہامیہ میں آیا اور شیر مجھ سے
 پہلے آچکا تھا پھر ہامیہ والوں میں سے گیارہ آدمی آئے ان میں سے ایک نے شیر کے واسطے
 پہلو میں زخم کاری مارا کہ جس سے خون ٹپکنا شروع ہوا اور اسی وقت شیر گاسے کو شکار کر رہا تھا
 میں وہیں رات کو رہا تو ایک زخمی مغرب کے وقت مرا اور دوسرا عشا کے بعد اور تیسرا صبح کے
 وقت شیخ ابو القتوح عبد الملک بن محمد بن عبد الحمود زہدی واسطی کہتے تھے کہ میں نے شیخ
 ابن العزائم مقدم بن عجاج بٹاٹھی ثم البندادی سے سنا اور انھوں نے اپنے شیخ ابو العباس
 احمد بن ابی الحسن رفاعی سے اور انھوں نے اپنے مامون شیخ منصور کہہ دیتے تھے کہ سب سے

پہلے شیخ ابو بکر نے شر اور سانپوں کو بطاخ و آلون کا مطیع کیا اور اس کا سبب یہ ہوا کہ انکو بطاخ سے نکل کر بدن میں سکونت کرنا منظور ہوا تو سانپ اور شیر اور سب شکاری جانور اور جن انکی خدمت میں حاضر ہوئے اور سب نے ان کو اللہ کی قسم دی کہ آپ یہاں سے نہ جائیں تب انھوں نے ان سے یہ شرط کی کہ تم میرے کسی مرید یا دوست کو قیامت تک نہ ستائیو بلکہ وہ جہاں ہو اُنکے تا بعد رہو۔ نقل بطاخ میں ایک کنواں بیکار پڑا ہوا تھا اس میں آہنے وضو کیا آپ کی برکت سے پانی اُس کا میٹھا ہو گیا آپ قبیلہ ہوار میں سے تھے جو ایک گروہ ہے اگر ادا کا آپ بطاخ میں رہتے اور وہیں آپ کی وفات ہوتی اور وہیں آپ دفن ہوئے آپ کی وفات پر جنوں نے بھی نوحہ کیا بعض نے کہتے ہیں کہ جب آپ کی وفات ہوئے لگی تو آپ تمام تر انوار میں ڈھنپ گئے جسکو دور اور نزدیک والے سب دیکھتے تھے اور سب نے ایسی خوشبو سونگھی کہ ویسی دنیا میں کبھی سونگھی نہ تھی اور آپ کی وفات کے بعد بطاخ کے اطراف میں ایک آواز ادا پیچ سنی گئی مگر کوئی روئے والا معلوم نہیں ہوتا تھا تو لوگوں نے کہا کہ جنات میں قلابا بجواھر میں ہے کہ آپ لجا رہے ہیں دفن ہوئے رضی اللہ عنہ۔

ذکر حضرت شیخ ابو محمد طلحہ شبنکی رضی اللہ عنہ

آپ بڑے جلیل القدر اور عظیم الشان شلخ سے تھے آپ کے وقت میں ریاست نصون آپ ہی کی طرف منتقل ہوئی آپ کی صحبت سے بہت سے علماء استفید ہوئے جیسے شیخ ابی الوفا اور شیخ منصور اور شیخ غزالی وغیرہم آپ بعد اپنے مرشد شیخ ابی بکر بن ہوار رضی اللہ کے انکے قائم مقام ہوئے اور بہت لطیف الصفات وافر العقل صاحب عجز اور رشد بنوایا اور منہجک اتباع شریعت اور آداب سنت میں تھے پہلے آپ بھی ڈکیتی کرتے تھے ایک بار اپنے اور آپ کے ہمراہیوں نے شب کے وقت قریب قریب شیخ ابن ہوار ایک قافلہ لوٹ کر آپس میں ال کسیم کیا مہج کے وقت جب زاویہ شیخ کے قریب پہونچے تو آپ نے اپنے رفیقوں سے کہا کہ بجائیو یہ مال کو اور جاؤ میرے دل میں تو شیخ نے تصرف کر دیا ان سب نے کہا کہ ہم بھی تمہارے ساتھ ہیں اور سارا مال بچینک دیا اور یہاں یہ ہوا کہ شیخ ابو بکر نے اپنے بارون سے کہا کہ چلو مقبول لوگوں سے ملاقات کراؤ میں یہ کہہ کر بارہ بجے جب ان لوگوں نے شیخ کو دیکھا تو کہا یا سیدی ہم لوگ وہ ہیں جن کے بیٹوں میں حرام آٹا

انھوں نے جو شہادت نسبت رجوا ورجو حضرت عوث الاظم رضی اللہ عنہ دی تھی وہ درجہ کو پہونچا ہے

اور تلواروں پر خون شیخ ابو بکر نے فرمایا کہ خیر ان کو چھوڑو تم کو اللہ نے قبول کر لیا اب تو بہ
 کرو کہ تمہارے گناہ معاف کر دیے گئے سب نے اُسی وقت شیخ ابو بکر کے ہاتھ پر توبہ کی اور شیخ
 محمد شہکی شیخ ابو بکر کے پاس تین دن تک اُن کی خدمت کی خدمت سے رہے شیخ نے تین دن کے
 بعد فرمایا کہ اب باؤد کا مل ہو گئے اور ان کے ہمراہیوں سے کہا کہ محمد تو تین دن میں اللہ سے مل گئے
 اب شیخ محمد سے کہا کہ میں نے پہلے دن دنیا چھوڑی اور دوسرے دن آخرت کی طاعت متوجہ ہوا
 اور تیسرے دن اللہ کو ڈھونڈھا غیریت سے خالی ہو کر تو اُس کو پا گیا اُس وقت سے آپ کا حال
 مشہور ہوا اور علامات قرب ظاہر ہوئے اور پیغمبر کرامتیں صادر ہونے لگیں یہاں تک کہ آپ کی
 دنیا کی برکت سے اندھے مادر زاد اور کوڑھی اور مجنون اچھے ہونے لگے اور مرجعیت شروع ہوئی
 نقل ہے کہ ایک ان شیخ محمد شہکی بلبلہ میں بیٹھے ہوئے تھے کہ سوست زلزلہ پڑی تو آپ کے
 گرد آکر آپ کو گھیر لیا اور تختہ بولیاں بولے لیکن آپ نے کہا کہ اُمی ن چڑیوں سے مجھے بہت
 پریشان کیا ہے یہ کہا کہ آسمان کی طوفان دیکھا یکایک دیر سب درگاہیں تب کہنے لگے کہ الہی توجہ فرما
 سے کہ میں نے ان کے مرجعے کی جگہ سے خواہش نہیں کی تھی پھر وہ سب زندہ ہو کر اڑ گئے
 نقل ہے کہ ایک دن آپ کہیں جا رہے تھے راستہ میں ایک جماعت بھی ہوئی شراب پیتی تھی
 اور ان کے پاس آلات ظرب بھی موجود تھے آپ نے دُعا کی یا اللہ ان کے عیش کو آخرت میں خوش کر
 ان کی سب شراب پانی ہو گئی اور ان کے دلوں میں اللہ نے ایسا خوف ڈالا کہ وہ سب جھپٹے
 اور گریز سے بھاڑنے لگے اور آلات توڑ کر شیخ کے ہاتھ پر توبہ کی نقل ہے کہ ایک مرتبہ ایک شخص
 نے آکر آپ سے کہا کہ حب اللہ کی حضور ہی آپ کو تو سیران ل پوچھیے گا آپ نے تھوڑی دیر
 سر ہٹا کر فرمایا کہ میں نے پوچھ لیا اُس نے ارشاد فرمایا کہ وہ بہت اچھا بندہ اور یہی طرہ رجوع
 کرنے والا ہے اور غم قریب تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھے گا اور آپ بھی تجھے
 اس کی خبر دیں گے وہ شخص کہتا تھا کہ میں نے اُس رات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت
 کی اپنے فرمایا کہ شیخ محمد نے جو کچھ تجھ سے کہا سچ کہا ہے شک تیرے حق میں ارشاد ہوا ہے
 نعم انعبدا اللہ اواب آپ کا انتقال شام کے وقت حدود یہ میں جو بطائح کے قریب ہے
 ہوا کذا فی قلم لہذا ہوا ہر او ر بجا ال سراج میں ہے کہ یہ تبدیلہ شنا کہ سے تھے جو ایک گروہ ہے کہ وہی
 اور حدود یہ میں رہے جو بطائح کا ایک ٹکاؤن ہے وہیں ان کا انتقال ہوا اور اب بھی وہیں ہے
 سلسلہ بہت اچھا بندہ اور مسرور رہا کہ یہ حداد ہے ۳۰

ذکر حضرت شیخ غازی بن متودع بطائنی رضی اللہ عنہ

آپ اکابر مشائخ عراق اور میان عارفین اور اجلاس مقررین سے تھے اور صاحب کرامات
 ظاہرہ و خالصات فائزہ و افعال زائدہ و انفاکس مبادقہ و مقامات ستیہ و اسرار قدسیہ ایک
 گروہ صلحا و ذوی المراتب نے آپ سے علم و رفیق حاصل کیا اور بہت لوگ آپ کے شاگرد ہوئے
 آپ جمیل الادب و فصیح الاحکام شریعہ و کثیر النجا بہرہ و المراقبہ اور طریقہ سلف کے بہت یا بند تھے
 مشائخ بطائنی نے آپ کا قبہ بزا شہر رکھا تھا آپ کا کلام متون میں بہت مالی ہوتا تھا
 آپ کے خادم شیخ ابو سمر اسماعیل واسطی کہتے تھے کہ آپ فرماتے تھے کہ میں نے حال میں مجھ پر
 ایک حال وارد ہوا جو چالیس روز تک رہا اُس میں میں نے نہ کچا نہ پیا اور کسی بات کی
 تیز رہی پھر مجھ میں پچھلے پیدا ہوا اگر اپنے نفس کو سترہ روز تک بھولا رہا بعد اسکے جب حالت
 اصلی پر آیا تو میرے نفس نے بھونکی گون کی روئی اور بھونکی ہوئی ٹھنڈی اور پیٹھے پانی کی خواہش
 کی کور سے سرخ برتن میں اور میں اُس وقت دجلہ کے کنارہ تھا میں نے اُس کے اندر چند صوفیوں
 کافی کافی دیکھیں جب وہ مجھ سے قریب ہو کر نکلیں تو وہ تین چلیاں ہو گئیں ان میں ایک کی پشت
 پر دو روٹیاں تھیں اور دوسری کی پشت پر ایک برتن میں بھٹی ٹھنڈی تھی اور تیسری کی پشت پر نیا
 برتن سرخ تھا اس میں پانی تھا اور میں اُسکو دابنے بائیں قبضہ سے اُسے رہی تھیں یہاں تک کہ وہ
 میرے پاس پہنچ گئیں اور جو کچھ ان کے پاس موجود تھا وہ اُنھوں نے میرے سامنے رکھ دیا اس طرح
 جیسے کوئی آدمی کسی آدمی کے سامنے کوئی چیز رکھتا ہو اور رکھ کر وہ صورتیں چلی گئیں میں نے وہ
 روٹیاں لے لیں دیکھا تو گودن کی روٹیاں تھیں گرم گرم اُس میں سے بجا پ نکلتی تھی میں نے وہ
 کھایا اور پانی پیا دینا کے کھانوں میں کوئی کھانا نہیں کھایا اور نہ دینا پانی پیا اور باقی جو کچھ
 وہ چھوڑا یا نقل آپ ایک روز چلے جانے سے دیکھا کہ ایک شیہ نے ایک جوان آدمی کو
 شکار کیا ہے اور اُس کی پنڈلی توڑ دی آپ نے اُسکو آؤ زدی شیر بھاگ گیا آپ نے زمین سے
 چند کنکڑیاں اٹھا کر شیر کے اریں وہ مرکز پر اُجھڑا اسکے آپ اُس جوان کے پاس آئے اور ٹوٹی
 بڑی کو اپنے ہاتھ سے اُس کی جگہ پر جکڑا بے رہے وہ درست ہو گئی اور وہ جوان اپنے گھر چلا گیا
 بہتہ الاسرار میں ہے کہ آپ بطائنی سے شطرنجیات میں چلے آئے اور وہ میں آپ کی وفات ہوئی
 شیخ منصور بطائنی کی سیاحت میں اور آپ کا مریضی وہیں ہے رضی اللہ عنہ سزا زبیدی مہلہ ذرا کرہ

معد تشدید زاول کہ جن کے درمیان میں ملت ہے کذا فی قلم الجواہر اور شیخ ابی البرکات اسماعیل بن احمد نیشاپوری بغدادی اپنے والد کا بیان بیان کرتے تھے کہ میں نے شیخ غزالی کی زبان سے سنہ چار سو نوواسی میں سنا کہ وہ کہتے تھے کہ بغداد میں ایک جوان عجمی شریف آئے ہیں جن کا نام عبد القادر ہے مقرب وہ مقامات بہت میں سیر کرینگے اور ان سے بہت کرامات ظاہر ہونگے رفت و مجتہدین وہ عالی مقام ہونگے اور کل عالم ان کے سپرد ہوگا اور ان کا تکلیف میں قدر ہوا ہوگا اور وہ بہت عالی مرتبہ ہونگے اور ان کو حقائق کے بیان کرنے میں خاص دخل ہوگا جس کے و نازل میں ممتاز ہوچکے ہیں اور وہ ان مراتب کے لوگوں میں ہیں کہ جہیز بہت اولیا فائز ہی نہیں ہوسکتے فقط

ذکر حضرت شیخ منصور بطاحی رضی اللہ عنہ

یہ بزرگ اکابر مشائخ عراق و اجناسے عارفین و عظاما محققین و رؤسائے مترون تھے اور بڑے صاحب جمال اور مودب اور طریقہ سلف کے پابند اور صاحب کرامات ظاہر و باطنی خاریتہ اور احوال جلیلہ و مقامات سینہ و مراتب علیہ و عزائم و اسویہ و اشارات ملکوتیہ اور استجاب الدعویہ تھے اور شیخ ابی الحسن احمد رفاعی رضی اللہ عنہ کے مامون تھے ان کے والدہ ایام حمل میں اپنے مرشد شیخ ابو محمد شبنکی کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور ان سے اور ان سے کچھ قرابت بھی تھی تو جب وہ آتی تھیں تو ان کے مرشد ان کی تعظیم کرتے اور اٹھ کھڑے ہوتے تھے جب کسی مرتبہ ایسا ہوا تو لوگوں نے اسکی وجہ پوچھی انھوں نے فرمایا کہ میں اس رطے کی تعظیم کرتا ہوں جو اس کے پیٹ میں ہے اور وہ ولی مقرب ہوگا اور بڑا عالی مرتبہ اور ایک عجم غفیر باب مقامات عالیہ ان کے شاگرد تھے اور مشائخ اور علما بھی ان کی بہت تعظیم و احترام کرتے تھے نقل شیخ ابو الجاسن یوسف ابن یاس بلیکی کہتے تھے کہ مجھ سے شیخ عالم ابو الفتح نصر بن رضوان دارانی نے دمشق میں بیان کیا اور ان سے شیخ الشیوخ ابو الحسن عبد اللطیف بن شیخ الشیوخ ابی البرکات اسماعیل نیشاپوری نے کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے اپنے والد سے سنا کہ ایک بار شکر عجم بغداد کی طرف شیخ منصور بطاحی کے زمانہ حیات میں چلا جب دونوں طرف کے لشکر مقابل ہوئے تو شیخ منصور اسوقت اپنے یاروں کے ساتھ ٹیلہ پر بیٹھے تھے آپ نے اپنا داہنا ہاتھ پھیلا یا اور فرمایا کہ یہ لشکر عراق کے لیے ہے پھر بائیں ہاتھ پھیلا یا اور فرمایا کہ یہ لشکر عجم کے لیے پھر ان دونوں کو تالی بجا کر

متوجہ کیا تو دونوں لشکر بڑے سے اس وقت پہلے اپنا بیان ہاتھ پھیلا کر ان کی انگلیاں سخت
 کہیں اسی وقت لشکر عراق پر غالب آگیا اور عراق والوں کو شکست ہوئی پھر آپ نے اپنا
 ہاتھ پھیلا یا اور انگلیاں سخت کہیں تب لشکر عراق لشکر ہم پر غالب آیا اور عجمیوں کو فاش شکست
 ہوئی اور ب عراقی اپنے شہروں کو بخش بخش فتنہ داپس آگئے نقل شیخ ابی الحسن علی بن ابی
 کتے مجھے کہ شیخ منصور بٹامی اکابر شام سے تھے اور نادان صرف و ستیاب المدعوۃ و ملاہر الکرامات
 کثیر البرکات شدید المیتہ جو آپ چاہتے اور جد نظر ڈالتے وہ فوراً حکم سے ہو جاتا یا کہ ان
 آپ بلیغ میں جاتے تھے دیکھا کہ ایک شیر نے ایک جوان آدمی کو شکار کر کے اس کا بازو دھا
 چبا ڈال آپ نے شیر کے ماتھے پر ہاتھ رکھ کر فرمایا کہ میں نے تجھ سے نہیں کہا تھا کہ تو میری پڑوسی
 سے نہ بولنا شیر روم نے لگا تب آپ نے اُس سے فرمایا کہ مر جا خدا کے حکم سے شیر مر کر پڑا اپنے
 اُس شخص کے اُس کٹے ہوئے عضو کو اٹھ لیا اور اُس کو اُسکے ٹھکانے پر رکھ کر فرمایا یا حتی
 یا قیوم یا ذا الجلال والاکل مر تو بڑی ٹوٹی ہوئی جوڑ دے اُس کا بازو اچھا ہو گیا اور
 معلوم ہوا کہ ٹوٹا ہی نہ تھا پھر اپنے اپنے ہاتھ سے اُس شیر کی کھال کھینچ کر نقل ایک شخص مصر سے
 آیا اور کہنے لگا کہ میں آپ کے پاس مصر سے آیا ہوں اور اپنا مال و اولاد و گھر وغیرہ سب آپ کے
 اشتیاق سے چھوڑ آیا اپنے اُسکے سینہ پر کچھ پھونکا اُسکے دل میں ایک روشنی ہوئی جس سے
 اُس پر عالم ملکوت کھل گیا آپ نے فرمایا کہ یہ میرے مال اور اولاد اور گھر چھوڑنے کی بدولت ہے
 پھر ایک مہینہ کے بعد اُسکے سینہ پر پھونکا اُس سے جو کچھ بتیہ تھا وہ دور ہو گیا اور تمام حفوظ
 مٹ گئے فرمایا کہ یہ میری ترک جاہ و ریاست کی بدولت ہے پھر ایک مہینہ کے بعد اُس کے
 سینہ پر پھونکا تو جو مرنے اُس کا اللہ کے حضور میں تھا وہ دکھا دیا اور دین بھڑا دیا اور فرمایا کہ یہ میرے
 یہاں آنے کی وجہ ہے بعد اس کے اُس سے فرمایا کہ اسے شخص میں نے اللہ سے تجھے مانگا تھا
 اُس نے مجھے دیدیا اور مجھ کو تجھ میں متعرف کر دیا اور جو کچھ تجھے ملنے والا تھا وہ میرے ہاتھ نکلیا
 میں دبا اب یہی میری انتہا ہے جس میں تو قائم ہے پھر وہ شخص مدۃ البراسی حال میں رہا ہا شک
 کہ زمین بطامح میں مر گیا رحمہ اللہ احوالی نقل شیخ ابو محمد عبدالرحمن طفسوخی کہتے تھے کہ میں نے
 شیخ ابو منصور کے زمانہ میں خود دیکھا کہ آسمان سے عراق پر بار نازل ہوئی اور اپنے اُس کے دفع کی خدا
 سے اجازت چاہی آپ کو اجازت ملی اور حکم ہوا کہ جس زمین پر تم ہو گے اُس پر رحم ہو گا اور عراق والوں کے
 گنہ بخشے جائیں گے بعد اُس کے آپ نے ایک نرکل سے آسمان کی طرف اشارہ کیا وہ بلاستقر ہوئی

پھر آپ نے دعا کی کہ ایسے اندر اسکو ہمیر رحمت کر دے اسی وقت ابر آیا اور پانی برسنا جس سے
 لوگوں کو بہت نفع ہوا۔ نقل شیخ ابوالحسن علی خواہ زادہ سید احمد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے
 اپنے مامون شیخ احمد سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ میرے شیخ اور مامون شیخ منصور سے کسی نے بہت
 کو پوچھا آپ نے فرمایا کہ محب صاحب نشا ہے اس کے شمار میں حیرانی ہے تو تب وہ ناب کے
 شکر سے نکلتا ہے تو حیرت میں آتا ہے اور جب حیرت سے نکلتا ہے تو شکر میں ہوتا ہے پھر آپ
 ایک درخت سرسبز کے پاس جو وہاں لگا تھا با کر کھڑے ہوئے اور ایک بچہ کو اس پر باری وہارا
 درخت خشک ہو گیا اور سب بچے گر گئے پھر فرمایا کہ بہت کی مثال بھلی کی سی ہے کہ اس میں آگ
 ہوتی ہے یا ہو کہ جہنم کی ہوتی ہے اگر وہ درختوں پر پڑے تو وہ جل جائیں اور اگر دیواروں پر
 پڑے تو وہ متلاطم ہو جائیں اور اگر پہاڑوں پر پڑے تو وہ گر پڑیں اور گردلوں پر پڑے تو زمین کا لٹا
 سکا اثر ہی باقی نہ رہتا نہ زمین کا پھر مجھ سے فرمایا کہ فلان شخص کے پاس جو وہاں سے نام لیا
 لبطاح میں بہت جلیل القدر تھا اس سے بھی پوچھو وہ بتائے کہ وہ بہت کیا چیز ہے چنانچہ میں
 اس کے پاس گیا اور پوچھا ہے وہ چپ رہا پھر کچھ دیر کے بعد وہ ایسا چل گیا جیسے سیر آگ میں
 چلتا ہے اور قہر چل کر قہار نظر دیکھنا شروع ہوا یہاں تک کہ وہ سب پانی ہو گیا وہاں تک کہ نے
 آگ سے روٹی میں تھک کر مقہور اور دان واسطہ میں دفن کیا یہی ہے جسے شیخ ابوہریرہ نے جنت
 بلاء کے ہے رہا اور وہاں قات پانی دریا کی طرح بہت ہوئی وہاں پہاڑاں زیادہ تھک رہے تھے
 نقل سے کہ اس آگ نے تھکے تو آپ کی بی بی نے کہا کہ بچہ شہ کو بہت کو آئے کہا نہیں میں اپنے
 بھائی احمد کو وصیت کر دیا کہ انھوں نے نہ مانا اور اصرار کیا تب آپ نے اپنے بیٹے درجائے ورنہ سے کہا کہ
 ایک شاخ خرمدے کا بیٹے جا کر ست سی شاخیں لے آئے اور پھر اپنے بھائی کے دروازے پر آئے پوچھا احمد کو کیوں
 نہیں لایا انھوں نے کہا کہ مجھ کو اس وقت درخت تھک کر نامعلوم ہوا مجھ کو قدرت ہوئی کہ میں سے
 کچھ بھی کاٹوں تب آپ نے اپنی بی بی سے فرمایا کہ کہنے کی بات ہے بیٹے کے لیے کہ وہ میں مجھ
 تھا مجھ سے کہا گیا کہ نہیں تیرا بھائی بھائی نہیں ہوگا شیخ ابوالفضل احمد بن محمد بن محمد بن ابی بکر کہتے ہیں
 کہ مجھ سے میرے چچا شیخ ابوالقاسم رقی الدین بن محمد بن احمد نے بیان کیا اور ان سے امام ابی ہشام
 عبد السلام ابن امام ابی عبد اللہ عبد الوہاب نے بیان کیا اور ان سے اُن کے چچا ابوہریرہ نے بیان کیا
 نے اور شیخ ابوطالب عبد الرحمن بن محمد بن اسماعیل نے اور یہ دونوں کہتے تھے کہ ہم نے
 ایک جماعت اسی ب شیخ منصور و ربلا کھی سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ شیخ عبد اللہ بن کاذر کہ ایک بار شیخ

منصوب کے سامنے آیا تو انھوں نے فرمایا کہ ایک وقت اسے گا کہ لوگ شیخ عبد القادر کی طرف محتاج ہو گئے اور وہ مرتبہ میں عارفین سے بہت اعلیٰ ہو گئے اور جب ان کا انتقال ہو گیا تو اللہ عزوجل کے نزدیک ان سے زائد کوئی محبوب نہ ہو گا تو تم لوگوں میں جو ان کا وقت یا سہ اس پر ان کی حریت عروسی ہے اور بزرگداشت لازمی تھا

ذکر حضرت محی الدین سید رفیع العباس احمد بن علی بن احمد بن یحییٰ بن حازم

رفاعی مغربی الاصل بطائخی المولد الدارشی اللہ عنہ

شیخ عبد الرؤف منادی اپنے مبلقات کے بلائہ ششمین کہتے ہیں کہ سیدی احمد بن یحییٰ بن حازم رفاعی جماعت اولیاء اللہ کے مشہور شارح ہے بن تائسی القضاۃ بحیر الدین عبد الرحمن عمیری سلیمی جنبل مقدسی نے اپنی تاریخ المعترفی ابنا من عبرین لکھا ہے کہ ابوالعباس احمد بن ابی الحسن علی بن ابی العباس احمد المعروف بابن الرفاعی بلاد مغرب کے اصحاب رہنے والے تھے وہ ان سے دو بطایخ کے ایک گاؤں میں آکر رہے جبکہ ام عبیدہ کہتے تھے اور رفاعی کبیر انسوب ایک شخص کی طرف ہے جو مغرب میں تھا اور اسکو رفاعیہ کہتے تھے اور ام عبیدہ اور بطایخ دونوں مشہور گاؤں واسطہ اور بصرہ کے درمیان ہیں میں شیخ شمس الدین سبط ابن الجوزی اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں کہ احمد بن علی بن احمد ابوالعباس بن الرفاعی بطایخ والوں کے شیخ تھے اور ام عبیدہ میں رہتے تھے انکے بہت کرامات اور مقامات تھے اور انکے گروہ کے لوگ درندے جانوروں پر سوار ہوتے تھے اور سانپوں سے کھیلتے اور بعضی بڑے درخت خرما پر چڑھ کر اپنے آپ کو زمین پر گر دیتے اور اس سے انکے کچھ چوٹ نہیں گرتی تھی اور ہر سال اور ہر موسم میں بہت مخلوق انکے پاس جاتی تھی اور سلامہ شمس الدین بن ناصر الدین دثقی کہتے ہیں کہ سیدی شیخ کبیر بنی الدین سلطان العارفین ابوالعباس احمد بن الرفاعی کے متعلق نہیں معلوم کہ انھوں نے کوئی اولاد چھوڑی اسی کو اکثر ائمہ نے مانا ہے اور آپ کا سلسلہ نسب صحیح بھی حضرت امیر کرم اللہ وجہہ تک نہیں معلوم ہوا اور نہ آپ کے کسی صاحبزادہ تک ہونا متحقق ہوا بلکہ جو امر حفاظ کی روایت سے معلوم ہوا اور وہ چارہ سہے نزدیک بھی صحیح ہے وہ ہے کہ ابوالعباس احمد ابن شیخ ابی الحسن علی بن احمد بن یحییٰ بن حازم بن علی بن رفاعی مغربی الاصل ہوائی بطائخی رفاعی ہیں رفاعی نسبت ہے انکے جد اسلمی کی طرف ان کے والد ابوالحسن حمزہ اللہ علیہ

اُسکو بروجر ضبط و اعتقاد کے لکھ دیا ہے اُس میں کچھ شخصیں اسکی نہیں کی ہے کہ انھیں کے نسب
 لکھے ہوں جو اہلبیت نبوی سے ہیں بلکہ مطلقاً جنکے حالات انھوں نے لکھے ہیں اُن کے نسب بھی
 بیان کر دیے ہیں تو جب اُن کا یہ حال ہوا انساب کے ساتھ ہے تو اہلبیت کے خاندان والوں کے
 ساتھ تو ضرور ہی ہونا چاہیے تھا۔ اب اُن کا یہ قول کہ ان کے اور نہیں ہونی بلکہ یہ ان کے بھتیجے
 کی اولاد ہے اس میں ورنہ لغت عمدۃ الطالب کے قول میں جو انھوں نے شیخ نقیب سے نقل کیا ہے
 کہ سید احمد رفاعی نے اس نسب کا دعویٰ نہیں کیا ہے بلکہ ان کی اولاد اولاد سے کیا کچھ مخالفت
 نہیں ہے اس لیے کہ بھائی کی اولاد بھی اپنی طرف منسوب ہوتی ہے ورنہ ان پر بھی اولاد ہونیکا
 اطلاق ہوتا ہے کیونکہ بھتیجا بیٹے کی جگہ پر ہوا کرنا ہے جیسے چچا باپ کی جگہ پر بعضے علماء کہتے ہیں کہ سنے
 والا کہہ سکتا ہے کہ شیخ نقیب کا یہ کہنا کہ شیخ رفاعی نے اس نسب کا دعویٰ نہیں کیا ہے بلکہ ان کی
 اولاد اولاد اسکی مدعی ہے یہ کلام موافق اُن کے دعویٰ کے ہے جو وہ لوگ کہتے ہیں کہ ہم سید
 رفاعی کی اولاد ہیں اور وہ لوگ حسینی ہیں تو اُن کا یہ محض دعویٰ ہی ہے حالانکہ انکی اولاد نہیں
 بلکہ اُنکے بھائی کی اولاد ہیں۔ اور یہ ویسا ہی ہے جیسے کوئی دعویٰ کرے کہ ہم علوی ہیں حالانکہ وہ علوی
 نہیں اور اسی کے قریب قریب یہ ہے کہ اب اس نسبت کے سبب نہیں اپنے کو سید رفاعی کیسے کہیں
 منسوب کرنے ہیں مگر کوئی انکے بڑے بھائی کی طرف منسوب نہیں کرتا۔ علامہ حافظ بن العلامہ حنبلی اپنی
 تاریخ شذرات الذہب میں لکھتے ہیں کہ اسی سنہ میں حضرت شیخ زہرا ابوالباس احمد بن علی بن
 یحییٰ بن حماد بن علی بن رفاعی بطائنی نے وفات پائی اور بطائنی چند معتبرہ مواضع کا
 نام ہے جو وسط دریا میں دریاں واسط اور بصرہ کے ہیں اور یہ فقیہ شافعی المذہب تھے ابن قاضی
 شہبہ نے اپنے طبقات میں لکھا ہے کہ یہ مغربی الاصل تھے عمر سنہ پانچویں ہجری ہوا ہے اور اپنے
 ناموں شیخ زہرا منصور کی صحبت میں رہے پس حافظ بن عماد کے اس کلام سے یہ بات معلوم
 ہوتی ہے کہ حضرت سید احمد کبیر رفاعی کا نسب حضرت امام حسین علیہ السلام تک مرفوع نہ تھا اگر انکی
 طرف مرفوع ہوتا تو وہ ضرور کہتے جیسا کہ انھوں نے حضرت سلطان الاولیاء سید شیخ عبدالقادر رضی اللہ
 عنہ اور اراعیان اکابر کی نسخوں کو لکھا ہے اور اسی کا سہارہ ہے جو انھوں نے ابن قاضی شہبہ
 نقل کیا ہے کہ یہ مغربی الاصل تھے تو اور کچھ جس سے انکی سیادت معلوم ہوتی ہو وہ نہیں لکھا ہے کیونکہ
 امر معلوم کا نہ لکھنا جو مخالفت ہو یا کوئی امر زائد لکھنا یہ مغائر موضوع کتاب کے ہے ابن کثیر کا یہ یقین
 کہ ان کے خود کے کوئی اولاد نہیں تھی بلکہ ان کے بھتیجے کی تھی یہ دلیل اسکی ہے کہ انکی طرف نسبت

رکھنے والوں کا یہ دعویٰ کہ وہ سید احمد کبیر کی اولاد سے ہیں یہ ان کی وفات کے بہت زمانہ کے
 بعد پیدا ہوا ہے اور علامہ زین الدین عمر بن الوردی حاشیہ ناسخ ابی اغداہین کہتے ہیں کہ
 اسی مسند میں ابو العباس شیخ احمد بن علی بن احمد رفاعی سے سواد واسطہ میں وفات پائی اور
 یہ مرد صالح صاحب قبولیت علیہ السلام تھے اور ان کے بہت سے شاگرد تھے اور انہیں کا مقولہ ہے کہ اگر
 آدمی ذات و صفات باری میں کلام کرے تو اس سے سکوت افضل ہے اور اگر ذات سے قات
 تک چلے اس سے بیٹھ رہنا افضل ہے اور اگر پیٹ بھر کر کھانا کھائے اور پھر سانس لے اور اُسکو
 جلاؤ اسے تو اس سے بھوکا رہنا افضل ہے علاوہ اسکے شعرانی کے کلام سے بھی یہی سمجھا جاتا ہے
 کہ ان کا نسب حضرت امام حسین علیہ السلام تک متصل نہیں ہے اگر ان کے نزدیک ثابت ہوتا تو
 وہ ضرور کہتے جیسا کہ انہوں نے حضرت عوث پاک رضی اللہ عنہ کے نسب شریف کو لکھا ہے اور
 بعضے متاخرین جو قائل اتصال نسب سید احمد رفاعی کے حضرت امام حسین علیہ السلام سے ہیں وہ
 ایک توجیہ اس نسب ذکر نہ کر سکی یہ بھی کہتے ہیں کہ اصلی مقصد امام شعرانی کا اہل اللہ کے ذکر سے
 ان کے کلام سے برکت لینا ہے نہ ان کا نسب بیان کرنا اور اسکی دلیل یہ ہے کہ شعرانی نے بہت سے
 حضرات کا ذکر اپنی کتاب میں لکھا ہے مگر ان کے نسب نہیں لکھے حالانکہ وہ سادات سے تھے بلکہ
 انکی وراثت اور انکی وفات بھی نہیں بیان کی ہے لیکن یہ کلام کچھ ٹھیک نہیں اسواسطے کہ یہ
 تو دلیل ہے اُن کے کمالِ تورغ کی کہ انہوں نے جو بات معلوم نہ تھی یا اُس کی حقیقت اُنکو نہیں ہوئی وہ
 نہیں لکھی تو وہی ہے ہی ان لوگوں کا حال با نسب کے اسوجہ سے لکھا کہ اُنکو اہلی حال معلوم نہیں ہوا
 اسی طرح حضرت شیخ احمد رفاعی کا نسب بھی ہے اسکے سوا شعرانی نے یہ تو لکھا ہی ہے کہ یہ نبی فاطمہ
 کی طرف منسوب ہیں جو عرب کا ایک گروہ ہے اس سے زیادہ اور کچھ نہیں لکھا اور تعدیل کا ذکر
 نہ کرنا اگر جان بوجھ کر ہے تو یہ مناسب نہیں کیونکہ بے محل بیان تھا اور اس کا نہ بیان کرنا ایک
 طرح کا نفی ہے جو امام شعرانی جیسے بزرگ سے بہت بعید معلوم ہوتا ہے سلامہ علیہ و آلہ و سلمہ
 سید محمود آفندی آلوسی اپنی کتاب شجرہ ابیت میں امام ابراہیم قرطبی رضی اللہ عنہ کے حال میں لکھتے
 ہیں کہ بعض لوگ شیخ احمد رفاعی کے سلسلہ نسب کو انہیں ابراہیم کی طرف منسوب کرتے ہیں اور منسہر
 عمدۃ الطالب میں ہے کہ خود شیخ اسکے مدعی نہیں تھے بلکہ ان کی نسبی پشت نے اس کا دعویٰ کیا
 ہے اور ان لوگوں کا مقولہ ہے کہ احمد بن علی بن حسین بن مہدی بن ابی القاسم بن محمد بن حسین
 بن احمد کبیر بن موسیٰ ابی شجرہ بن ابراہیم مذکور ابو نصر بخاری کہتے ہیں کہ ابراہیم قرطبی کی اولاد سوسوی

اور جعفر کے اور کسی سے نہیں ہوئی اور جو اسکے خلاف کہے وہ جھوٹا ہے اور حافظ ابن العباد نے
 شذرات المذہب میں بھی شیخ کا نسب جو کچھ لکھا ہے اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ واقعی ایسا نہیں ہے
 جیسا کہ لوگ کہتے ہیں کیونکہ امام ابراہیم کی طرف سے ابی الارزق اور آل وارقم اور بنو قوسیم اور بنو خرقہ اور
 بنو نفیس اور آل رحبک اور بنو طویل البارع کے نسب منہی ہوتے ہیں زاوہی کے واسطے علم
 الامداد اباجہ آپ سید جلیل و صوفی عظیم و نبیل تھے آپ کے والد عروق میں تشریف لائے اور
 ام عبیدہ میں جو ایک گاؤں ہے مضافات بطائح میں وہاں آکر رہے اور وہیں شہدائے بنو
 آپ پیدا ہوئے اور وہیں نشوونما پایا اور علم حاصل کیا اور فقہ شافعی المذہب ہوئے پھر تصوف
 پر چڑھ کر مجاہدہ اور شائق سے کنارہ اختیار کیا اور علوم دینیہ اور کشف مشکلات منازل میں بہت
 مشہور ہوئے اور بڑی مرجعیت آپ کو ہوئی اور بہت لوگ آپ کے متفقہ ہوئے صاحب بھیمۃ الاسرار
 کہتے ہیں کہ آپ ان دو گونہ میں تھے جنکے لیے اللہ نے عوائد کو خرقہ کیا اور اعیان کو منقلب کر دیا
 اور آپ کے ہاتھ پر عجیب و غریب چیزیں ظاہر فرمائی اور غیبی باتیں کھلوائیں آپ ارکان تصوف
 سے ایک کن تھے علم اور حال اور تحقیق میں اور ائمہ سادات اور علماء کاملین و اقطاب سے بھر
 بہت سے اوصاف بیان کر کے لکھتے ہیں کہ آپ ہی کا مقولہ ہے کہ شیخ وہ ہے جو مرید کے نام
 کو دنتراشی سے نکال دے نقل ہے کہ ایک شخص بعضے مشائخ بطائح کے پاس آیا جب وہ
 پہنچا تو ان بزرگ نے حاضرین میں سے ایک شخص سے کہا کہ میں نے اس شخص کی پیشانی
 پر شقاوت کی سطر لکھی دیکھی بعد اُسکے وہ شخص انکی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے خرقہ پہن کر
 پیرا انھیں شیخ کے پاس جنھوں نے اُسکی شقاوت کے بارہ میں فرمایا تھا گیا انھوں نے دوبارہ
 دیکھ کر فرمایا کہ وہ سطر نواب اس کی پیشانی سے ہٹ گئی اور کہا ہے اسکے سطر سعادت برکت شیخ
 احمد بن الرقاعی لکھی گئی نقل ہے کہ ایک بار آپ کے یہاں ایک شخص آیا اسکے واسطے کھانا لگایا
 لکھا اُس نے کہا کہ جب میرا وقت آئے گا تب کھاؤں گا آپ نے کہا غار اوقت کون ہے کہا
 اس غار کے وقت کہا یہ کب سے مقرر ہوا کہا چھ مہینے سے جب مغرب کا وقت آیا اور کھانا لگایا
 تو اس شخص نے آپ سے بھی دستور کے موافق کہا کہ آپ بھی کھائیے آپ نے فرمایا کہ جب میرا
 وقت آئے گا میں کھاؤں گا اُس نے پوچھا آپ کا وقت کب ہے فرمایا چھ مہینے کے بعد اُس نے
 پوچھا یہ کتنے دنوں سے فرمایا چھ مہینے سے کسی نے اس کا سبب پوچھا فرمایا کہ ایک دن شدت
 آری میں پیاسا گھر گیا دیکھا کہ بانی رکھا ہوا ہے اور اس میں سفید نمیر لگا ہے میرا ارادہ ہوا کہ چون یہ

نفس نے کہا کہ دیکھو ٹھنڈا پانی گوز سے مین موجود ہے پوچھ میں نے تو قنن کیا اور اسی وقت اس سے عہد کیا کہ اب سال بھر تک کچھ نہ کھاؤں گا اور نہ پیوں گا یہ ایک خاص بات تھی کہ جس سے آپ کا اپنے حالات پر غلبہ پایا جاتا ہے آپ کا ابتدائی حال یہ تھا کہ آپ ایک بار عبدالملک بنی کے پاس گئے انھوں نے کہا سے احمد بن تم سے پہلی بات یہ کہتا ہوں کہ لغت و جمل نہیں ہوتا۔ اور شکاک کو فلاح نہیں ہوتی اور جو اپنے نفس وقت کو نہ جاسنے نو اس کے سب اوقات ناقص ہوئے۔

چین ہذا اس سے دور رہو آپ سال بھر تک اسی بخور کوڑا سے بعد اس کے آکر ان سے کہا کہ اور کچھ دعوت کیجئے انھوں نے کہا ما اجمع اهل مال الباع والعلہ مال الطاع والنجاع والاحباء۔

آپ جب وہاں سے واپس ہوئے تو سال بھر تک پھر اسی کوڑا سے اور اس نصیحت سے بہت متنع ہوئے بعضیوں کا قول ہے کہ یہ تکرار سوچ سے تھی کہ گویا خیر نبی نے ان سے تمام غریقت کا علاج یہ کہ یہ نقل ہے کہ ایک شخص نے آپ سے عرض کیا کہ میرے لیے دنا کیجئے آپ نے کہا کہ میرے پاس ایک دن کے کھانے کا ہے اور جبکہ پاس آنا ہوا سکی دنا نہیں سنی بانی جب خیر ہو جائیگا تو دنا کروں گا آپ کی عادت تھی کہ آپ کوڑھیوں کو منڈاتے اور ان کے کپڑے دھوئے اور ان کے بال سلجھاتے اور ان کے واسطے کھانا لہجایتے اور انھیں کے ساتھ کھاتے اور ان کے واسطے دنا کرتے اور کہتے کہ ان کی زیارت واجب ہے نقل ہے کہ ایک مرتبہ آپ ایک لڑکے کے پاس ہو کر بیٹھے اور اس سے پوچھا کہ تم کون ہو اس نے کہا کیا فضول کہتے ہو آپ بار بار اسی کو کہتے اور رہتے اور فرماتے کہ اسے لڑکے تو نے مجھے ادب سکھایا میں خیر ممنون ہوں آپ کے مردوں کا حلقہ سولہ ہزار کا ہوتا تھا اور صبح و شام اُس کے کھانے کا انتظام آپ خود کرتے ضبط و تحمل اور بکرم خلق میں آپ خیر مثل تھے آپ کے سکا یہ اخلق کا ایک قسم یہ ہے جو شذائی نے اپنے حاشیہ فقہ ابن ابی جریر میں لکھا ہے کہ ایک کتا کو ابھی ہو گیا تھا اہل شہر اس سے بہت نفرت کرتے تھے اور اُس کو اپنے دروازہ دن پر نہ آنے دیتے تھے آپ اُس کو جنگل میں لے گئے اور ایک سامان تان کر اُس کو اسیں رکھا اور روزانہ اُس کو اپنے ساتھ کھلاتے پاتے اور تیل لگاتے تھے یہاں تک کہ چالیس دن کے بعد وہ کتا اچھا ہو گیا آپ نے گرم پانی کر کے اُس کو منڈایا اور شہر میں لے گئے لوگوں نے کہا کہ آپ نے اس کو اس کے کئے کی خوب خدمت کی فرمایا ان میں اللہ سے ڈرا کہ میں قیامت میں وہ بھڑکتا ہے اس کا ہوا عذہ نہ کرے اور فرماتے کہ مجھے اُس سے برتر نہ آیا اور تو نہیں ڈرا کہ میں مجھے بھی اُس سے کہتے ہیں بہت مری سے ہمارے تین بچے ہیں اور بیماری میں ہیں اور تیرے دستوں سے یہ ہے۔

کامسا جتا ہے مرض کر سکتا ہوں آپ کو اکثر عظمت حق تعالیٰ کی تجلیاں ہوا کرتی تھیں اور اس سے
 آپ پانی کی طرح پھیل جاتے پھر تھوڑا تھوڑا جمتے جاتے یہاں تک کہ اصلی حالت جیسی پر آجاتے اور اپنے
 مریدوں سے فرماتے کہ یہ اللہ کی رحمت ہے جو میں تمہارے ساتھ پھر ہو جاتا ہوں نقل شیخ
 عبدالوہاب ابن ابی سبکی نے طبقات میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ ایک بی بی ان کے دامن پر سو گئی اور
 نماز کا وقت آگیا آپ نے دامن پھاڑ ڈالا اور اس کو نہیں جگا یا جب نماز پڑھ کے اُسے تودھیا
 کہ وہ بلی ٹھری ہوئی ہے اور آپ کے دامن کا وہ کڑا جو کھٹا ہوا تھا بغیر دامن سے ٹکرا گیا ہو گیا
 کہ گویا بچنا ہی نہ تھا ایک دن شدت کا جاڑا تھا آپ نے دھوکیا اور دیر تک ہاتھ پھیلائے
 رہے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اُس میں جنبش نہیں ہے اتنے میں یعقوب مودن منارہ نے آکر
 آپ کے ہاتھ کو بوسہ دیا آپ نے فرمایا کہ اسے یعقوب تم نے اس ضعیف کو کیوں پریشان کیا انھوں
 نے قہقہہ نہ کہا کیسا آپ نے فرمایا کہ ایک منچر میرے ہاتھ سے اپنا رزق کھا رہا تھا وہ تمہارے
 ہاتھ چوسنے سے بھاگ گیا آپ فرماتے تھے کہ میں ہر راہ پر چلا لیکن کوئی راہ سہل تر اور قریب تر
 ذلت و انکسار سے نہ پائی

کرامات

آپ کی پہلی کرامت یہ ہے کہ آپ جب کرسی پر قرات کے لیے بیٹھتے تو باپس اور دور والے سب
 برابر آپ کے کلام کو سنتے تھے یہاں تک کہ آپ کے شہر سے متصل جو گاؤں تھے وہاں والے
 بھی آپ کی بات ایسی ہی سنتے تھے جیسے آپ کے زاد یہ واسے اور جو بہرا ہوتا تھا وہ بھی آپ کے
 کلام کو سن لیتا تھا دوسری کرامت یہ ہے کہ ایک بار کسی نے آپ سے ٹوہنا لگا اس طرح کہ
 کہ کاغذ لیکر بلا سیاہی کے اُس کو لکھ دیجئے آپ نے ایسا ہی کیا وہ شخص لیکر چلا گیا اور ایک
 مدت تک نائب رہا پھر امتحان لکھوانے آیا آپ نے جب وہ کاغذ دیکھا تو فرمایا یہ تو لکھا ہوا ہے
 تیسری کرامت یہ ہے کہ آپ کے مریدوں میں دو شخص نے باہم لحد دوستی کی ایک دن جنگ
 کو گئے ان میں سے ایک کی خواہش ہوئی کہ آسمان سے کوئی ایسا پرچہ کاغذ کا گرتا جس میں لکھا ہو تاکہ
 میں دوزخ سے آزاد ہوا اتنے میں ایک ورق آسمان سے چکنا ہوا گرا اس میں کچھ لکھا ہوا
 دکھائی نہ دیا وہ شخص اسکو لیکر آپ کی خدمت میں آیا اور وہ قصہ کچھ نہیں کہا آپ اُس کو دیکھ کر
 عجب سے میں گر پڑے اور فرمایا کہ سب تعریفیں اُس اللہ کو ہیں جس نے مجھے میرے یاروں کا
 دوزخ سے آزاد ہونا دیا ہی میں دکھلا دیا حاضرین نے عرض کیا کہ یہ تو سفید و صاف ہے

اسپر کچھ لکھا نہیں ہے آپ نے فرمایا کہ ہاں دست قدرت سیاہی سے نہیں لکھتا بلکہ نور سے
 لکھتا ہے اور یہ نور سے لکھا ہوا ہے اور اس سے قبل والی کرامت کے راوی صاحب
 درالاصداۃ میں چونکہ کرامت یہ ہے کہ جب آپ نے حج کیا تو قبر مبارک حضرت نبوی
 صلی اللہ علیہ وسلم پر کھڑے ہو کر اشارہ پڑتے جن کا ترجمہ یہ ہے کہ حالت دوری میں تو میں فرح
 کو بھیجا کرتا تھا کہ وہ میری نبوت میں زمین بوسی کیا کرتی تھی اور اب یہ دولت ملی ہے کہ
 میں اس جسم سے حاضر ہوا اب آپ دست مبارک اپنا بڑھائیے تاکہ میرے لب بھی اس کے
 منہ اٹھائیں اسی وقت دست مبارک ہزار سے باہر نکلا اور سب حاضرین کے سامنے آپ نے
 اسپر بوسہ دیا یہ بھی درالاصداۃ میں ہے اور حاشیہ محل میں جو جزیہ پڑھی لکھا ہے کہ
 شیخ سلیمان محل کہتے تھے کہ ایسی ہی کرامت شیخ ناظم قلب مدنی کے ساتھ بھی واقع ہوئی ہے
 وہ کہتے تھے کہ میں اپنے اس ہاتھ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ کی کسی بار مصافحہ
 کیا ہے صاحب نور الالبصار کہتے ہیں کہ اس کرامت سے مشہور سیدی ثعلبی رفاہی ہی ہوئے
 جو ابی شباک کی کیفیت سے مشہور تھے اور وہ مسجد خیرۃ الملک میں رہتے تھے جو بازار اسلام
 میں درمیدہ سلطان حسن قریب واقع ہے مگر کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ ممکن ہے کہ یہ کرامت دونوں کے
 ساتھ واقع ہوئی ہو واسطہ ائمہ یا پیچو میں کرامت صاحب منہ لفت المنین کہتے ہیں کہ بدست
 شیخ احمد بن زیری نابینا بیان کیا کہ میں ایک بار ان کے اس شہد میں رہا کہ جو جنگل میں
 ہے وہاں خار سے بھرا ہے کہا کہ تو یہاں نہیں رہ سکتے اور نہ سو سکتے ہو وہاں رات میں
 بڑی ہی اہمیت ہوتی ہے میں نے کہا نہیں میں اس پر پھر وہ کرسکے بٹنا ہوں اور لیٹ رہا جب غشا
 کا وقت آیا تو بوجہ ہیبت کے شے کپ بھی نہیں بولی قریب تھا کہ میرے جوڑ غلچہ طلحہ ہونے میں
 اور درمیدہ سے جانور تمام اس جگہ باہر پھر رہے تھے اور معلوم ہوتا تھا کہ دروازے کھلتے اور بند
 ہو رہے ہیں اور ان سے عجیب آوازیں نکلتی تھیں پھر میں نے آہٹ لی تو دیکھا کہ ایک مرد میرے
 پاس بیٹھا ہوا کہہ رہا ہے کہ یہ رات مبارک ہے اگر قرآن پڑھو تو میں بھی تمہارے ساتھ پڑھوں
 میں نے کہا اچھا پھر میں نے اور اس نے سورہ نحل سے سورہ بقرہ تک پڑھا جب صبح کا وقت
 قریب ہوا تو دو روٹیاں آئیں اور درمیدہ کہ جن میں سے ایک میں دودھ تھا اور دوسرے میں
 شہد میں نے پیٹ بھر کر کھایا یا اسنے میں بھی کھائی اور وہ شخص غائب ہو گیا بعد اس کے یہ سے
 سارے منسوب بہ خوارج جو ایک مقام کا نام ہے یا مدین اور ایک جگہ بھی انہی کے نام سے

پس خادم آیا اور کئے لگا کہ رات بھر میرا دل تجھ میں لگا رہا اس لیے کہ کسی کی مجال نہیں جو یہاں
 کبھی رہ سکے تب میں نے ساقی قند کہہ کر اُس نے کہا کہ یہ جس نے تیرے ساتھ قرآن پڑھا
 اور تجھے کھانا کھلایا وہ سید احمد تھے چھٹی کراہت آپ کو ایک باغ خریدنا منظور ہوا اُس کے
 مالک نے کہا کہ میں اس شرط پر بیچنا چاہتا ہوں کہ مجھے جنت میں گھر ملے آپ کا بیٹے لکے اور
 متغیر ہو کر زرد ہو گئے پھر فرمایا کہ اچھا میں اس بدلہ پر باغ تیرا خریدتا ہوں اُس نے کہا کہ قبائلیہ
 لکھے آپ نے لکھا بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ هذا ما اتباع اسمعيل من العبد احمد الرفاعي

ضمائم کی کس مراد اللہ تعالیٰ لہ قصدا فی الجنة بحف بہ حد و حایع الاول بحفۃ عدن الثاني

لجنة المادی الثالث الجنة الخلد الرابع الجنة الفردوس بجميع حور و ولدانہ و فرشتہ و
 انجاردہ و اشجارہ عوضاً عن بتانہ فی الدنیا و اللہ شاہد علی ذلک و کفیل یعنی یہ وہ چیز ہے
 جو خریدی اسمعیل سے بندہ احمد رفائی نے اللہ تعالیٰ کے کرم کے بھر دسہ پر ایک جنت کا گھر جو
 شامل ان چار حور و ن پر ہے۔ پہلی جنت عدن دوسری جنت المادی تیسری جنت
 جنت الخلد چوتھی جنت الفردوس موعود تمام حور و ن اور غلمان و غیرہ کے اُس کے باغ کے
 بدلے میں جو دنیا میں ہے اور اللہ اس پر گواہ اور رضا میں ہے جب اسمعیل مرے تو وہ قبائلیہ کے
 ساتھ دفن کر دیا گیا ایک روز صبح کو لوگوں نے دیکھا کہ انکی قبر پر گڑ ہے قد و جلد ناما و عیدنا
 رہنا حقاً یعنی ہر نے پایا اُسکو جسکو ہمارے رب نے ہم سے وعدہ کیا تھا ٹھیک ٹھیک بقا
 شرافی میں ہے کہ سید احمد رفائی کا قاعدہ تھا کہ جب کو دیکھتے خود ہی ابتداء اسلام کرتے چاہے وہ
 چار پایہ اور کتا ہی کیوں نہ ہو اور جب سور کو دیکھتے تو فراتے انعم صبا حاکم لوگوں نے اس کی
 وجہ پوچھی کہ یہ کیوں کہنے لگے کہ میں اپنے نفس کی عیادت کرتا ہوں اور جب آپ کسی کو بار کسی
 کا دن میں سنتے تو اُسکو دیکھنے جاتے خواہ وہ کتنا ہی دور کیوں نہ ہو اور ایک دن یا دو دن کے
 بعد لوٹ آتے اور راستہ پر کل کر اندھون کا انتظار کرتے جب وہ لوگ آتے تو ان کا ہاتھ پکڑ کر
 بجاتے اور جب کسی بڑے بڑھے کو دیکھتے تو ان کو کسی اہل رتبہ کے پاس لیجئے اور اُس سے
 کہتے کہ اسکی خاطر کرو کیونکہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو کسی بڑے
 مسلمان کی تعظیم و توقیر کرے تو اللہ اس کے بڑھاپے میں اسکی تکرم کے لیے اور لوگوں کو سزا کرے گا
 اور آپ جب سفر سے واپس آتے اور اُم عبیدہ کے قریب پہنچتے تو کمر باندھ کر پیٹ پر جاتے
 سارے بیٹے اچھی طرح کریم و بابر میں وہ ہاتھ لگا کر اسلام کے زمانہ سے موتوں پر گیا ۱۲۸۰

اور وہاں سے کھڑیاں جمع کر کے اُن کو سرور لا کر راستے انھیں کی دیکھا دیکھی کل فقیروں نے ایسا ہی کرنا شروع کیا اور جب شہر میں آئے تو اُن لکڑیوں کو غرا اور مساکین اور بچوں اور اندھوں اور بیماروں اور شاخ کو دیدیتے اور آپکی عادت تھی کہ آپکے ساتھ کوئی کیسی ہی بُرائی کرتا اگر آپ اُسکے عوض میں بُرائی نہ کرتے چنانچہ ایک بار ایک گروہ فقرائے ملاقات ہوئی اُن سب نے آپ کو گالی دی اور کہا کہ اسے اَعورا اور اسے دجال اسے حلال کرنے والے حرام چیزوں کے اسے قرآن میں تبدیلی کرنے والے اسے ملحد اسے کہتے آپ نے اُنسی وقت اپنا سر کھول کر زمین بوسی کی اور کہا کہ اسے میرے سردار و بھد سے راضی ہو جاؤ اور تھاکر ظلم سے بچنے بھی اُمید ہے اور اُن سب کے ہاتھ پر چومے جب آپ نے اس خوشامد اور حاجت سے اُن کو مجبور کیا تو اُن سب نے کہا کہ ہم نے تم سے زیادہ کوئی فقیر تحمل نہیں کیا کہ اتنا کچھ ہم نے تم کو کہا مگر تم متغیر نہ ہوئے آپ نے کہا کہ یہ سب تمھاری برکت اور عنایت ہے پھر اپنے یاروں کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ یہ سب کچھ اچھا تھا اسوجہ سے کہ اُنھوں نے ہکو آرام دیا اپنی اُن باتوں سے جو اُنکے پاس پوشیدہ تھیں اور ہم زیادہ پسے کے حقدار تھے یہ نسبت اور دے ممکن ہے کہ اگر یہ باتیں کسی اور سے کہتے تو وہ اُن کا تحمل نہ دے لعل شیخ ابراہیم بستی نے آپکے پاس ایک خط بھیجا اسمین آپ کو بہت کچھ سخت باتیں لکھیں قاصد جب خط لیکر آیا تو آپ نے فرمایا کہ اسکو پڑھو اُس نے پڑھا تو اسمین لکھا تھا کہ اسے اَعورا سے دجال اسے مبتدع بہانہ کہ اسے کہتے اور کہتے کے بچے اور اور بہت سی مغالطہ باتیں جب قاصد پڑھ کر فارغ ہوا تو اسکو اپنے سے لیا اور پڑھا اور کہا کہ شیخ ابراہیم سچ کہتے ہیں اللہ اُن کو نیک عوض دے اور ایک ٹھٹھا جسکا ترجمہ یہ ہے کہ میں اپنے زمانہ والوں کی کچھ پروا نہیں کرتا اگر وہ شک کریں میں اللہ کے نزدیک شکوک نہیں اور قاصد سے کہا کہ اس کا جواب اس طور پر لکھو کہ اس لاشی احمد کی طرف سے شیخ ابراہیم بستی رضی اللہ عنہ کو معلوم ہو کہ تم نے جو کچھ لکھا اُس کا حال یہ ہے کہ اللہ نے مجھے جیسا چاہا ویسا پیدا کیا اور جو کچھ چاہا مجھ میں رکھ دیا تمھاری خوبیوں سے امید یہ ہے کہ تم میرے لیے دعا کرو اور اپنی عنایت سے مجھے محروم نہ کرو جب یہ خط شیخ ابراہیم بستی کو پہونچا تو دہشتہ کے بھل گر پڑے اور نہ معلوم ہوا کہ کہاں چلے گئے اور آپ کی عادت تھی کہ جب آپ کو معلوم ہوتا تھا کہ فقر کسی کو اپنے ساتھیوں سے بوجہ اس کے کسی لغزش کے ازاں چاہتے ہیں تو آپ اُس مجرم سے

سلسلہ الغم ایک شہر ہے بھتان میں ۲۰ مئی ۱۸۸۷ء

اُسکے کپڑے مانگ لیتے اور اُسکو پہنکر اُسکی جگہ پر خود سو رہتے تاکہ وہ لوگ اُس شخص کو سمجھکر انہیں
 کو مارین اور جب مار پختے اور منہ کھول کر دیکھتے تو ان کو دیکھکر ہوش ہو جاتے مگر آپ اُن سے کہتے کہ
 تم نہ ڈرو تم اجر و ثواب پاؤ گے اُسوقت سے بے نقرا با ہم ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ ایسے ہی
 اخلاق اختیار کرنا چاہیے اب آپ دن آپ نے اپنے یاروں سے کہا کہ تم لوگوں سے جسکو مجھ میں کوئی
 عیب معلوم ہو وہ کہہ دیا کرے ایک شخص نے کپڑے ہو کر کہا کہ آپ میں ایک بڑا عیب ہے
 فرمایا وہ کیا کہا آپ ہمارے ہی ایسے ہیں کوئی فوقیت نہیں رکھتے اسکو سب نفرا دے لے لے
 یہاں تک کہ اُن کی آوازیں بلند ہو گئیں اور آپ خود بھی اُنکے ساتھ رونے لگے پھر فرمایا کہ میں تو تمہارا
 خادم ہوں اور تم سے بھی کمتر ہوں نقل ایک شخص آپ کو بُرا کہتا پھرتا تھا اور جب آپ کے کسی فقیر
 سے ملتا تو کہتا کہ یہ خطا اور اسے شیخ کے پاس لے جاؤ چنانچہ ایک شخص لے گیا اور وہاں جا کر کہہ دو تو اس
 لکھا تھا کہ اسے الحداد اسے باطلی اور اسے زندقہ اسی حج کے اور بہت سے کلمات سخت لگے
 تھے آپ نے فرمایا کہ جس نے تجھ کو یہ خطا دیا وہ سچ کہتا ہے پھر قاصد کو چند درہم دیکر فرمایا کہ اللہ
 تجھ کو نیک بدلہ دے کہ تو باعث حصول ثواب ہوا اسی طرح اُس مرد نے جب کچھ کہا تو ایسا ہی
 جواب پایا بالآخر وہ عاجز ہو کر آپ کی خدمت میں آیا جب ام عییدہ کے قریب پہنچا تو سر
 کھول دیا اور تہہ اپنی کمر سے باندھ کر اسکو ایک آدمی کو دیا وہ گھسیٹتا جاتا تھا یہاں تک کہ وہ شخص
 آپ کے پاس لایا گیا آپ نے اُسے دیکھ کر فرمایا کہ اسے شخص اس سے تیرا کیا مطلب ہے اُس نے
 کہا کہ یہ میرا فعل ہے آپ نے فرمایا اچھا ہے پھر اُس سے کہا لیکر اُسکو اپنے یاروں میں داخل کیا
 اور وہ تادم مرگ وہیں رہا۔ ساتویں کرامت بہتہ الاسرار میں ہے کہ شیخ ابو یوسف یعقوب بن
 مردان بن منصور انصاری کہتے تھے کہ میں نے سنا کہ امام عالم تقی الدین علی بن مبارک بن حسن
 بن احمد بن ناسویہ واسطی کہتے تھے کہ سب اہل دروغی ایک دن دریا کے کنارہ بیٹھے تھے اور اُن کے
 اصحاب بھی اُن لوگوں نے کہا کہ آج بھونی پھلی کھانے کو دل چاہتا ہے ہنوز یہ بات ختم نہ ہوئی تھی کہ
 سارا کنارہ طرح طرح کی مچھلیوں سے بھر گیا اور اُن میں سے چند مچھلیاں خشکی کی جانب آئیں اور اُسوقت
 ام عییدہ کے کنارہ دریا میں وہ مچھلیاں غار پڑیں جب کبھی دیکھی ہی نہیں گئی تھیں آپ نے فرمایا
 مچھلیاں سب مجھ سے کہتی ہیں کہ میں اُن میں سے کچھ کھاؤں اُسی وقت نفرا نے اُن میں سے
 بہت مچھلیاں نکال کر کے پکا لیں اور خوب آسودہ ہو کر کھائیں اور تو سے یہ اُن مچھلیوں سے کسی کا سر
 دیکھی کی دم اور کسی کے اور اجزاء رہ گئے تھے اسی اُٹنا میں ایک شخص نے آپ سے پوچھا کہ مرد خشک

کسکو کہتے ہیں آپ نے فرمایا کہ جسکو خداوند تعالیٰ کل خلایق پر قدرت تشریف کی دے پھر اس نے
 پوچھا کہ اسکی علامت کیا ہے فرمایا کہ وہ ان پھیلوں سے اگر کہے کہ اٹھو اور دوڑو تو وہ سب بھجیں
 اور دوڑنے لگیں پھر آپ نے اُن تیروں کی جانب ہاتھ سے اشارہ کر کے کہا کہ اسے پھیلو اٹھو اور اللہ
 کے حکم سے دوڑو ہنوز آپ کا یہ ارشاد پورا نہ ہوا تھا کہ وہ سب اچھی نھلی ہو کر پانی میں بہنے لگیں
 انھوں نے کرامت آپ کے بھانجے شیخ ابوالفرح عبدالرحیم بیان کرتے ہیں کہ ایک دن میں آپ کی
 خدمت میں حاضر تھا اور آپ کے ارشادات سن رہا تھا آپ اسوقت تنہا تھے کہ ایک شخص ہوا
 اُڑ کر آپ کے دروازے پر آیا آپ نے فرمایا خوب آئے اسے دتار میں کے کچھ اُس شخص نے کہا کہ میں روز
 سے میں نے کچھ کھایا یا پیا نہیں ہے اب مجھکو میری خواہش کے مطابق کھلاویئے آپ نے فرمایا تمہارا
 کیا جی چاہتا ہے بعد اُس کے آپ نے آسمان کی طرف دیکھا تو پانچ بظلمت آئی اُڑ رہی تھیں وہ
 شخص کہنے لگا کہ میں ان میں سے ایک بظلمت ہوں اور گیون کی دو روٹیاں اور کوزہ پھر ٹھنڈا
 پانی یا بتا ہوں آپ نے فرمایا اچھا تمھکو یہی ملے گا پھر آپ نے اُن باتوں کی طرف دیکھا اور فرمایا
 کہ اس شخص کی خواہش کے مطابق جلد آؤ آپ یہ نہ نہیں چکے تھے کہ ایک بھنی ہوئی بٹا کر آپ کے
 سامنے کر دی جدا اسکے آپ نے دو پتھر ہوا ایک طرف رکھے ہوئے تھے بڑا کران دو ٹون کو اسکے
 دو پرور کھنیا تو وہ دو روٹیاں گرم گرم تھیں جن سے بجا پ نکلنے لگی اور دنیا کی روٹیوں سے کہیں
 عمدہ کی ہوئی تھیں پھر آپ نے ہوا کی طرف ہاتھ بڑھایا اُس سے چھوٹے سُرخ ٹھنڈے پانی سے
 بھرے ہوئے ایک اُس شخص کے سامنے رکھ دیئے اُس نے وہ سب کھایا اور سو اٹھارہ دن کے کچھ
 نہ چھوڑا اور ہوا میں اُڑ کر جہان سے آیا تھا دہان چلا گیا آپ نے وہ پڑیاں لیکر اپنے ہاتھ
 پر رکھیں اور ان پر ہاتھ پیر کر فرمایا کہ اسی تفرق پڑو اور کے ہوئے جوڑو جلی جاؤ بھرست اسم اللہ علیہ
 اُس کے وہ بظلمت آئی زمرہ ہو گئی اور وہاں اُڑ کر میری نظر سے غائب ہو گئی۔ تو میں کرامت اور آپ کے
 جانتے بیان کرتے ہیں کہ میں ایک دن آپ کے خلوت خانے کے دروازہ پر بیٹھا تھا اور وہاں سدا
 آپ کے اسوقت کوئی نہ تھا اتنے میں نے محسوس کیا کہ آپ کے پاس کوئی ہے دیکھا ایک شخص بیٹھا
 ہوا ہے اور آپ سے اُس سے بائیں ہو رہی ہیں دیر تک مابین ہوا کہیں جدا اس کے وہ شخص
 مکان کے دیوار کی سوراخ سے نکل کر بجلی کی طرح چمکا ہوا پڑ چلا گیا میں نے آپ سے پوچھا کہ
 یہ کون تھا آپ نے فرمایا کہ تم نے اسکو دیکھا تھا میں نے کہا ان فرمایا کہ وہ شخص محافظہ بھرچھا
 کا تھا اور خواص لوگوں میں کا ایک شخص تین راتوں سے وہ بھرچکا گیا ہے مگر یہ اسکو معلوم

نہیں سب سے میں نے کہا کہ وہ مہجور کون کیا گیا تب آپ نے فرمایا کہ وہ جزیرہ بحر میں مقیم ہے اور
 وہاں تین راتوں سے پانی برستا ہے ایسا کہ سارا جنگل بھریا ایک وقت اُس کے دل میں یہ خیال
 گذرے کہ اگر یہ پانی آبادی میں برستا تو خوب ہوتا اس خیال کے بعد اگرچہ اُس نے استغفار کیا مگر اس
 اعتراض کی وجہ سے مہجور ہو گیا تب میں نے کہا کہ آپ نے اُس سے یہ کہہ بھی دیا فرمایا نہیں مجھے
 اُس سے یہ کہتے شرم آئی میں نے کہا اگر فرمائیے تو میں اُس سے کہہ دوں آپ چپ ہو رہے پھر
 فرمایا اگر بیان دین سر ڈالو دین نے تعمیل کی اس وقت میں نے ایک آواز سنی کہ کوئی کہتا ہے کہ
 سر اٹھاؤ میں نے سر اٹھایا دیکھا تو میں جزیرہ بحر محیط میں ہوں متحیر ہوا کہ ابھی میں کہاں تھا اور
 کہاں آگیا خیر میں وہاں ٹھلنے لگا تھے میں اُس شخص کو دیکھا اُس کے پاس جا کر سلام کیا اور سب حال کہا
 پس کہا ناشدک اللہ کہا میں جو تم سے کون وہ نہ کرو گے میں نے کہا کیوں نہیں کہا میری
 گردن میں کپڑا پیٹ کر منہ کے بھل مجھے گھسیٹو اور پکارو کہ یہی سزا اللہ پر اعتراض کرنے والے کی
 ہوتی ہے میں نے کپڑا اُس کے گلے میں پیٹ کر غصہ اُس وقت میں نے سنا کہ کوئی کہتا ہے کہ اسے
 علی اسکو چھوڑ دے مگر آسمان منہ کے بھل گرے رو رہے ہیں اور اس کے واسطے دعا کرتے ہیں
 اور اللہ اس سے راضی ہو گیا پھر میں ایک گھڑی پہوش رہا جب ہوش آیا تو اپنے آپ کو اپنے
 ماموں کے پاس پایا جو اسی خلوت میں تھے اور اللہ کی قسم کہ مجھے نہیں معلوم ہوا کہ میں کیوں کر گیا
 کہاں گیا آپ فرماتے تھے کہ بندہ کو معافی عینہ نہیں حاصل ہوتی جب تک اُس میں کچھ بھی خبیث
 باقی ہوتا ہے دشمن سے بویا دوست سے یا کسی اور سے اور جب صفائی ہو جاتی ہے تو وحشی اُس سے
 انس کرنے لگتے ہیں اور چڑیاں بھی اُس کی تابعدار ہو جاتی ہیں اور اسکو خ اور م کا بھید
 کھل جاتا ہے۔ نقل آپ کے ایک شاگرد نے آپ سے پوچھا کہ کیا آپ قلب میں فرمایا کہ تم اپنے شیخ
 کو قطبیت سے منزہ کر دو پھر اُس نے کہا کہ آپ غوث ہیں فرمایا کہ تم اپنے شیخ کو اس سے بھی منزہ کر دو
 شعرانی کہتے ہیں کہ میرے نزدیک یار شاہ و ہلیل ہے اس امر کی کہ آپ مقامات والو اسے گذر گئے
 تھے کیونکہ قطبیت اور غوثیت مقامات معلوم ہیں اور جو شخص مع اللہ اور اللہ ہو تو اُس کے لیے کون
 مقام معلوم ہو سکتا ہے اگرچہ اسکو ہر مقام میں مقام ہوتا ہے واللہ اعلم ابن سبکی بلیغات نقہا سے
 شافعیہ میں کہتے ہیں کہ شیخ اکابر ایک بیمار کو آپ کے پاس لائے تاکہ آپ اُس کے لیے دعا کریں
 آپ چند دنوں ساکت رہے معتوب ہو کر منارہ مسجد نے عرض کیا کہ آپ اس مریض کے لیے

اللہ خدا کی قسم مجھ کو ۱۲ منہ سلسلہ اس دونوں طرفوں سے مراد نابالغیت و بزرگی ہے ۲ منہ

کیون دعا نہیں کرتے فرمایا کہ اے یعقوب قسم ہے عزت عزیزی کہ میری ہر روز خدا سے سو حاجتیں روا
 ہوتی ہیں ان میں سے ایک باقی ہے انھوں نے کہا کہ وہ اس مریض کے لیے غالباً دعا سے شفا
 ہوگی آپ نے فرمایا وہ نہ کراست ہے نہ غزار کیا تم یہ چاہتے ہو کہ میں بے ادب ہو جاؤں مگر میرا
 ارادہ اور ہو اور ارادہ حق اور پھر آپ نے یہ آیت پڑھی **اللہ الخلق والامر تسارک اللہ**
رب العالمین اے یعقوب مرد غریب اپنے حالات میں جب کوئی حاجت چاہتا ہے درود روا
 ہو جاتی ہے تو اس کے ممکن کے درجہ میں نقصان آجاتا ہے انھوں نے کہا کہ آپ بعد نماز کے
 دعا کیجئے فرمایا کہ وہ دعا تعبد اور امثال ہے اور دعا سے حاجت کے لیے اور شرطیں ہیں سو اسے
 اس دعا کے پھر وہ مریض ہر دن کے بعد تندرست ہو گیا آپ کبھی مسجد میں یا سجادہ پر سبب
 تواضع کے نہیں بیٹھتے تھے اور بہت کلمات میں کرتے تھے اور فرماتے کہ میں سکوت کرنے پر آمور
 ہوں کذا فی طبقات الشعلانی منادی کا قول ہے کہ آپ کا کلام طریقت میں بہت عالی ہوتا تھا
 آپ فرماتے تھے کہ رہا اول مقامات قاصدین الی اللہ ہے جس نے زمین اپنی بنیاد منسوبہ کی
 اس کے مقامات میں کوئی چیز ٹھیک نہ رہے گی اور فرماتے تھے کہ انس با اللہ یہ ہے کہ سوا اولیاء
 کے تمام عالم سے اسکو وحشت ہو کیونکہ ادب سے انس درحقیقت اللہ ہی سے انس ہے اور فرماتے
 تھے کہ جسے یہ خیال ہو کہ میرا عمل مجھے مقصود کی طرف پہنچا دیگا وہ گمراہ ہے اور اپنے دل کو ذکر و
 کی صحبت سے وابستہ کرنا چاہیے تاکہ غفلت سے نجات ہو اور اقرب چیز بُرائی کی طرف اپنے انفس کا
 دیکھنا ہے اور اس کے حالات درکاموں کا اور اس سے بڑھ کر اُس پر عمل کرنا اور اُس پر خوش طلب کرنا
 اور فرماتے تھے کہ افضل مقامات مراقبہ دوام ہے اور عبودیت سے مراد ہے وعدہ پورا کرنا اور
 امر منقود پر صبر کرنا بجزتہ الاسرار میں ہے کہ آپ قبل وفات فرماتے تھے کہ میں اُن کا شیخ ہوں نہ
 کوئی شیخ نہیں اور میں منقلبین کا شیخ ہوں نقل ابو عبد اللہ محمد بن شیخ ابی العباس خضر بن عبد
 الحسنی جو صلی کت تھے کہ میں نے اپنے باپ سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ میں ایک دن شیخ فی الدین عبد القادر
 جیل رشی اللہ عنہ کے پاس حاضر تھا میرے دل میں خیال آیا کہ میں شیخ احمد رفاعی کی زیارت
 کرتا فوراً آپ نے میری طرف دیکھ کر فرمایا کہ تمہارا دل شیخ احمد رفاعی کی زیارت کو چاہتا ہے میں نے
 کہا اب غیور می دیا اپنے سر تکایا پھر مجھے فرمایا کہ اے خضر یہ شیخ احمد میں پھر دیکھتا ہوں تو میں اُسی
 جانب تھا میں نے دیکھا ایک بزرگ باہمت بیٹھے ہیں میں نے کھڑے ہو کر سلام کیا آپ نے فرمایا
 سلام خیر و اسی کا کام ہے پیدا کرنا اور حکم دینا بڑی برکت ہے اللہ کی جہانک سارے جہان کا ہے ۱۲ سنہ

امی خضر جو شخص عبدالقادر سید اولیاء دیکھ کر مجھ ایسے کے دیکھنے کی آرزو کرے دو کچھ نہیں میں تو
 ان کی رعیت ہوں پھر آپ غائب ہو گئے بعد وفات شیخ کے میں بغداد سے ام عبدہ شیخ احمد کی
 زیارت آیا جب آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو دیکھا کہ آپ وہی تھے جنکو میں نے شیخ عبدالقادر
 کے بیان اس وقت دیکھا تھا کوئی نئی پہچان کی ضرورت نہیں ہوئی آپ نے فرمایا کہ اسے خضر کیا
 پہلی بار کی ملاقات تھی کافی نہ تھی نقل ابو عبد اللہ محمد بطاکلی کہتے تھے کہ حضرت سید عبدالقادر
 رضی اللہ عنہ کے زمانہ حیات میں میں ام عبدہ میں آیا تو شیخ احمد کے مکان میں چند دنوں ٹھہرا
 رہا ایک دن مجھ سے آپ نے فرمایا کہ کچھ مناقب شیخ عبدالقادر کے بیان کرو اور ان کے محاسن و
 امین نے کچھ بیان کیے اس اثنا میں ایک شخص آیا اس نے مجھ سے کہا چپ رہ ان کے سامنے
 دوسرے کے مناقب مت بیان کر شیخ احمد نے اسکی طرف غصہ سے دیکھا وہ دین مرکر گر پڑا اور
 فرمایا کہ شیخ عبدالقادر کے مناقب کون بیان کر سکتا ہے اور کون ان کے مرتبہ پر پہنچ سکتا ہے
 وہ ایسے شخص ہیں جنکے واسطے طرف دربار شریعت ہے اور بائیں طرف دریائے حقیقت و جہنم
 سے چاہتے ہیں لے لیتے ہیں اور ہمارے زمانہ میں تو ان کا کوئی ثانی ہی نہیں ہے ایک دن
 آپ اپنے بھائی کی اولاد اور اکابر مریدین کو وصیت فرما رہے تھے ایک شخص بغداد کا جائے والا
 رخصت ہونے آیا آپ نے اُسے رخصت کیا اور فرمایا کہ جب بغداد جانا تو پہلے شیخ عبدالقادر
 رضی اللہ عنہ کی زیارت کرنا اگر آپ زندہ ہوں ورنہ آپ کے مزار کی زیارت کرنا کیونکہ اللہ تعالیٰ
 نے آپ سے یہ وعدہ کیا ہے کہ جو صاحب حال بغداد میں جائے اور ان کی زیارت نہ کرے
 اُس کا حال سلب ہو جائیگا چاہے وہ موت پہلے ہی کیوں نہ ہو اور شیخ عبدالقادر وہ ہیں کہ جس نے
 ان کی زیارت نہ کی اُس کے واسطے یہ سخت مسرت وہ امر ہے ابن خلکان وغیرہ کہتے ہیں کہ اسی
 طائفہ رفاعیہ کو احمدیہ اور لبائغیہ بھی کہتے ہیں ان کے حالات عجیب و غریب ہیں یہ لوگ سنا
 کھا جاتے ہیں اور تھوڑے دن میں چلے جاتے اور ایک غلظت تنور کے یہ سوتے ہیں اور دوسری
 طرف نان پڑوٹی پکاتا ہے اور آگ سلگالی جاتی ہے اُس میں یہ کودتے ہیں اور جب گانا
 ہوتا ہے تو یہ آگ میں تھیں کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ آگ بجھ جاتی ہے اور شیر پر سوار ہوتے ہیں
 یعقوب خادم کا بیان ہے کہ جب آپ مرض الموت میں بیمار ہوئے تو میں نے آپ سے عرض کیا
 کہ کیا اس مرتبہ آپ کو تجلی عروسی ہوئی آپ نے فرمایا ان میں نے کہا کیوں فرمایا چند باتیں
 تھیں جن کو میں نے روحوں کے بل فرمایا منجملہ ان کے ایک یہ تھی کہ خلق خدا پر ایک

بلایے عظیم آنے والی تھی اُس کا میں نے نکل ان سب کی طرف سے کر لیا اور اپنا ہتھیار حصہ کر
 دیکر اُسکو خرید کر لیا یہ آپ کہتے جاتے تھے اور آپ کا چہرہ متغیر ہوتا جاتا تھا اور آپ رورور کہتے
 تھے العفو العفو واللہ اجعلنی سقیف المبلع عن جلاء الخلق آپ کی عالمت دستوں کی
 ہوتی روزانہ دست آتے تھے ایک مہینہ تک اس میں مبتلا رہے لوگوں نے پوچھا کہ آپ نے
 تو بیس دن سے کچھ کھایا یا پیا ہی نہیں پھر یہ کیا ہے فرمایا کہ یہ گوشت کٹ کر کھاتا ہے ب وہ
 سب تو دفع ہو گیا ہے صرف گود بانی ہے پھر آپ کے پیٹ سے کوئی سفید چیز دیا میں بار
 خارج ہوئی اور وفات ہو گئی آخری کلمہ آپ کا یہ تھا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ
 مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ آپ شیخ یحییٰ بخاری کے مقبرہ میں دفن ہوئے اور علامہ ابن جوزی غیر جانبا
 من النبرین ان کی وفات کا سبب یہ لکھتے ہیں کہ ان کے رورور چند اشعار پڑھے گئے جنکو سن کر
 ان کو بہت وجہ ہوا اور اسی میں یہ بیمار ہوئے اور انتقال کر گئے اور وہ اشعار شیخ عبد الغنی ابن
 نقطہ نے وقت حاضر ہی کے ان کے رورور پڑھے تھے جس کا ایک شعر یہ ہے

اِذَا جِئْتُ اَبِيَّ حَامٍ فَبَيِّنْ لِّىْ بَدَنِّىْ كَمَا اَنُوْحٌ لِّمَا نَاحِ الْحَمَامِ الْمَطْوِقِ

الی خرھا تو ابن جوزی کے کلام کا مفہوم یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ اشعار کسی اور کے ہیں گراں گراں
 کہتے ہیں کہ یہ اشعار انھیں کے ہیں وابداع علم اور فدا بخواب میں ہے کہ ان کی وفات حضرت
 سیدنا عبدالقادر جیلانی کی وفات کے ٹھیکاً سترہ برس کے بعد پنجشنبہ ماہ جمادی الاولیٰ سنہ
 پانسو وٹھتر میں ایشاک میں ہوئی اور المعترفی اخبار میں النبرین ہے کہ ان کی وفات پنجشنبہ ماہ جمادی
 سنہ پانسو اسی میں ام عبیدہ میں ہوئی اور ان کا سن نوے سال کا ہوا اور نوراما بصرہ میں ہے
 کہ ان کی وفات پنجشنبہ سنہ ۵۸۱ھ کے دن طبر کے دن بارہویں جمادی الاولیٰ سنہ پانسو وٹھتر میں ہوئی
 اور مقبرہ شیخ یحییٰ بخاری میں دفن ہوئے اور یہ شافعی المذہب تھے کذا فی طبقات الشرائع اور
 اور لوگوں نے بھی ان کی تاریخ وفات میں اختلاف کیا ہے اور کہا کہ ان کا انتقال بلد دام بیدہ
 میں سنہ پانسو وٹھتر میں ہوا اور انھوں نے کوئی ادا دینین چھوڑی ان کے جانشین ان کے
 جانشین ہوئے رضی اللہ عنہما بھجۃ الاسرار میں ہے کہ آپ بھلائی المنشاد تھے اور منسوب تھے اُس

سے اور مدحیات کردار بیکو لہ کی بھیت کر دے اور خلق کو اُس سے غفوار رکھ دے میں گواہی دیتا ہوں اس کی
 کہ نہیں کوئی معبود ہے سوائے اللہ کے اور محمد اس کے پیغمبر ہے میں اسے حسب میری رات ذخیرہ ہوتی تو میرا دل گھل گیا
 پر میری یاد کے اور میں نوحہ کرتا ہوں چہن نوحہ کرتا ہے کہ تر لوق پڑا ہوا میں ایسا پوچھ کر کہتا ہوں جیسے پھنسا ہوا کو تر پھرنے لگا ہے

شخص کی طرقت جس کا نام رفاعہ تھا اور ام حبیدہ میں رہے جو ایک گاؤں سے بطارح سے اور
 وہیں سنہ پانچواٹھتر میں انتقال کیا اور اسی سال سے آپ کا سن زائد ہوا اور مزار بھی آپ کا
 وہیں ہے۔

تبلیغ۔ صاحب فتح المبین کہتے ہیں کہ حضرت سید احمد رفاعی کی رحلت قدر درحلو بہت ارشاد
 اور تفسی ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں آپ بڑے فقیہ اور عابد اور زاہد بزرگ تھے اور پابند شرع
 اور برکت سے سخت محترم اور یہ افعال جو ملتبیین طریقہ حلیہ رفاعیہ سے صادر ہونے میں جیسے
 ہتھیاروں کا استعمال یا آگ میں گھس جانا یا سانپ بچھو کھا جانا یا خلافت شرع اعمال کرنا اور انکو
 عبادت سمجھنا بلکہ ان کی خوبی کا معتقد ہو کر یہ خیال کرنا کہ ان کے کرنے میں بڑا ثواب ہے یہ سب
 ان کا خیال ہی خیال ہے جسکی کوئی دلیل شرعی نہیں ہے جس سے وہ ان امور میں متمسک ہونا
 لہذا یہ لوگ آپ کے طریقہ مرضیہ ہی پر نہیں ہیں آپ کے اصحاب معتقد ہیں البتہ آپ کے قدم بقدم
 تھے۔ بعد کو یہ جو کچھ ہوا وہ ظاہر ہے علامہ ذہبی عبر اخبار من الغبر میں لکھتے ہیں کہ آپ کے اصحاب اور
 مریدین میں بہت اختلاف پھیلا اور بہت سے حالات شیطنت سنئے نئے ظاہر ہوئے اور مسکلی
 ابتدا اُس وقت سے ہوئی کہ جب سے تاتار و انون نے عراق لیا یعنی آگ میں گھس جانا و دن
 پر سوار ہونا سانپوں سے کھیلنا وغیرہ پس یہ وہ افعال ہیں جنکو نہ شیوخ ہی جانتے ہیں نہ ان کے
 اصحاب اختیار فرماتے بِاللہ مِنَ الشَّيْطَانِ لرجیدہ لہذا اس زمانہ کے اکثر رفاعی لوگ اپنے شیخ کے
 امر اور فعل کے مخالفت ہوتے ہیں اگر وہ انصاف کریں تو سمجھ جائیں کہ یہ ان کی خرقہ پوشی سراسر
 نہایت بکامیابی ہے اگر بجائے اسکے وہ اپنے نفع والے کاموں یا تحصیل امور دینی و فنیح مقامات تکلفہ
 میں مشغول ہوں تو البتہ فائدہ اٹھائیں اور جن باتوں کو یہ لوگ کرتے ہیں ان سے سوائے نقصان کے
 کوئی فائدہ نہیں ان لوگوں میں جو بزرگ کہے جاتے ہیں انہیں کا حال یہ ہے کہ اگر کوئی دینی سلسلہ
 ان سے پوچھا جائے تو وہ نہیں جانتے بلکہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ وہ لوگ نماز پڑھنے سے جی چڑھتے
 اور دہیات باتوں میں مشغول رہتے ہیں بعضوں نے اس زمانہ میں علاوہ آگ میں گھسنے اور
 سانپوں کے کھانسنے کے اور چند افعال کو عبادت سمجھ لیا ہے حالانکہ وہ افعال وہ بدعات ہیں جو
 آیت و حدیث سے مردود ہیں مجھ سے ایک معتمد شخص نے بیان کیا کہ یہ لوگ محرم میں سات دن
 خلوت کرتے ہیں اور ان دنوں میں گوشت نہیں کھاتے ہیں بلکہ چھوٹے بھی نہیں ہیں پھر ایک
 سلسلہ پس پناہ مانگتے ہیں ہم کہتے شیطان مانوس ہوئے سے۔

خاص روز ایک عید ہوتی ہے جس میں نئی نئی طرح کی سادہ تن کرتے ہیں اور ہر قسم کے یون سے ملتے جلتے اور مبارک باد دیتے ہیں حتیٰ کہ جو لوگ دور رہتے ہیں انھیں مبارک باد کے خطوط بھیجتے ہیں ان کے نزدیک یہ دن وہ ہے جس روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دست مبارک حضرت شیخ احمد ہر دقت میں کی حاضری مزار اقدس میں ظاہر ہوا تھا اور انھوں نے اسکو بوسہ دیا تھا لاکھ خوب سمجھ لینا چاہیے کہ ایسے امور کیا گویا دین میں اخلاذ کرنا ہے اور یہی وہ نئی باتیں ہیں جو خلافت شریعت میں اور انھیں سے اہل کتاب کے افعال کی مشابہت معلوم ہوتی ہے جو انھوں نے انبیاء علیہم السلام کے بعد کیا ہیں اللہ تعالیٰ ہم سب کو ان برائیوں سے بچائے اور صالحین کی پیروی نصیب کرے نیز صاحب فسخ لمبین لکھتے ہیں کہ میں نے حال میں دور سارے دیکھے جس میں سے ایک کا نام قواعد المرئیہ فی اصول الطائفتہ الرفاعیہ اور دوسرے کا نام فخر الخلد فی منقبت الیہ ہے پہلے رسالہ میں ایک خلوت کا قاعدہ لکھا ہے جو وہ محرم میں سات روزین کیا جاتا ہے کہ ہر عزم کی گیارہویں سے سترہویں کی شام تک ہر شخص اس سلسلہ کا مشرب خلوت کرے اور اپنے واسطے ایک خاص جگہ فرش بچھوائے اور وہاں عورتوں کو نہ آنے دے اور ہر دقت بادغورہ اگر وضو ٹوٹ جائے تو فوراً پھر کرے اور فضول اور ضرورت سے زیادہ باتیں نہ کرے اور بعد از کھد میں بھی رہ سکتا ہے مگر تنہا رہنا اچھا ہے اور کھانے میں کوئی ذی ریح چیز نہ ہو بعد اس کے وہ وظیفے لکھے ہیں جو خلوت کرنے والے کو ضروری ہیں اور ان کے سات روز میں پڑھنے کا طریقہ بھی اور دوسرے رسالہ کے شروع میں لکھا ہے کہ ماہ محرم کی خلوت کے بعد وہانی عید میں شب و روزان وظائف کو پڑھنا چاہیے اور جس رات میں چاہے پڑھے گران کے آداب مشروطہ ملحوظ رکھے اور اس سے برکت حاصل ہوگی۔ دچاہے بعد اس کے اشیاء میں بت کا بیان ہے اور اس میں چند روایتیں ایسی ہیں جن میں بعض نوبالکل غلط ہیں اور بعض کم غلط و بعد علم تو اس پہلے رسالہ کی عبارت سے محرم کے سات روز وانی خلوت میں گوشت اور دیگر مباح چیزیں نہ کھانا کھانا معلوم ہوتا ہے مگر تعجب ہے کہ ان دنوں میں روزہ کو شرط نہ کیا اور دوسرے رسالہ کی عبارت سے ساتویں دن محرم کے عید نام رکھنے کی تصدیق ہو گئی اور اس میں مبارکباد دینا اور ملنا جلنا مثل عید وان کے ثابت ہوتا ہے تو جسکے قلب کو اللہ نے نور اسلام سے منور کیا و رحلت ایمان چکائی اُس پر جب ہے کہ وہ ان سب باتوں کو خلافت شریعت و طریقت سلامت صراح جانے شاید ان لوگوں نے ان احادیث کو نہیں سنا جو امام بخاری اپنی سند سے

۱۲۔ یہ حدیث بخاری میں اب اسناد کا کتابت کا حال اس میں اس میں ہے اور یہی حدیث بخاری میں ہے ۱۲

حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ہنس راتی تھیں کہ بریرہ نے آ کے اُن سے بیان کیا کہ میں نے اپنے مالکون سے نواذقیہ پر مکتاہت کی ہے اور ہر سال کے بعد ایک اوقیہ ادا کرنے کو کہا ہے لہذا آپ میری مدد کیجئے حضرت صدیقہ نے فرمایا کہ اگر وہ لوگ تیرا حق دالمنجھے دینا پسند کریں تو میں کل رقم بدل الکتاہت کی ایک مشت دیوں بریرہ نے اپنے مالکون سے جا کر کہا اُنھوں نے نہ مانا بریرہ پلٹ آئیں اُس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں تشریف رکھتے تھے اُنھوں نے حضرت کے سامنے سب حال حضرت صدیقہ سے بیان کیا جسکو سنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سکو تم سے لو اور آزاد کرداد اور دوا کر دے وحق ولا اُسی کا ہے جو آزاد کرے چنانچہ حضرت صدیقہ نے ایسا ہی کیا بعد اسکے آنحضرت نے مجمع میں کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ اُن لوگوں کا کیا حال ہو گا جو ایسی شرطیں کرتے ہیں جن میں سے کوئی شرط کتاب اللہ میں نہیں پائی جاتی اور ایسی شرط کرنا باطل ہے چاہے وہ سو شرطیں ہوں اور اللہ ہی کا حکم احق ہے اور اسی کی شرط زیادہ مضبوط ہے حق ولا اُسی کا ہے جو آزاد کرے اور دارقطنی ابی ثعلبہ ششی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمانے لگے کہ اللہ نے جن امور کو فرض کیا اُن کو تم ضائع نہ کرو اور جو حدیں مقرر کی ہیں اُن کے نہ ٹکراؤ اور جو چیزیں حرام کیں اُن کی حرمت داہیات نجاؤ اور جن چیزوں سے بقضائے رحمت سکوت فرمایا ہے بغیر کسی کے نسیان کے اُس میں بحث نہ کرو اور ابو داؤد اور ترمذی روایت کرتے ہیں بلکہ ترمذی کی رائے اسکے متعلق ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے کہ ابی بنج عوف ابن ساریہ لکھتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار وعظ فرمایا اور اس میں ایسی ایسی نصیحتیں کیں جن سے قلوب تھرا گئے اور لوگ رونے لگے تو ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا یہ نصیحتیں آپ کے پاس امانت تھیں باب اور کچھ بھی فرمائیے آپ نے فرمایا کہ میں تم کو وصیت کرتا ہوں اللہ سے ڈرنے اور اُسکی اطاعت کرینکی اور اُس سے ڈرو کہ تم پر کوئی غلام امیر بنایا جائے اور جو حکم میں سے زندہ رہے گا وہ بہت اختلاں دیکھے گا اُس وقت پھر میری اور میرے خلفاء راشدین کی پیروی بہت سختی سے لازم ہے اور اپنے آپ کو نئی باتوں سے بچانا کیونکہ ہر بدعت گمراہی ہے

۱۵ ابن خزیمہ کہتے ہیں کہ اس سے مطلب یہ ہے کہ شرط ایسی ہو کہ جبکا جواز اور وجوب اللہ کے حکم میں ہو مطلب نہیں ہو کہ جو ایسی شرط ہو جسپر کتاب اللہ ناطق نہیں ہو وہ باطل ہے کیونکہ کبھی میں کفیل شرط کیا جاتا ہے تو چاہیے کہ نہ ہو تاکہ ایسا نہیں ہے یا ثمن میں شرطیں ہوتی ہیں جو باطل نہیں ہیں پس شرط مشروطہ صحیحہ ہیں اور انکے علاوہ باطل کہ افی بعض مروج البخاری ۱۲

اور سلم اپنی صحیح میں حضرت جابر سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی
 کہ جب آپ خطبہ پڑھتے تو آپ کی آواز بلند اور آنکھیں میخ ہو جاتیں اور غصہ زیادہ ہو جاتا یہ معلوم
 ہوتا تھا کہ گویا آپ کسی لشکر کے آسنے سے ڈراتے ہیں یعنی فرماتے تھے کہ اپنے صبح و شام کو دیکھو اور
 فرماتے کہ میں اور قیامت ایسا بھیجا گیا ہوں جیسے یہ اور بیچ والی اور کلمہ کی انگلی پھیلا دیتے پھر فرماتے
 کہ بہترین حدیث کتاب اللہ ہے اور بہترین خصلت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصلت ہے
 اور بدترین امور بدترین ہیں اور ہر بدعت گمراہی ہے اور نسانی کی روایت میں اس قدر زیادہ ہے
 کہ ہر گمراہی و وزخ میں جانے کا سبب ہے اور حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپ
 فرماتے تھے کہ جو ایسی بات کرے کہ وہ میرے طریقہ میں نہ ہو وہ مردود ہے اور صحیحین کی روایت
 میں ہے کہ جس نے میرے طریقہ میں کوئی ایسی بات نہ کی جو دراصل اُس میں نہیں ہے وہ مردود
 ہے اور اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں فرماتا ہے وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا یعنی
 تم کو رسول جو دے وہ لے لو اور جس سے منع کرے وہ چھوڑ دو یا ام لہم شکر کلمہ شمس عوا لہم
 من الدین ما لہ یا ذن بد اللہ یعنی کیا ان کے اور بھی شریک ہیں جنہوں نے ان کے لیے
 دین کی ایسی راہ بنائی ہے جس کا حکم اللہ نے نہیں دیا تو جو شخص کسی بات کو اپنی پسند سے اقرب
 الی اللہ کا باعث خیال کرے اور اُسے محض اپنے قول و فعل سے واجب کرے حالانکہ وہ بات
 شریعت میں نہ آئی ہو تو ضرور وہ اسی آیت کا مصداق ہوگا اور وہ اور اُس کا قبیح دونوں کھائے
 میں رہیں گے کیونکہ دراصل وہی عبادتیں مشروع ہیں جو اللہ نے مشروع کر دی ہیں اور عادت
 بھی یہی ہے کہ جو دل میں آتا ہے وہی ہوتا ہے جو اللہ دل میں ڈالتا ہے اس کا نام تفصیل
 بہت طویل ہے قاتل کے واسطے اسی قدر مختصر کافی ہے کتاب الفقادی میں ہے کہ شیخ ابی سالم
 ابی العباس سے کسی نے مسئلہ پوچھا کہ ایک شخص کو گمان ہے کہ وہ شیخ وقت اور مشائخ کی اولاد
 سے ہے اور سجادہ پر بیٹھ کر لوگوں سے توبہ بھی کراتا ہے مگر فقر کو سانپ کھائے اور اُن کے
 پکڑنے کا حکم دیتا ہے اور وہ لوگ سانپ کو اُس کے سامنے کھاتے ہیں ایسا کہ اُس کا خون ان کی
 داڑھیوں پر بہتا ہے اور ان سے آگ میں گھسنے اور اُس کے کھانے کو بھی کھتا ہے اور خود
 لاطھیوں سے خون اور گھی پھوڑتا ہے اور عورتوں سے توبہ کراتا ہے وہ اُس کے پاس سے بہت
 نکلتی ہیں بالین ہمہ لوگوں کا گمان ہے کہ وہ سادات صالح اور صالحین الی اللہ سے ہے اور
 یہ امور جو اُس سے سرزد ہوتے ہیں یہ سب کرامات ہیں پس کیا یہ سادے افعال افضل رہا نہ

خیال کے جائیں یا شیطانہ اور یہ افعال سلف سے بھی منقول ہیں یا نہیں اور جو یہ افعال کرے
 انکی عت کرنا اور اس کے پاس بیٹھنا مسلمان کو درست ہے یا نہیں ان سب امور کا مآل
 صاف جواب دیجئے کیونکہ یہ برعین تمام شہرون میں پہلی ہیں اور شیطان ان لوگوں پر بہت تیار
 ہو گیا ہے شیخ ابی العباس نے اس کا جواب دیا کہ جو شخص لوگوں کو سانپ اور بچھو اور بھڑان
 کے کھانے کا حکم دے یا ان کے علاوہ اور خبیث باتوں کا جن کو اللہ و رسول نے حرام کیا ہے
 اور ان باتوں کو کرامت سمجھے وہ بدعتی اور گمراہ اور عقوبت کا مستحق ہے کیونکہ سب مسلمان اس پر
 متفق ہیں کہ سانپ کھانے سے اللہ و رسول نے ممانعت کی ہے اور یہ کرامات اولیاء سے
 نہیں ہیں صحیحین میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ پانچ چیزیں فواسق
 سے ہیں جبکہ حرم اور خارج حرام دونوں میں مارنا درست ہے ان میں سے سانپ اور بچھو
 بھی ہیں اور یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے سانپ مارنے کا حکم
 دیا ہے اور یہ کسی بزرگ سے منقول نہیں ہے کہ اس نے اپنی کسی اپنے مرید یا سترشد کو سانپ
 کھانے کا حکم دیا ہو اور جو فقیر سانپ یا بچھو یا بھڑا مردار وغیرہ کھائے تو سمجھ لو کہ اس میں شیطان سرشت
 کر گیا ہے اور اسی لیے وہ یہ چیزیں کھاتے اور جو باتیں اللہ و رسول نے حرام کی ہیں وہ سب
 کرتے ہیں تو یہ لوگ گویا اللہ کے مخالف ہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ
 اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو انہیں باتوں کے کرنے کا حکم دیا ہے جبکہ حکم رسول دیتے ہیں اور
 اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے کہ اے مسلمانو! ان پاک چیزوں کو کھاؤ جو ہم نے تم کو دی ہیں پھر فرماتا ہے
 کہ اے رسول پاک چیزیں کھاؤ اور اچھے کام کرو تو یہ لوگ مریجا اللہ کے حکم کے خلاف کرتے ہیں
 کہ نہ پاک چیزیں کھاتے ہیں نہ اچھے اعمال کرتے اس طرح جو شیخ اپنے مریدوں کو آگ میں گھسنے کا
 حکم دے وہ بھی گمراہ اور بدعتی ہے انجام یہ ہوگا کہ اسکے تابعین شیاطین ہونگے جو مریدوں کی
 مسورت میں آگ میں گھس جاتے ہونگے اور جہلا اور گمراہ لوگ جنکے نہ ایمان ہے یقین وہ سمجھتے
 ہونگے کہ یہی مرید ہیں آگ میں گھستے ہیں ایسوں کے پاس ملائکہ تو آنے ہی نہ ہونگے جو شیطانوں
 کو بھڑکانا دین اسی وجہ سے جب یہ لوگ علما اور مومنین متبعین ظاہری و باطنی نبوی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے پاس جاتے ہیں اور وہ ان جا کر آگ میں گھستے ہیں تو جل جاتے ہیں کیونکہ وہ ان شیاطین
 ان کی برکت صحبت سے بھاگ جاتے ہیں وہ ان وہ دھوکے کیسے دین اور یا جب کوئی بزرگ ان پر
 چند مرتبہ سچے دل سے آیت الکرسی پڑھ کر بھونکتا ہے تو بھی ان کے شیاطین بھاگ جاتے ہیں

اور وہ آگ میں جل مرتے ہیں چنانچہ اکثر مسلمانوں سے ایسا واقع ہوا ہے کہ جب ایسے لوگ ان کی خدمت
 میں گئے تو بہت برسی طرح سے رسوا ہو کر آئے لہذا سانپ کھانا اور آگ میں گھسنا یہ سب شیطانی
 حال ہے اور جو لوگ بہت سی حال میں مبتلا ہیں وہ حیلہ جو میں یعنی عجیب عجیب دوا میں مبتلا
 ہیں جیسے جبرائیل یا مینڈک کا تیل یا ناریج وغیرہ کے چھلکے حالانکہ جو جانتے ہیں وہ جانتے ہیں اس
 وہ لوگ خون اور زعفران اور لذت اور کھانے میں تو کبھی بہ حال شیطانی ہوتا ہے اور کبھی
 بہت سی روز مردوں اور عورتوں اور بچوں کا ایسا گرویدہ کرنا کہ وہ سلوب العقل ہو کر رہ جائیں
 یہ بھی حرام ہے اور ایسا حرام کہ جس کا کرنے والا سخت سزا کا مستحق ہوگا کیونکہ جو شخص یہ چاہے
 کہ کسی کی عقل کسی سبب سے زائل ہو جائے تو وہ سخت گنہگار ہے اسی واسطے اللہ تعالیٰ
 نے عقل کے زائل کر دینے والی چیزوں کا استعمال حرام کر دیا ہے جیسے شراب وغیرہ تو تھوڑی
 شراب بھی حرام ہے گودہ حد نشہ کو نہ پہنچاتی ہو اس لیے کہ تھوڑی سے بہت کی طرف رغبت
 پیدا ہوتی ہے بالینہ کہ شراب میں لذت اور منفعت ہے مگر جب اس سے عقل زائل ہوگئی تو
 وہ لذت اور منفعت بالکل بیکار ہے اسی وجہ سے ان لوگوں میں جسکو شیطان دھوکا دیتا ہے
 وہ اس کا فریفتہ ہو جاتا ہے اب اگر وہ اس پر قادر ہو تو لا عقل نہیں ہوتا اور اگر کسی وقت وہ
 گناہ سننے میں مصروف ہو جاتا ہے تو اس وقت مجنون ہو جاتا ہے جیسے کہ بعض اوقات مصروع
 ہوتا ہے اس لیے جب ان کو سماع میں حال آتا ہے تو شیاطین ہی ان کی زبانوں سے
 بولتے ہیں جیسے مصروع کی زبان سے جن بولتا ہے اور اکثر دایسی دوا بیات باتیں کرتے ہیں
 جو سمجھ میں نہیں آتی پھر جب وہ حال جاتا رہتا ہے اور لوگ ان سے کہتے ہیں تم نے یہ کہا تھا
 تو وہ بالکل نہیں جانتے کہ کیا کہا تھا بعینہ یہی حالت مصروع کی ہوتی ہو کہ اس سے اتفاق کے وقت
 اگر پوچھا جائے کہ تم نے یہ یہ کہا تھا تو وہ نہیں سمجھتا کہ میں نے کیا کہا تھا اور اس حالت کی
 شیطانی ہونے کی علامت یہ ہے کہ اگر وہ لوگ نازین پڑھیں اور شب بیداری و ملاوت کریں
 اور اللہ و رسول کے احکام کی تعمیل کریں اور بری باتوں سے بچیں تو پھر ان سے یہ کچھ بھی نہ ہو سکے
 کیونکہ جسم میں حد درجہ کی بڑائی ہوتی ہے اسی کا حال شیطانی بھی ہوتا ہے بالکل جب وہ
 لوگ مزاج پرست ہیں تو آستین ہاتھ اور کھچوں کی طرح ادھر سے ادھر ناچتے پھرتے اور کپڑے
 بھاڑتے اور اونٹوں اور بیلوں کی طرح چالنے میں درخیشٹ روحیں اور شیاطین ان کے
 پاس آتے ہیں اور وہی ان کو شیطانی شراب پلا کر ان کا حال ایسا کر لیتے ہیں ایسا کہ اگر یہ

لوگ قرآن یا شروع سے ناز چڑھنا چاہیں تو کچھ نہیں کر سکتے بلکہ ان میں بہت سے نماز میں اس طرح
 روتے ہیں جیسے کوئی ناک سے مننا تاسا ہے یا اونٹ کھانتا ہے اور بیشتر تو وہ لوگ نماز ہی نہیں
 پڑھتے اور اگر پڑھتے بھی ہیں تو غافلانہ کھیل کے طور سے اسی لیے اس حدیث کے مصداق ہو جاتے
 ہیں جو صحیح بخاری میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا کہ یہ منافقوں کی نماز
 ہے اور ان میں سے بعض لوگ نجاستوں کو اپنے جسم پہنتے ہیں اور گھورے اور خراب جگہوں اور
 حماموں میں جاتے ہیں اور بعض کتے اور سانپ پالتے ہیں اور ایسے ہی لوگ اللہ و رسول کے
 بتائے ہوئے طریقہ اطاعت و حدیث اور جنابت ادا کرنے سے قاصر رہتے ہیں اور جو لوگ کہ قرآن
 پڑھتے اور اُس کے معانی پر غور کرتے اور سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرتے ہیں وہ جانتے
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اے پیغمبر تم کہدو کہ اگر تم لوگ اللہ کے دوست رکھتے ہو تو میری پیروی
 کرو تا کہ اللہ تم کو دوست رکھے پھر فرماتا ہے کہ کسی کو بغیر کسی نبی کی پیروی کے میری محبت کا دعویٰ
 نہ کرنا چاہیے تو جو شخص اس دعویٰ میں سچا ہوگا وہی اللہ کی دوستی سے بھی مشرف ہوگا اور یہ
 لوگ تو رسول کی پیروی سے کہیں دور ہیں اگرچہ بظاہر اولیاء سے مشابہ ہیں مگر درحقیقت ملحد ہیں
 اور ان لوگوں کے اوصاف و سمیہ صاحب کتاب الفتاویٰ نے اس قدر بیان کیے ہیں جنکے
 لکھنے کی یہاں گنجائش نہیں تو جو شخص ایسوں کو اولیاء متعین سمجھے وہ گمراہ ہے۔ اصل یہ ہے کہ ان
 لوگوں کے حالات اور لوگوں پر شبہ ہو گئے ہیں کبھی کوئی مکاشفہ اور تصرف خارج عن العادت
 بھی ہو جاتا ہے لہذا عام لوگ دھوکے میں آ جاتے ہیں اور کچھ کا کچھ خیال کرنے لگتے ہیں حالانکہ
 یہ بات ہونا ان میں ایک طرح کی کمانت اور سحر سمجھنا چاہیے جنکا درود ان کے قلوب میں ہر عیسر
 شیطین کے ہوتا ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے هل انتم کما علی من تنزل الشیاطین تنزل علی کل
افالک اتلہ یعنی کیا بتلاؤں میں تم کو کہ کس کے پاس شیطان آئے ہیں وہ ہر بتان باندھنے والے
گھنگارے کے پاس آتے ہیں اسی وجہ سے ان لوگوں سے دیا اور سرزد ہوتے ہیں جو قرآن و
حدیث کے خلاف ہوتے ہیں اور اگر کبھی ایک مرتبہ کسی مکاشفہ میں کوئی سچا بھی ہوا تو دوسری
مرتبہ ضرور جھوٹا ہوگا اگرچہ قصداً وہ جھوٹ کہتے یا کرتے نہوں لیکن اُنکے شیطان کا جو ان کے
دل میں القا کرتا ہے یہ کام سب سے کہ وہ کبھی سچی بات بتائے اور کبھی جھوٹی جیسا کہ عبداللہ بن مسعود
کے قصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اُسکے متعلق بعض صحابہ نے دجال ہونے کا خیال کیا حالانکہ وہ دجال
نہ تھا البتہ کاہن تھا اس لیے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے فرمایا قد خبتا لک

یعنی میں نے تجھ سے ایک بات چھپانے والی چھپالی ہے تو وہ کیسا ہے اس نے کہا
 دُخ الی آخر یہ قصہ محلی طور پر یون ہے کہ یہودیوں کے یہاں ایک لڑکا پیدا ہوا تھا جو عجیب و
 غریب باتیں کرتا تھا اور لوگوں کے دلوں کی باتیں بھی بیان کرتا تھا ان لوگوں کو گمان ہوا کہ شاید
 وہ جال ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُسے دیکھنے تشریف لے گئے اور سورہ دُخان پسندے دل میں
 مخفی کر کے اُس سے پوچھنے لگے کہ میرے دل میں کیا ہے اُس نے کہا کہ تم نے دُخ چھپایا ہے
 وہ چاہتا تھا کہ دُخان کے مگر کہ نہ سکا تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تو ناکارہ
 ہے جسکا مطلب یہ تھا کہ تو اُسی قسم کے کافروں میں سے ہے جسکے پاس شیطان آیا کرتے ہیں پھر
 پوچھا تو کیا دیکھتا ہے اُس نے کہا کہ میں پانی پر شمشیر دیکھتا ہوں آپ نے فرمایا وہ شیطان کا
 سرش ہے پھر فرمایا میرے پاس کون کون آتا ہے وہ کہنے لگا کہ میرے پاس بچے اور جھوٹے
 سب آتے ہیں تو یہ لوگ جن کے پاس جن جن و اہیات باتیں لاتے ہیں کہ جو اللہ و رسول کے خلاف
 ہوتی ہیں وہ میں مل کے ہوتے ہیں اور یہ تقسیم اُن کے ہمنشینوں کی حیثیت سے ہے یعنی
 اُن میں وہ ہوتے ہیں جن کا جن کا فر ہوتا ہے اور شیطان بھی کافر جیسے یوں یہ جو کلمات بھپاتے
 ہیں نعوذ باللہ منہا اور بعض وہ ہوتے ہیں جنکا جن فاسق ہوتے ہیں اور وہ لوگ حرام طریقہ سے
 عورتوں اور چوپکروں کے پاس بیٹھتے اور اُنکے ساتھ گاتے اور وجہ کرتے ہیں اور شیطان اور
 تالیان بجاتے ہیں جیسے کہ بت پرستوں کے یہاں ہوتا ہے اور بعضی وہ جہال یعنی جن جن میں
 دیانت اور زہد اور عبادت اور تعلیم دین محمدی بھی ہوتی ہے اور اُسکے مخالف نہیں ہوتے اور
 نہ دین اور شریعت سے اُن کو خارج ہونا مقصود ہوتا ہے بلکہ اُن پر احوال شیطانہ مشتبہ ہو جاتے ہیں اور
 وہ اُسکو کرامات اولیا سمجھنے لگتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ حسین یہ حالت ہوں وہی ولی ہے
 اگر وہ لوگ یہ جان جائیں کہ یہ افعال اللہ و رسول کے خلاف ہیں تو کبھی اُس طرف نہ جائیں مگر
 اپنی جبل سے مجبور ہیں لہذا یہ بھی گمراہ ہیں اور انہیں لوگوں کے تابع وہ لوگ ہیں جنکو اُنکے
 شیاطین عرفہ کے صحیح کو عرفات میں لجاتے ہیں اور اسی رات کو پٹا لاتے ہیں نہ وہ احرام
 باندھتے ہیں اور نہ لبیک کہتے اور نہ بیت اللہ کا طواف کرتے ہیں اور نہ سفاد مردہ کے
 اور میان میں دوڑتے اور نہ مزدلفہ میں اترتے اور نہ کنکڑیاں پھینکتے ہیں بلکہ وہی کپڑے پہنے
 ہوئے عرفات میں ٹھہرے رہتے ہیں تو ظاہر ہے کہ یہ امر ان عبادات سے نہیں ہے جسکا حکم اللہ
 و رسول نے دیا ہو بلکہ ایک بار حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک قوم کو عرفات میں کپڑے پہنے دیکھا

تو آپ نے اُن کو سخت سزا دی اور یہ دیکھتے ہی جیسے کوئی شخص بے اعتدال سے شیطنیت مسجد میں
 جا کر لوگوں کے ساتھ بے وقوف یا غیر محرم قبلہ نماز پڑھتے اگر یہ لوگ دین محمدی کو جانتے اور اُس کے
 پیرو ہونے تو خود ہی سمجھ لیتے کہ عرفات میں اس طرح جانا اولیاء متقین کی کرامت سے نہیں ہے
 بلکہ شیطان حال ہے اور صاحب فتاویٰ نے اس بارہ میں بہت کچھ لکھا اور خطا اور صواب بھی بیان
 کر دیا ہے مختصر یہ ہے کہ جب ایسا ہو تو ایسے لوگوں سے توبہ کرانا چاہیے اور جو توبہ نہ کریں اُن کو
 سزا دینا چاہیے اور کمتر سزا یہ ہے کہ اُس کو اس گروہ سے نکال دین جب تک توبہ نہ کرے اُس نے
 نہ پائے اور جو شخص اُن کی عزت نہ کرے بلکہ اُن کی گمراہی اُن سے بیان کر دے تو وہ اچھا ہے
 اور جو اُن کی عزت کیسے یا اُن کو دلی سمجھے وہ دین اسلام کے مخالف ہے اُسے واجب ہے کہ
 اُس سے توبہ کرے اور اُس امر حق کو چھپانے جس کے لیے اللہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا
 اندراجات اللہ و رسول کے حکم کے مخالف ہے وہ باعث گمراہی ہے اُس پر لازم ہے کہ وہ اللہ و
 رسول کے حکم کی پیروی کرے کیونکہ اللہ نے اپنے رسولوں کو رہنمائی کے لیے بھیجا ہے اور اُس لیے
 کہ وہ اس دین کو اور دنیوں پر غالب کر دیں و کفایا باللہ شہید الصبیح بخاری میں آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ اپنے خلیفہ میں فرمایا کرتے تھے کہ بہترین کلام اللہ ہے اور بہترین
 طرق طریقہ محمدی اور بہتر کام ہدایت ہے اور ہر بدعت باعث گمراہی پھر شیخ الاسلام اُسی کتاب
 میں دوسری جگہ لکھتے ہیں کہ سردان کا ٹھونڈنا اور بالوں کا بٹنا اور سانپوں کا پکڑنا یہ کسی بزرگ کا
 طریقہ نہیں نہ صحابہ و تابعین نہ شیوخ مسلمین متقدمین و متاخرین اور نہ شیخ احمد رفاعی یا اور کسی
 بزرگ کا بلکہ یہ امور تو شیخ کی وفات کے بہت بعد سے پیدا ہوئے ہیں اور اُس کا موجب بھی منتسبین
 شیخ سے ایک گروہ ہے وہ لوگ اسی سبب سے طریق مسلمین کے مخالف ہو کر خالق دینی اور طریقہ
 عباد صالحین سے علیحدہ ہو گئے یہ لوگ بھی دو قسم کے ہیں ایک صاحبان حال ابلیسی اور دوسرے
 محال بہتانی اہل احوال ابلیسی وہ لوگ ہیں جن کے پاس شیطان جانتے ہیں جیسا کہ اپنے اور بھائیوں
 کے پاس جانتے ہیں چنانچہ جو وقت وہ لوگ سماع دین جانتے ہیں تو ان کو حال آتا ہے اور بہت
 بڑبڑاتے اور منہ سے کف نکالتے ہیں جیسے کہ مرگی واسلے کے ٹھٹھاتا ہے اور عجیب قسم کی باتیں کرتے
 ہیں جنکو نہ وہ خود سمجھتے ہیں نہ اور حاضرین اور وہی باتیں ہوتی ہیں جنکو اُن کے شاہدین ان کی زبان سے
 کھلواتے ہیں اُس وقت عقلیں جاتی رہتی ہیں و ران کی کیفیت بعینہ دہی ہو جاتی ہے جیسے کسی پر
 سلسلہ اور ہوتی ہے اللہ کو وہ ہونے کے پتہ نہ

جن آتا ہے اور وہ باتیں کرتا ہے یا صریح والا شخص اور انھیں کی طرح ہندوستان میں بت پرست
ہوتے ہیں اور بلا و غرب میں ایک قوم ہوتی ہے جو زبط کسی جاتی ہے وہاں دستور ہے کہ جب کسی کو
مرگی کا عارضہ ہو جاتا ہے اور کچھ تو وہ ان لوگوں کو کچھ دیتا ہے اور یہ لوگ اگر وہ ان دن بجا سہین
اور بہت سی آگ جلا کر اس میں بڑ بھاری بوہار کھتے ہیں جب وہ سرخ انگہرا ہو جاتا ہے تو اس میں
وہ دارہ کسی گاڑنے ہیں اور اس پر ایک شخص پڑھتا ہے اور اس کو ہے کہ لیکر اپنے ہاتھوں پر
بجیہ تا ہے اور سی قسم کی باتیں ہوتی ہیں کبھی حلوہ ہوتا ہے کہ کوئی پتھر پھینک رہا ہے گریٹنگے وہاں
نہ ہندین کتاہ تر نہیں ان شیا میں کی ہوتی ہیں ہوائے ساتھ نہیں پڑھتے اور یہ تماشے دیکھتے
ہیں مگر دیکھنے والے یہی سمجھتے ہیں کہ یہ سب کچھ کر رہا ہے جیسے آئید بیدار دیکھا ہی سخت رہا ہے
لیکن اس کو اس مار کی مس نہیں ہوتی بسکی وجہ یہ ہے کہ وہ مار تو اس جن پر پڑتی ہے اس کو
اس سے کوئی واسطہ نہیں ہوتا یہی کیفیت یہاں بھی ہوتی ہے اس لیے جو شخص جن شیا میں
کے مشابہ ہو گیا اس کا حال بھی اسی کے قریب ہو گا اور اسکو حال بھی جب ہی آئے گا جب شیطان
یہ ریگا یا اس کے پاس آئے گا ورنہ ذکر و دعا و قرأت کے وقت کبھی ان لوگوں کو حال نہیں
سما پس ان حالات کا نہ دینی کوئی فائدہ ہے نہ دنیاوی اگر یہ حالات اولیاء صالحین کے ایسے
ہوتے تو ان کو بابت کے وقت بھی حاصل ہوتی اور ان کا فائدہ بھی ہوتا جیسے کہ کھانے پانی کا
فائدہ کے وقت بڑھ جانا یا ضرورت کے وقت پانی برسا یا دشمنوں پر پانی پانا پس یہ لوگ صاحب
انوال شیطانہ ہیں جو برکیزان کو مٹاتے اور مہاکات کو قوی کرتے ہیں اور لوگوں کا مال و اہیات
طریقہ سے کھاتے ہیں رام بالعمرون کرتے نہ ہی عن المنکر نہ امد کی راہ میں لڑتے بلکہ یہ لوگ انھیں کے
اساتھی ہیں جن کو کھلاتے اور برا بناتے ہیں چاہے وہ کافر ہی کیوں نہ ہوں اور یہی لوگ کافروں
کو مسلمانوں پر غالب جانتے اور ان کے مددگار ہو جاتے ہیں ان میں بعض ایسے بھی ہوتے ہیں جو
ساحرا و شرک ہوتے ہیں اور اہل محال بہتانی وہ لوگ ہیں جو دوائیں بناتے ہیں جیسے حجر الطبق
اور مینڈک کا تیل اور قشور نارنج وغیرہ اور یہ لوگ بھی ان چیزوں کی وجہ سے آگ پر چلتے اور
سانپ پکڑتے اور ان کو کھا بھی جاتے ہیں اور جو چیزیں بناتے ہیں وہ سب حیلہ و شعبہ سے
اور بعضی ان میں ایسے ہوتے ہیں جسک پاس شیطانی شعبہ دکر اپنے کے لیے آتے ہیں اور وہ بھی
اہل محال شیطانی ہیں علامہ آلوسی تفسیر روح المعانی میں آیا کہ یہ قلنا یا نامس کوئی بددا کی تفسیر
سے اس ایک ٹکڑا ہے تو یہ ایک مادہ میں طبع ایک دن کی مسافت پر رفتاری سے آگ آگ ہو جاتا ہے

میں ایک سو اسی طرح کے بعد کہتے ہیں کہ اکثر ایسا بعضے علیٰ اراست محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی
 واقع ہوا ہے بویہ ان کی کرامت و متابعت حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے اب یہ جو اس کرامت
 کا وقوع بعضے متنبین سلسلہ دلی کا بل حضرت شیخ احمد رفاعی رحمۃ اللہ علیہ سے پایا جاتا ہے تو وہ
 لوگ وہ فاسق ہیں جو بوجہ کثرت فسق کا فرکے جاسکتے ہیں بعض لوگوں کی رائے ہے کہ وہ لوگ اکثر
 ایسے کلمات سحر پڑھتے ہیں جسکے پڑھنے واسطے کے کفر اور قتل میں اختلاط ہے کیونکہ وہ جن ناموں
 کو آگ میں جانتے یا ہتھیار راستہ وقت پڑھتے ہیں ان کے معانی ہی نہیں معلوم اور کچھ بعید ہیں
 کہ وہ الفاظ کفر یہ ہوں گرجہ ان کے ساتھ اور الفاظ ایسے بھی ہوتے ہوں کہ جو کفر میں نہ جاسکتے
 چنانچہ بعضوں کا بیان ہے کہ وہ وگ اسوقت یہ الفاظ پڑھتے ہیں قلست قلست حیف حیف
 اعد ذبائحہم اللہ التامات من شر ما خلق اقمیت علیک یا ایھا الناس دایما السلام
 بلون حی حل و نور بھی و محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان لا تعری اولادہم غلام ہذا لطرشید
 مگر یہ بات سنت شیخ احمد رضی اللہ عنہ کے وقت میں نہ تھی کیونکہ وہ بڑے تابع سنت اور بڑے متورع
 اور محترم مواقع بدعت سے تھے اور ان کے مریدین بھی ان کے پورے پورے تابع رہے ان کے
 بعد بعضی متنبین یا متورع ہوئے تو حق یہ ہے کہ ایسی کسی چیز کا پڑھنا جو یہ لوگ پڑھتے
 ہیں یہ کچھ آگ کے اثر کرنے کے واسطے شرط نہیں ہے کیونکہ بہت لوگ ان میں ایسے بھی ہیں کہ جسوقت
 آگ جلائی جاتی ہے اور دھنکتے تو وہ یا شیخ احمد اور یا رفاعی یا اپنے پیر کا نام لیکر پکار رہے
 ہیں اور آگ میں چلے جاتے ہیں اور ان پر آگ بالکل اثر نہیں کرتی اور وہ پہلے سے بالکل کچھ
 پڑھتے ہی نہیں ہیں اور اکثر ان میں ایسے ہوتے ہیں کہ جسوقت وہ ان ناموں کو آگ کی طرف متوجہ
 ہو کر پڑھتے ہیں اور دھنکتے تو ان کا حال ہی متغیر نہیں ہوتا اور وہ ایک چنگی کے چھوٹے پر
 بھی قادر نہیں ہوتے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ان میں سے کوئی ان ناموں کو پڑھ لیتا ہے اور دھنکا
 بجوا کر اور بعضے بزرگوں کا نام یاد آواز لیکر آگ میں چلا جاتا ہے اور اس سے متاثر ہوتا ہے خلاصہ
 یہ کہ اس کے لیے کوئی قاعدہ مقررہ نہیں دیکھا گیا یہ بھی ہے کہ اکثر ان افعال کو وہ لوگ دھنکا کر
 اور مشائخ سے استغاثہ کر کے کرتے ہیں اور کچھ اثر نہیں ہوتا اور یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ وہ لوگ شراب
 کی مشک لیکر مشائخ سے استغاثہ کر کے بڑے تو روزین میں بہت سی آگ دکتی ہوتی ہے
 گھس جاتے ہیں اور زبان بیٹھا شراب پیتے ہیں اور بیٹھے رہتے ہیں یہاں تک کہ وہ آگ بجھ جاتی
 ہے اور وہ سالم نکل آتے ہیں نہ ان کے کپڑے جلتے ہیں نہ بدن تو ان سب کے متعلق سوا اس کے

اور کیا کہا جاسے کہ یہ سب بطور استدراج یا امتحان کے ہو اب اگر یہ کہا جاسے کہ اللہ تعالیٰ نے
 حضرت شیخ احمد رفاعی کی بزرگی کی وجہ سے اُنکے متبیین کو بھی چاہیے، چسپون کے ہونے یا یہ
 فضیلت دی کہ اُن پر آگئے ہتھیار اثر نہیں کرتا ہے جبکہ وہ لوگ اُن کا نام یا اُن کے متبیین کے نام کو
 پکارتے ہیں تو یہ بھی بعید ہے بلکہ گویا ناجائز ہے اور یہ ہو بھی بعض مومنین کو بیٹھے حالت میں اتفاق
 ہوا ہے تو وہ ان کی مرد کے طور پر ہے اور کبھی بعض لوگ ہاتھ میں آگ لے لیتے ہیں اور اُن پر کچھ اثر
 نہیں ہوتا اسکی وجہ یہ ہوتی ہے کہ وہ ہاتھ میں کوئی ایسی دوا مل لیتے ہیں جسکی خاصیت سے
 آگ اثر نہیں کرتی اگرچہ منہ دلا یہ سمجھتا ہے کہ آگ کا اثر نہ کرنا یہ اس کی کرامت ہے علامہ ابن بطوطہ
 اپنے سفر نامہ میں لکھتے ہیں کہ انھوں نے ہند کے شہر دکن میں ایک قوم دیکھی جسکے لیے ہت
 سی آگ جلانی باقی تھی اور وہ باریک کپڑہ پہن کر اس آگ میں گس جاتے تھے اور پھر دیے کے
 ویسے نکل آتے تھے نہ کسی نگاہ اُن کا بدن جلتا تھا نہ کپڑا بلکہ انھوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ ایک شخص ہند
 کے بعض بادشاہوں کے پاس دوا کے ٹیکہ آیا ان کے سب جوڑ کاٹ کر ادھر ادھر پھینک دیے پھر
 جادو کے زور سے اُن بولہ بن کر غالب کر دیا اور چلا کر رونے لگا حاضرین کچھ نہ سمجھے اتنے میں ہر چوڑ
 انگ انگ آکر ایک دوسرے میں مل کر جڑنے لگا یہاں تک کہ دونوں لڑکے صحیح سلامت زندہ
 ہو کر اُٹھ بیٹھے اسی کا مورد واقعہ ہے جو ہندوستان کے معتبر علماء سے جبکہ وہ بغداد میں آئے
 تھے سنا گیا وہ بیان کرتے تھے کہ ایک گروہ بت پرستوں کا جیسا کہ قدیم زمانہ میں تھا ویسا ہی بعض
 ممالک ہندوستان میں اب بھی موجود ہے اور وہ لوگ سانپ بچھو پکڑتے ہیں اور ہتھیار لگاتے
 اور آگ میں پھاندیتے اور ابھی اس سے بڑھ کر باتیں کرتے ہیں کہ ویسے یہ لوگ باوصت عوسے
 عرفان کے نہیں کر سکتے علاوہ اس کے میں نے یہ بھی سنا ہے کہ فرنگیوں کا بھی ایک گروہ ان
 افعال کا مرتکب ہے اور وہ علامہ جمیع عام میں یہ باتیں کرتے ہیں معلوم نہیں کہ یہ انکی کرامت تھی یا
 یا استدراج یا سحر جسکی وجہ سے اُن کو قیامت میں دوزخ نصیب ہوگی اس لیے کہ وہ دوا میں
 پہلے سے تھے ورنہ اب ہن لہذا یہ امر متحقق ہوا کہ ایسے اعمال کا ان جابلوں سے صادر ہونا یہ چھ
 یا عشت شرت و منزلت طریقہ احمد یہ نہیں ہے خصوصاً جبکہ یہ معلوم ہو چکا کہ حضرت شیخ احمد رفاعی نے
 اُن اعمال کو کیا ہی نہیں اور نہ انکے اصحاب متقدمین اہل کمال نے بلکہ ان اعمال کو بیٹے جابلوں
 قوم نے کہ ان کے تدریج کی وجہ سے کرنا شروع کیا لہذا یہ افعال انہیں متبیین کے لئے جائیں گے
 اور ابھی مستحق تادیب شرعی اور عقہ و ملامت ہوں گے۔

ذکر حضرت شیخ عدی بن مسافر رضی اللہ عنہ

شیخ عدی بن مسافر بن اسمیل بن موسیٰ بن مروان بن حسن بن مروان الاموی یہ شامی المصل والمولد اور ہیکاری المسکن تھے اور شیخ عماد الدین بن کثیر اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں کہ شیخ عدی بن مسافر بن اسمیل بن موسیٰ بن مروان بن حسن بن مروان ہیکاری یہ سرحلقہ طائفہ عدویہ تھے اسمیل بن و شق کے غوب کی جانب ایک گاؤں کے کہ جہاں بیت فارکتے ہیں رہنے والے تھے وہاں سے بغداد آئے اور حضرت شیخ عبد القادر جیلانی اور شیخ حماد و بس اور شیخ عقیل مہجی اور شیخ ابوالوفاء ملوانی اور شیخ ابی نجیب سروردی وغیرہم کی صحبت میں رہے پھر سب سے طلحہ ہو کر جیل ہیکار میں گئے وہیں ان کا تجرہ بنا اور اُس طرح واسلے ان کے بڑے معتقد ہوئے یہاں تک کہ بعض نے اس اعتقاد میں غلو مفرط کر گئے عداوت ذہبی اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں کہ ان کو حافظ عبد القادر نے عدی شامی لکھا ہے اور لکھا ہے کہ انھوں نے بیسویں سیاحت کی اور بہت مشایخ کے ساتھ رہے اور طرح طرح کے مجاہدات کیے بعد اسکے بعضی مومنین کے ہاٹوں میں جا کر ایسی جگہ رہے جہاں کوئی نہیں رہتا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے ان معاملات سے انکو انس دیا اور انکی برکت سے وہ سب جگہیں آباد ہوئیں جہاں کثرت سے لوگ آکر پڑتے تھے وہ دور ہوئے مسافروں کے لیے وہ راہ بان ہوئی اور ایک گروہ مفسد اگر ادا کا انکی برکت دعا سے تائب ہوا اور بہت لوگ ان سے منفعہ ہوئے اور ذکر خیر ان کا بہت شایع ہوا یہ امر خیر کے نامع اور معاملات انکی میں سخت تھے اور حق بات کہنے میں کسی کی کچھ پروا نہیں کرتے تھے قریب اسی برس کے زندہ رہے اور کبھی نہیں معلوم ہوا کہ انھوں نے کوئی چیز خریدی ہو یا دنیا سے ان کو کچھ بھی لگاؤ ہوا جو ان کے پاس یکے میں ہوا ان کے سامنے کی تھی جسکو بولیا کرتے تھے اُس میں جو کچھ پیدا ہوتا اُسی سے کھاتے اور کبھی دنی پڑتے اُسی سے اپنے لیے کپڑا بنوا لیتے اور کسی کی چیز نہیں کھاتے تھے نہ کسی کے گھر جاتے اور سہمہ مستحق روزہ رکھتے کہ لوگوں کو گمان ہوتا کہ یہ اب کچھ نہ کھاتے گے جب ان کو یہ معلوم ہوتا کہ لوگوں کا گمان ایسا ہے تو انھیں سے ملنے کچھ لیتے ابن خلکان لکھتے ہیں کہ شیخ عدی بن مسافر سماع ہیکاری مسکن تھے اور ماہ زاہدان کا ذکر بہت مشہور ہے بہت لوگ ان کے تبع اور معتقد ہوئے اور ان کی فدت کو ذخیرہ آخرت سمجھتے تھے اُس ذوالح کے لوگ ان سے اسطرح ملتے تھے کہ وہ کسی سے ملتے نہیں سنا ان کی پیدائش بیت فارنامی گاؤں میں ہوئی جو معانات بلبلک سے ہے جس

گھر میں یہ پیدا ہوئے اُسکی آج تک زیارت ہوتی ہے شیخ ابوالبرکات بن مستوفی تالیخ ار بل میں
 لکھتے ہیں کہ مظفر الدین صاحب ار بل کہتے تھے کہ میں نے شیخ عری کو اپنے صغریٰ میں دوسل
 میں دیکھا تھا وہ بڑے ہو چکے تھے پھر ان سے بہت سی عمدہ باتیں نقل کر کے بیان کیں اور قاضی غیر الدین
 حنبلی بھی اپنی تالیخ المعبریٰ ابنا من عصر میں لکھتے ہیں کہ شیخ عری بن مسافر بن اسماعیل بن موسیٰ
 بن آرمون اسمعی بن حسن بن مروان بن کبراہیم بن ولید بن عبداللک بن مروان بن اعلم بن ابی
 العاص بن عثمان بن عفان بن ربیعہ بن عبد شمس بن زہرہ بن عبد مناف رضی اللہ عنہم یہ سب
 رہنے والے ایک مرد صالح مشہور تھے بھین کی طرت طائفہ مدویہ منسوب ہے یہ قریہ بیت المقدس
 بلکہ میں پیدا ہوئے اور جبک اُس گھر کی زیارت ہوتی ہے کہ کہیں یہ پیدا ہوئے تھے شیخ
 تقی الدین محمد اعظمی کہتے ہیں کہ اُن کی پیدائش کا قصہ یہ ہے کہ انکے والد مسافر بن اسماعیل
 غائبہ میں گئے اور وہاں چالیس برس رہے وہاں اُنھوں نے خواب میں دیکھا کہ کوئی کتاب ہے کہ بیان
 سے جاؤ اور اپنی بی بی کے پاس رہو تم سے ایک ولی پیدا ہوگا جسکا ذکر پورب اور کچھ میں
 شایع ہوگا یہ وہاں سے چلے اور گھر آکر بی بی سے بیان کیا وہ کہنے لگیں کہ میں تم سے یہ کہتا ہوں
 یہ ہوگی جب تک تم اس منارہ پر پڑھ کر یہ نہ کہہ دو کہ اسی اہل شہر میں مسافر ہوں نہ کہ تم سے کہ اپنی
 بی بی کے پاس رہو تو جو شخص آج اپنی بی بی کے پاس رہے گا اسکے وہاں دو بیٹے پیدا ہوں گے
 اس بچہ کے اڑسے تین سو تیرہ ولی پیدا ہوئے سب ان کی والدہ حاملہ ہوئیں تو شیخ مسل اور
 شیخ عقیل ان کی والدہ کے پاس آئے وہ اس وقت لوگوں کو پانی پلاتی تھیں شیخ مسل نے شیخ عقیل
 سے کہا کہ تم دیکھتے ہو جو میں دیکھ رہا ہوں اُنھوں نے کہا کیا ہوئے کہ ایک نور ہے جو اس غور کے
 بیٹ سے آسمان کی طرت جا رہا ہے شیخ عقیل ہوئے کہ یہ میرا لڑکا عری ہے اس مسل چہرہ سلو
 سلام کر دین دونوں نے کہا سلام نیک یا عری سلام نیک یا دنی اللہ پھر وہاں سے چلے آئے
 اور سات برس تک سیاست میں رہتے جب واپس ہوئے تو یہ پیدا ہو چکے تھے وہ اس وقت ہو گئے
 تھے کہ لڑکوں کے ساتھ گیند کھیلتے تھے ان دونوں بزرگوں نے انکو بلا کر سلام کیا اُنھوں نے ان کو
 تین درجہ اب سلام دیا تب اُنھوں سے کہا کہ ایک سلام کا جواب تین بار کیوں آئیے کہا کہ تم نے
 دو بار مجھے سلام کیا تھا اس وقت جب کہ میں ان کے پیٹ میں تھا تو دوبارہ نواسکا جواب دیا اور ایک بار سلام
 اگر مجھے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے شرم ہوتی تو میں ان کے پیٹ سے ان دونوں سلام کا جواب
 سکتا تھا یہ بچے مودتہ بکل اور ایک حکم کا ام ہے عمار میں اور شیب زمین کو کہتے ہیں

دیتا پھر جب آپ جوان ہوئے تو ایک شب کو سنا کہ کوئی کہتا ہے کہ اسی حدی اٹھ اور لاش کی طرف
 جاوے ہی تیرا قیام گاہ ہے اور تیرے ہاتھ سے اللہ تعالیٰ مردوں کو زندہ کرے گا نقل شیخ ابوالحسن کا
 کہتے تھے کہ ایک دن میرے چچا شیخ عدی کے پاس تیس فقرے آئے ان میں سے دس فقرے دن سے لکھا
 کہ یا حضرت کچھ اسرار حقیقت بیان فرمائیے آپ نے ان سے بیان فرمایا شروع کیا ان کے سنتے ہی وہ
 سب گھل گئے اور ان کی جگہ پر پانی بھرا دیا پھر دس فقرے لکھا کہ کچھ اسرار محبت بیان کیجئے آپ نے
 وہ بیان کرنا شروع کیا وہ سب مر گئے پھر بقیہ دس فقرے لکھا کہ حقیقت فقر بیان کیجئے آپ نے وہ
 بیان کی جسکے سنتے ہی ان سب نے کپڑے اتار کر بھینک دیے اور برہنہ جنگل کو چلے گئے نقل
 ایک دن آپ کے پاس ایک جماعت نے آکر کہا کہ ہم آپ کی خدمت میں اس غرض سے آئے ہیں
 کہ ازلیا اللہ کے کرامات دیکھیں آپ نے فرمایا کہ بھائیو ہم فقیر کہاں ہیں وہ بولے کہ یہی امور تو
 فقرا میں ہوتے ہیں آپ نے فرمایا کہ خیر اب بھی اللہ کے دلی ایسے پڑے ہیں کہ اگر وہ ان درختوں سے
 جو سامنے لگے ہیں کہیں کہ اللہ کا سجدہ کر دو تو وہ سجدہ کرنے لگیں آپ یہ فرما ہی رہے تھے کہ درختوں
 نے سجدہ کیا اور یہ تو اب بھی ہے کہ ان درختوں میں جو درخت ادگنا ہے وہ آپ کے حجرہ کی جانب
 انھیں کا ہوا ہوتا ہے رضی اللہ عنہ تھا کہ ابھرا ہرین ہے کہ شیخ عدی بن مسافر اجلہ مشائخ بلاد مشرق
 سے تھے بہت عظیم القدر اور طویل المرتب بلکہ ایک رکن ارکان طریقت سے اور اعلم علماء زمانہ ابتر
 حال میں بہت سخت ریاضتیں کیں جو اب اکثر مشائخ سے نہیں ہو سکتی ہیں حضرت غوث الثقلین رضی اللہ
 عنہ بھی آپ کی بہت تعلیم و تعریف کرتے تھے آپ کا انکے بارے میں ارشاد ہے کہ ان کو اولیاء سلطنت
 حاصل ہے اور اگر نبوت مجاہدہ سے ملتی ہوتی تو انھیں کو ملتی آپ نے ابتداء حال میں غاروں
 اور پہاڑوں اور جنگلوں میں تنہا بہت سیر کی اور مدت دراز تک اپنے نفس کو طبع طبع کے مجاہدات
 میں رکھا جس سے آپ کا یہ حال ہو گیا کہ سانپ اور حشرات الارض اور درندے باوجود آپ سے
 بہت مانوس تھے بلاد مشرق میں تربیت و تعلیم مریدین و ماریفین کے واسطے آپ ہی زیادہ حوجہ
 ہوئے اور اکثر اولیاء اللہ آپ کے شاگرد ہوئے اور بہت سے صاحب حال آپ کی صحبت سے
 فیضیاب ہو کر نکلے آپ ہی نے شیخ تاج العارفین کو ان کی وفات کے بعد غسل دیا تھا آپ کا کلام
 بہت نفیس ہوتا تھا فرماتے تھے کہ شیخ وہ ہے جو طالب کو اپنے سامنے رکھے اور غیبت میں اس کا
 نگہبان رہے اور اپنے اخلاص سے اس کو مہذب اور اپنے طریقوں سے اس کو مودب اور اس کے
 باطن کو اپنے انوار سے منور کر دے اور مرید وہ ہے جسکی روشنی فقر کے ساتھ انس اور انسا کے

ساتھ ہوا اور صوفیہ کے ساتھ ادب اور انحطاط اور حسن الخلق اور تواضع سے اور ملنا کے ساتھ کچھ
 استماع اور اہل معرفت کے حضور میں بیہوش اور اہل مقامات سے توحید کے ساتھ ہوا اور فرما کر
 کہ اس پر اوتار کھانے پینے سونے جانے سے ابراہیم نہیں ہوسے بلکہ بدولت خدایات اور ریاضت
 اس تہ کو پہنچو کیونکہ جو شخص مرانا نہیں وہ زندگی نہیں پاتا، اور جو اللہ کے لیے لڑتا ہے تو اس کا
 جوش بھی دیتا ہے اور جو اپنے نفس کو میٹ کر اللہ کا قرب حاصل کرتا ہے تو اللہ بھی اس کے نفس کو چھ
 پھل دیتا ہے فضل ابواسرائیل یعقوب بن عبدالمقصد رباح تین برس پہلے دن میں نہا رہے
 یا تک کہ اُنکے دوسری سال بھل آئی ایک بار بیٹے یان کے پاس آیا اور سو گھڑ چلا گیا تو بیٹے نے
 اُنے غصے ہو کر اُن کی طرف دیکھا اور اُن پر مٹیاب کر دیا وہ اپنے دل میں سوچے کہ اگر اللہ میرے لیے
 کسی ولی کو بھیج دیتا تو خوب ہوتا اتنے میں دیکھا کہ شیخ ہادی اُن کے پاس کھڑے ہوئے میں کمر
 انجمن نے انکو سلام نہیں کیا تب اُنکے دل میں آیا کہ یہ کیسے شخص ہیں جو سلام نہیں کرتے
 شیخ ہادی نے کہا کہ میں اُسکو سلام نہیں کرتا جس پر بیٹے یا مٹیاب کرے اب اس کے انجمن نے جو کچھ
 واقعہ ہوا تھا وہ بیان کیا اور اُن سے خواہش کی اللہ پر بیٹھ رہنے کی اُسی وقت اُنھوں نے
 ہیرے سے ایک پتھر کو کھدایا اُس سے چشمہ پانی کا جاری ہو گیا پھر دوسرے پتھر پر بار اُس سے انار
 کا درخت پیدا ہوا اور فرمایا کہ میں ہدی ہوں اللہ تجھ سے ایک دن میٹھا اور ایک دن کھٹا پھل
 پیدا کرے اُس کے بعد اُن سے کہا کہ اسے ابواسرائیل یا ن شہر اور اس خست سے کھاؤ
 اور اس چشمہ سے پانی پیا اور جب مجھے یاد کرو گے تو میں آجاؤں گا پھر آپ اُن کو چھوڑ کر چلے گئے
 اور وہ اُسی حالت میں دو برس رہے عقل شیخ عرقیسی کہتے تھے کہ میں نے شیخ ہادی کی سات
 برس خدمت کی و رہت کر اتین دیکھیں ایک روز کھنوں نے مجھ سے کہا کہ تم جاؤ پھر میرے
 بحر محیط میں وہاں تم کو ایک مسجد ملے گی اُس میں تم کو ایک بزرگ ملے گا اُن سے کہو کہ ہدی
 نے تم سے کہا ہے کہ اعتراض سے بہت پرہیز کرو اور اپنے نفس کے لیے اس بات کو کہ جس کا
 تمہارا رادہ ہوا اختیار کرو پھر میرے دونوں کندھے ہلے بیٹھے سی جگہ ایک بزرگ کو دیکھا اور
 اُن سے اپنا پیام کہا وہ ہنس کے رونے لگے اور اُن کو دعا دینے لگے پھر مجھ سے کہا کہ سات
 خواص میں سے اس وقت ایک شخص نزع میں تھا تو میرے دل میں آیا کہ میں اگر اسکے مقام پر ہوتا
 اسلئے بیعت نہ کر سکتا ہوں یا ایک گاؤں کا نام ہے پورب جانب فریب موصل کے وزیر ایک گاؤں کا
 ہے پورب فریب میں رہنے کے ۱۲ منہ پورب

تو اچھا تھا پھر مجھے نسبت کیا میں نے اسی وقت اپنے آپ کو ان کے حجرہ میں پایا نقل شیخ رجا باری
 کہتے تھے کہ ایک دن شیخ عدی اپنے حجرہ سے نکلے اور کھیت کی طرف چلے اور میری طرف دیکھ کر کہا کہ
 رہا سنتا ہے یہ قبر والا شخص مجھ سے فریاد کرتا ہے اور اپنے ہاتھ سے ایک تبر کی جانب اشارہ کیا میں نے
 دیکھا تو اس سے دھواں نکلتا تھا پھر آپ قبر پر جا کر ٹھہرے اور اللہ سے سوال کرنے لگے یہاں تک
 کہ صبح ہوئی تو وہ ان نکلتا ہوا قوت ہو گیا پھر میری طرف غالب ہو کر کہا کہ اسے رجا اللہ سے اس قبر والے شخص کو
 بخش دیا اور اس سے عذاب اٹھالیا پھر آپ ایک روز قبر کے قریب گئے اور پکارنے لگے یا حسین
 خوشا خوشا یعنی خوش بہ دہان سے آیا زانی بن خوش ہوں اور مجھ سے عذاب اٹھالیا گیا
 سب نے یہ سن کر تیرہ میں چلا آیا نقل ابو اسرائیل کہتے تھے کہ میں نے ایک مرتبہ عبادان جانے کی
 شیخ سے اجازت لی اور رخصت ہوا آپ نے فرمایا کہ ای ابو اسرائیل اگر راستہ میں تجھے کوئی شیر
 ڈرائے تو اس سے کہنا کہ عدی ابن مسافر نے تجھ سے کہا ہے کہ میرے پاس سے چلا جا وہ چلا جائیگا
 اور اگر دیہاتی مویوں سے خوف معلوم ہو تو ان سے کہنا کہ اسے امواج تم سے شیخ عدی نے کہا ہے
 کہ رک جاؤ وہ رک جائیں گی میں نے یاد رکھا راہ میں جب کوئی جانور ملتا تو شیخ کا ارشاد کہدیتا وہ
 سب مجھ سے الگ ہو جاتے ایک روز میں دریا سے بھرہ میں سوار ہوا تو ہوا کی شدت ہوئی اور
 موجوں کا تلاطم ہوا ایسا کہ سب لوگ مشرق بہلاکت ہو گئے میں نے پھر وہی شیخ کا ارشاد کہنا شروع
 کیا ہوا فوراً رک گئی اور بانی رک گیا نقل شیخ عمر کہتے تھے کہ میں ایک دن شیخ عدی کے پاس
 حاضر تھا آپ نے عصر کی نماز پڑھی اور عدی خان سے اشارہ کیا وہ کچھ پڑھنے لگا ایک جماعت
 فقرا موعود تھی شیخ عدی کو وہ جد ہونے لگا غریب کے وقت تک یہی حالت رہی اتنے میں ایک
 شخص نے اٹھ کر اذان دیدی شیخ کا پیٹنے لگے اور سینہ پر ہاتھ مار کر موزن سے فراموشی لگے کہ تو نے
 اس اذان دینے سے کیا مقصد رکھا تھا ہم تو عرش پر تھے تو نے زمین پر لاڈالا نقل ابو شیخ عمر کہتے
 تھے کہ میں ایک روز آپ کی خدمت میں حاضر تھا کہ ایک جماعت اگراد اور زبور پر سے آپ کی خدمت
 میں آئی اس میں ایک شخص تھا جسکو خلیفہ حسین کہتے تھے آپ نے اس سے کہا کہ اسے حسین اٹھ
 اور اپنے ساتھیوں کو میرے ساتھ لیکر چل پھر اٹھانے کے لیے باغ کی دیوار بنانے کے واسطے
 چنانچہ آپ خود اٹھے اور آپ کے ساتھ وہ سب لوگ اٹھے آپ ہاڑ پر چڑھ گئے اور پھر کاٹ کا شکر
 دھلکانے لگے اور وہ لوگ اٹھا اٹھا کر اسکو دیوار کی بنیاد پر جمع کرنے لگے اسی اثنا میں ایک

شخص ایک پتھر پر ایسا گرا کہ جس سے اس کے ایسی سخت شرب ہو چکی کہ وہ اسی وقت مر گیا خلیفہ حسین نے
 پہلے کر کہا کہ شیخ عثمان شخص تو اللہ کے بیان پہنچ گیا آپ یہ سنتے ہی ہمارے اترے اور اس کے
 پاس جا کر آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر دعا کی وہ اسی وقت زندہ ہو کر اٹھ کھڑا ہوا۔ نقل ایک دن
 آپ کی خدمت میں امیر ابراہیم ہراتی مالک قلعہ جراحیدہ آئے اور ان کے ساتھ ایک گروہ فقرا کا
 تھا۔ وہ امیر آپ کا بڑا مستفد تھا اور یوں تو وہ عموماً بر فقیر کا مستفد تھا لیکن آپ کے برابر کسی کو نہیں
 سمجھتا تھا اور وہ گروہ فقرا امیر ابراہیم کے پاس آیا تھا ان سے امیر نے حضرت شیخ کے فضائل بیان
 کیے ان سب نے سن کر کہا کہ ہم بھی ضرور ان سے ملیں گے اور کچھ مسائل پوچھیں گے چنانچہ جنت سب
 آپ کے پاس آکر بیٹھے تو ایک نے آپ سے باتیں کن شروع کیں آپ خاموش رہے وہ سمجھا کہ آپ
 جواب دینے سے عاجز ہیں آپ کو اس کا خطہ معلوم ہو گیا فوراً اس جماعت کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا
 کہ اللہ نے ایسے بھی بندے پیدا کئے ہیں کہ اگر دونوں ہاتھوں سے کہیں کہ ل جاؤ تو مل جائیں
 چنانچہ سب نے دیکھا کہ دونوں ہاتھ مل کر ایک ہو گئے یہ دیکھتے ہی وہ سب آپ کے قدموں پر گر پڑے
 پھر آپ نے ہاتھوں کی طاق بات سے اشارہ کیا وہ بے ملحد ہو گئے ان سب نے آپ کے ہاتھ پر توبہ
 کی اور آپ کے یہ ہوسے اور رخصت ہو کر چلے گئے۔ نقل شیخ عمر کہتے تھے کہ ایک دن میں آپ کے
 پاس حاضر تھا کچھ نیک بندہ ان کا ذکر کیا اور ان کے حالات بیان میں نے گنگ آپ نے فرمایا کہ یہاں
 ایک شخص ہے جو مادر زاد اندھے اور کور بھی اور جذامی کو اچھا کر دیتا ہے لیکن نبوت کا دعویٰ نہیں
 کرتا میرے نفس پر یہ گراں گذار ہیں آپ کے پاس سے رخصت ہو کر آیا چند دنوں کے بعد پھر آپ کی
 زیارت کو گیا تو مجھ میں اس پہل بات کا اثر باقی تھا جب میں نے پوچھا کہ سلام کیا تو مجھ سے فرمایا
 کہ اسے عمر بھلا تم میرے ساتھ ایک سفر میں چل سکتے ہو اس شرط سے کہ کچھ زبان سے نہ کہنا میں نے
 کہا بہت اچھا یہ کہ آپ کے ساتھ ہو یا اور چلتے چلتے ایک بڑے ٹہل میں پہنچا مجھے بہت بھوک معلوم
 ہوئی میں نے آپ سے طلبہ ہونا چاہا آپ نے میری طرف دیکھ کر فرمایا کہ کیا تم کھانے میں نے
 کی نہیں مجھے بھوک بہت معلوم ہوتی ہے اس سبب سے تھک رہ گیا تھا نہیں ہوں آپ نے
 نہ خوب تشنگ چنکینے دیئے میں نے سنا کہ کھانے تو انہیں تر پانچ کچھ کھا چکا تو طاقت آتی
 آپ چل کھڑے ہوئے میری پانچا کر اور ان کی کھانہ پھر جو ایک اٹھا کر کھانے لگا تو وہ کراوا
 تھا میں نے تھوک دیا آپ نے میری طرف دیکھ کر کچھ فرمایا اگر میں میں سمجھا پھر چلتے چلتے ایک

کے غریب خیر و برکت دینے والا ایک بہت بڑے کھانے کا کھانا کا پھل سب کا سامان تھا۔

گاؤں میں پوسٹ کے قریب ایک چتر تھا اس کے پاس ایک درخت لگا تھا اور اس کے نیچے
 ایک جوان اندھا کوڑی بیٹھا ہوا تھا جھک کر اس کو دیکھ کر شیخ کا قول یاد آیا میں نے اپنے دل میں
 کہا کہ اگر ان کا دعویٰ سچ ہے تو اس کو اچھا کر دیتے فوراً اپنے میری طرف دیکھ کر فرمایا کہ اسے عمر بڑے لین
 کیا آیا میں نے کہا قسم ہے آپ کے قلب کے اس مقام کے حرمت کی جو اللہ کا مقام ہے اور حرمت
 شیخ عقیل بھی اور شیخ مسلمہ کی کہ میرے دل میں اور کوئی خیال نہیں یا سوا اسکے کہ آپ اس اندھے
 کوڑی لے کر اچھا کر دیں آپ نے فرمایا کہ ہمارا راز نہ کھولنا میں نے قسم کھائی آپ چتر پر اترے اور
 دھنوک کے قبلہ رخ ہو کر دو رکعتیں پڑھیں اور مجھ سے فرمایا کہ جب مجھے سجدہ میں جانے اور دعا
 مانگ دیکھا تو تم بھی آمین کہنا پنا پنا آپ نے دعا کی اور میں نے آمین کہی پھر آپ نے اٹھ کر اس
 جوان پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا کہ اللہ کے حکم سے وہ صحیح و تندرست اٹھ بیٹھا معلوم ہوتا تھا کہ اس کو کوئی
 مارتہ ہی نہ تھا پھر اس نے گاؤں والوں سے جا کر بیان کیا کہ دو شخص یہی طرف ہو کر گذرے
 ان میں سے ایک نے میرے اوپر ہاتھ پھیرا میں اچھا ہو گیا اس وقت سب گاؤں والے آکر جمع ہو گئے
 جب آپ نے ان کو دیکھا تو بکے رہے اور دیکھا کہ اپنی آستین سے ڈھانپ لیا ایسا کہ ان میں سے کسی
 نے نہیں دیکھا جب وہ چلے گئے تو آپ بھی اٹھ کر چلے تھوڑی دیر میں میں ساتھ بیٹھا تھا کہ کیا دیکھا
 میں کہ حجرہ میں موجود ہوں نکل پھر وہی بیان کرتے ہیں کہ میں دروازہ ڈاؤن جا رہا ہوں بارستق میں تھا
 اور بہت سے لوگ تھے آپ نے ایک خدی جون کی طرف اشارہ کیا اس نے شر پڑھا تمام افراد اس کے
 سننے کے ساتھ اٹھ کھڑے ہوئے اور بہت غلطو ظہرے آپ وہاں سے اٹھ کر حجرہ میں آئے اور کمر باندھ کر
 نیزہ لیکر جامع سے نکلے اور لوگ بھی آپ کے ساتھ ہوئے چلتے چلتے ایک حجرہ میں پہنچے جو یون
 بنی فضل کے نام سے مشہور تھا اور وہ چھوٹا سا گاؤں ہے بارستق کے قریب وہاں ایک قبر پر آپ نے
 کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور سر کھول کر دعا مانگنے لگے سب ساتھیوں نے بھی سر کھولا اور آمین کہنے لگے
 تھوڑی دیر بعد آپ نے سر بند کر لیا اور بارستق واپس آئے اور چوڑی لگ آپ کے ساتھ گئے تھے وہ بھی
 جامع میں آکر ایک گوشہ میں بیٹھ گئے سب نے وہاں جانے کا سبب پوچھا آپ نے فرمایا کہ جب
 میں سامعین تھا تو ایک شخص آیا بسکویں بیٹھا تھا وہ فریادیں بنی نسل کا تھا اور وہ مر چکا تھا اور
 متبابے پریشانی تھی میں نے اپنے دل میں کہا کہ فقرا اس مردہ کو دیکھیں تو سماء کی حالت میں
 ڈرا بی ڈال دیں گے پھر جب میں نے دیکھا کہ تم کچھ متیر نہیں ہو سکتے تھے معلوم ہوا کہ تم نے اسے نہیں
 دیکھا تو اس مردہ نے مجھ سے کہا کہ شیخ کل میرے قریب گاؤں نے ایک اور مردہ دفن کیا ہے جو

کر دی تھا اور اُس کا نام داود تھا جس وقت سے وہ دفن ہوا ہے مجھ کو بہت کلفت ہے اور
 مجھ سے وہ عذاب نہیں دیکھا جاتا ہے جو اُس پر ہوا ہے تو آپ یا تو اُس کو ہمارے پاس سے
 نکلوائے یا دنا کیجئے کہ اللہ اُس سے عذاب کو مٹائے یہ سن کر مجھ سے کچھ ممکن نہوا میں اُن کو کھڑا ہوا اور
 وہاں جا کر میں نے اللہ سے اُس کے بارہ میں عرض کیا اور اُس سے کہ اُس نے میری شفاعت قبول
 فرمائی نقل شیخ اسماعیل تونسہ کہ میں نے ایک گروہ تونسہ کے ساتھ آپ کی زیارت کو حاضر ہوا۔ سب
 لوگ آپ کی خدمت میں پہنچے تو سلام کیا اور بیٹھ گئے اور کرامات و مراتب اولیاء میں غرض
 کرنے لگے آپ نے فرمایا کہ جو شیخ یہ نہ جانتا ہو کہ اُس کا مرید یا رات میں کے پٹے کھاتا ہو چاہے وہ شرق
 میں ہو یا مغرب میں تو وہ شیخ نہیں ہے میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ تو بہت سخت بات ہے کہ
 اپنی بی بی کے پاس جو اور شیخ اُس کا حال دیکھتا ہو جب اپنے گھر آیا تو پورے مہینہ بھر اپنی بی بی
 کے پاس نہیں گیا آپ یہ سے اس خیال سے واقع ہو گئے کہ اپنے ایک گروہ نے اسے فرمایا کہ جب تم
 اپنے گھر جاؤ تو تھیں میں سے کوئی شخص تونسہ چلا جائے وراہیل سے کہے کہ وہ میرے پاس چلے
 آئیں جتنا پتہ وہ لوگ جب رخصت ہوئے تو ان میں سے ایک شخص نے آپ کا پیام مجھ سے آکر بیان کیا
 میں فی الفور مکان سے چل کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا جب آپ کو سلام کیا تو آپ نے بہت
 جھڑکا اور فرمایا کہ تمہاری یہ کیا حرکت ہے تم اپنی بی بی کے پاس کیوں نہیں جاتے یہ تو شیخ کا
 کام ہے جس طرح اُسے پسند آوے وہ اپنے مرید کی حال کی نگرانی کرے کہ وہ حلال میں نہ رہے نہ
 یا حرام میں نہ پڑے۔ اس سے کیا میں سخت مجبور ہو کر اپنے گھر واپس آیا نقل شیخ عبد قریب کہ میں نے
 کہ ایک دن میں آپ کی خدمت میں بیٹھا تھا آپ کے پاس اس وقت امر تھ جو جو دستے ان میں آپ
 نے دوسرے سے کہا کہ پیر منکر لکھنا ہمارا اللہ ہم آئیں گے تو کیا کوئی سب سے زیادہ کہہ دینا کہ میں نے اسے کوئی
 کو شیخ عدی کے پاس جاؤ آپ پر منکر لکھ کر دے دیئے اور فرمایا کہ میں نے نقل شیخ محمد بن رشاد کہ میں نے
 کہ ایک روز میں آپ کے پاس حاضر تھا آپ اپنے بھتیجے ابن لمرکات کی بی بی کو زوق بورہ سے لینے
 چلے میں بھی چلا چلتے چلتے ایک مقام پر پہنچا وہاں کاسٹے بہت تھے میں نے اپنے دل میں کہا کہ
 بھٹ تو سوار چلتے ہیں اور بعض پیادہ گروہ جو اسے اپنے پیٹے جوئے ہیں جنہیں کاسٹے نہیں ہو سکتے
 اور آپ شگے پر چلتے ہیں جکارا معلوم ہوا اور اس خیال سے میں روکنے لگا کہ ان کے کاسٹے
 نہ روکیں گے یا امدان کے پیر میں جو ناک نہیں یہ کیا ہے اسی خیال میں تھا کہ اللہ نے میری
 چشم باطن کو لہری میں سے دیکھا کہ آپ ایک نور کا جو تاپنے میں نقل شیخ عبد قریب کہ میں نے کہا کہ

میں اور شیخ علی متوکل اور شیخ محمد بن رشاہی کی خدمت میں حاضر ہوئے تو شیخ محمد آپ کے دست
 بجانب شیخ علی متوکل کی بنا بیٹھ گئے یہ شیخ علی کو گران گذرا تھوڑی دیر سب چپ بیٹھے رہے
 کسی نے کوئی بات نہیں کی آپ کو یہ معلوم ہو گیا اسوقت شیخ علی نے آپ سے عرض کیا کہ اگر
 آپ اجازت دیجیے تو میں بھائی شیخ محمد سے کوئی مسئلہ پوچھوں آپ نے اجازت دی تب انھوں نے
 پوچھا کہ اسے شیخ میر تم شب گذشتہ کو درکات میں تھے کہا ہاں پوچھا وہاں کتنے لوگ اور تھے
 اور کس گروہ کے تھے انھوں نے کہا کہ مستویوں کے ستر ہزار آدمی تھے اور کروڑوں پیر
 اور ترکمان کے سات اور ہندوؤں کے تین آدمی اور نوریہ کے کہ نہ بھی از قسم ہندوین تین
 آدمی تب شیخ علی نے کہا کہ سچ کہتے ہو آپ بھی اُس سے سرور ہوئے اور آپ کی عادت تھی
 کہ جب اپنے خاص یاروں میں بیٹھے ہوتے تھے تو بہت خوش ہوتے تھے آپ نے شیخ علی سے
 فرمایا کہ کتنے دنوں تم کا نے اور پینے سے صبر کر سکتے ہو انھوں نے کہا کہ ایک سال تک کھاؤنگا
 مگر کچھ پیون کا نہیں اور ایک سال تک پیون کا مگر کچھ کھاؤں گا میں پھر ایک برس کچھ کھاؤنگا
 یہ پیون کا آپ نے فرمایا تم قوی ہو پھر شیخ محمد سے پوچھا کہ تم انھوں نے کہا کہ میں بھائی شیخ علی
 سے کم ہوں میں نو میز کر سکتا ہوں ہو یہ سال بھر کر سکتے ہیں پھر اپنے میری ملت دیکھا فرمایا کہ اسے مرق
 میں نے کہا کہ تھوڑا سا کر سکتا ہوں آپ نے فرمایا کہ خد کا شکر ہے جس نے میرے یاروں میں
 تم سا شخص بھی رکھا ہے اتنے میں شیخ رشاہی اٹھے اور بہت عاجزانہ کہنے لگے کہ میں آپ سے جبرست
 کس مقام پر کہے کہ جو امر ضرور مل کا ہے اور جبرست شیخ عقیل اور شیخ سلمہ کے پوچھتا ہوں کہ آپ کا
 اللہ کے ساتھ کیا حال ہے آپ نے فرمایا بیٹھو تم تو فضول کہتے ہو پھر فرمایا کہ میں تم سے کہے تو بتا ہوں
 لیکن تم کو قسم دلاتا ہوں کہ اور کسی سے نہ کہنا میری حیات تک پھر آپ نے ان سے قسم لیکر فرمایا کہ ی
 ابن شایرہ حال یہ ہے کہ بیٹھے اس میں کھاتا اور پاتا اور پرورش کرتا ہے جیسے مان اپنے اکلوتے
 بچہ کو پرورش کرتی ہے نقل اور شیخ عمر کہتے تھے کہ ایک دن مرغ عرش کی جو اوقات نماز میں
 سرش کے نیچے اذان دیتا ہے صفت بیان کی بن نے کہا کہ مجھے اسکی آواز سنوا دیجیے جب
 نلہ کا وقت آیا تو آپ نے فرمایا کہ آؤ اور میرے کان کے پاس اپنا کان رکھو میں نے کان
 اٹکایا تو آواز مرغ کی سن کر فرمایا ہوش ہو گیا تھوڑی دیر ہوش رہا پھر افاقہ ہو گیا کہ زانی قائم ہو
 ان کی دھات سسہ پانچ سو ستادین دھوئے پانچ سو پچپن میں شہر ہیکارہ میں ہوئی اور اپنے
 مجر سے بن دفن ہوئے نوے برس کی عمر ہوئی رضی اللہ عنہ۔

ذکر حضرت شیخ علی بن رضی اللہ عنہ

آپ اکابر مشائخ سواق اور اعیان عارفین اور ائمہ تحقیقین سے تھے معاصب کرامات ظاہر و خفا
خارقہ و احوال بلیغہ و مقامات نیرہ و وصفات شریفہ و خلاق رشیدہ و بیان معارف و اشارات
ملکینہ و خلائق میں عالی مرتبت تھے اور علم و عمل و حال اور نہ ہر دو تحقیق میں یکن نامس و معارف علم
اور صدف رسادت سے اور آپ کا شمار ان چار بزرگوں میں تھا جو اندیشہ اور ارادہ اور کوشش کو بجا
کریتے تھے بلکہ آپ کی دماغ سے مردہ زندہ ہو جاتے تھے آپ ہی کے پاس وہ دونوں ٹرکتے
جو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے شیخ ابو بکر بن ہواری کو خواب میں پناہ ملے تھے جسے بعد
پہنچے آپ کے اٹھنوں سے اپنے پاس موجود پایا تھا پھر وہ اٹھنوں سے شیخ شبنام کو دیکھے اٹھنوں
شیخ ابوالوفاء کو اور اٹھنوں سے آپ کو پھر آپ سے شیخ علی بن ادریس کو عنایت کی کہ وہ اسکے
ہاتھ لگے آپ ہی کو عیب سے نصاب ہوا تھا کہ اسے ملے میرے ملک میں تشریف کر رہو ہے کہ
آپ کی عمر اسی برس کی ہوئی مگر یہ خلوت کی نہ بیکار رہے فترا کے ساتھ رہتے تھے اور اکثر سوئے
رہتے اور آپ جن ان لوگوں سے تھے جنکو اللہ نے دنیا میں قبولیت عظیم قلوب خلائق میں دی اور
نہیں بائیں آپ سے کہا بایں اور رفق عادات عطا کیے اور محبت اور پیشوا قرار دیا حضرت سیدنا
شیخ عبدالقادر جیلانی آپ کی دست تعریف فرماتے تھے اور نہایت تعظیم و احترام کرتے اور فرماتے
کہ ولی اللہ میں سے جو شخص بخیر دین عالم نیر و شہادت سے آتا ہے وہ ہمارا ہمراہ ہے اور
ہم شیخ علی بن ہیتی کے ہمراہ ہیں اور شیخ علی خباز کا قول ہے کہ میں نے کسی بزرگ معاصر
شیخ عبدالقادر جیلانی کو بہت اُسے جاسنے وہ آپ کی نسبت بن شیخ علی بن ہیتی سے زائد نہیں
دیکھا اور یہ جب حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کی زیارت کا قصد کرتے تھے تو اولاً
معاہدے سب اصحاب کے درجہ میں غسل کر لیتے اور اپنے یاروں سے فرماتے کہ اپنے دلوں کو
پاک کرنا اور حضور سے غیور رہنا کہ تم بادشاہ کی خدمت میں جا رہے ہو پھر جب مدرسہ میں
پہنچے تو دروازہ پر کھڑے رہتے یہاں تک کہ حضرت غوث پاک رضی اللہ عنہ پکارنے کے آواز
آپ اندر جاتے وہاں حضرت ان کو ایک طرفٹ ٹھہرا دیتے تو آپ بیٹھے کا نپا کرتے تھے اُترت
حضرت غوث پاک رضی اللہ عنہ فرماتے کہ کیوں ڈرتے ہو تم و براق کے کو تو ال ہو یہ اس کے
بلکہ کسرا ایک شہر کا نام ہے عراق میں اور قاضی حسن

جواب میں عرض کرتے کہ آپ بادشاہ ہیں آپ اگر مجھے بے خوف کر دیں تو میں بے خوف ہوں
 حضرت فرماتے کہ تم کو خوف نہ کرنا چاہیے تم رئیس الفقرا ہو اور نہایت مریدین صادقین اور ان
 سب کی حل مشکلات تم سے ہوگی آپ کی صحبت سے بہت اکابر ستیفیض ہوئے جیسے شیخ ابی محمد علی
 بن ادیس البغدادی اور ایک بڑی جماعت صاحب الاحوال آپ کی شاگرد تھی اور ایک جم غفیر خلافت کے
 آپ مرجع تھے تمام علماء و مشائخ آپ کی عزت کرتے تھے خود آپ کے پیر حضرت تاج العارفین ابو الوفا آپ کی
 بہت تعریف فرماتے تھے اور سب پر آپ کو مقدم کرتے تھے آپ کا کلام علم حقائق میں بہت نفیس اور
 سالی ہوتا تھا فرماتے تھے کہ شریعت کہتی ہیں اُس چیز کو جسکی تکلیف دی گئی اور حقیقت وہ ہے
 جس سے تعریف حاصل ہوئی تو شریعت مویدہ حقیقت ہوئی اور حقیقت مویدہ شریعت شریعت
 کہتے ہیں وجود افعال کے ثبوت کو سد کے لیے اور حقیقت کہتے ہیں شہود احوال کے ثبوت کو اسد
 تمائی کے لیے قاتل الجواہر میں ہے کہ ایک شخص آپ کے پاس آیا اسوقت آپ کی خدمت میں صاحب
 دیوان بیٹھے تھے آپ اٹھ کھڑے ہوئے اور کمر باندھنے لگے صاحب دیوان نے عرض کیا کہ کیوں
 یہ کون ہیں کیونکہ خلیفہ نے صاحب دیوان سے کہہ دیا تھا کہ آپ جب کچھ حکم دیا کریں تو اسکی تعمیل
 کیا کرو اسی واسطے اُس نے آپ سے پوچھا کہ جو کیسے وہ میں پورا کروں آپ کو تکلیف کی کیا
 ضرورت ہے آپ نے فرمایا کہ میرے پاس حضرت شیخ عبد القادر رضی اللہ عنہ کا حکم لیکر حضرت خضر
 علیہ السلام آئے کہ وہ حمام کے واسطے دو بیل طلب کرتے ہیں لہذا انکی ارشاد کی تعمیل کیواسطے
 میں اٹھ کھڑا ہوا کیونکہ وہ اسوقت میں خلیفہ لا دلیار و المشائخ اور سلطان الوجود میں نقل ایک تہ
 آپ حضرت سید عبد القادر رضی اللہ عنہ کی زیارت کو آئے حضرت اسوقت سو رہے تھے اُنھوں نے
 انکو ادباً نہیں جگایا اور فرمایا کہ میں اس کے بیان گواہی دوں گا کہ حواریں میں کوئی انکی مثل
 نہیں ہے جب حضرت بیدار ہوئے تو فرمایا کہ میں تو عہدی ہوں اور حواریوں عیسوی تھے نقل
 شیخ ابو محمد سن حورانی اور ابو حفص عمر بن مزاحم دیشوی بیان کرتے ہیں کہ آپ ایک مرتبہ
 سوار ہنر الماک کے کسی مقام پر بچھے لے وہاں جس شخص کے مکان میں آپ اترے تھے اُسے
 آپ کی دعوت کی آپ نے اُس سے اشارہ سے کہا کہ اس مرغی کو فوج کر دو جو تھارے ہاتھ میں ہے
 اُس نے وہی فوج کی اُسکے پیٹ میں سونے کے ٹکڑے تھے وہ حیران ہو گیا اور غور کرنے لگا
 کہ یہ کہاں سے آیا اتفاق سے اُسکی بہن کا سونے کا ایک زیور کھو گیا تھا اور لٹا نہ تھا اور
 اُسکو وہ مرغی بھل گئی تھی لوگ یہ سمجھتے تھے کہ یہ اُس سے بہانہ کیا ہے اسکی وجہ سے وہ لوگ اس کے

مار ڈالنے کی نگرین تھے آپ نے اُس شخص سے فرمایا کہ مجھے اندر سے جہاز دیا کہ مختاری بن رہی ہے اور جو مختار سے خیالات اُسکی طرف سے تھے وہ بھی مجھے معلوم ہوئے تھے اور جو اس مریض کے سیٹ میں تھا وہ بھی لہذا میں نے خداوند عام سے اجازت مانگی کہ میں اس قصہ کو تم سے بیان کر کے تم کو اس موافقہ سخت سے بچاؤں چنانچہ مجھے اجازت ملی و زمین نے بیان کر دیا۔ لہذا ایک دن آپ بغیر من شریعت مجلس سماع مقام زیران میں گئے وہاں جب مشائخ سماع سے محظوظ ہو چکے تو جو فقہاء اور فراموش ہوئے اُن کے دلوں میں فراق کی اس حالت کا آشکارہ پیدا ہوا آپ پر یہ سب منکشف ہو گیا آپ اُسے درآن سب کے گرد بچرنے لگے جسکے پاس آپ جاتے جسکی طرف دیکھتے اُس کے دل میں جو کچھ قرآن و علم ہوتا وہ سب مٹ جاتا یہاں تک کہ سب کو رست ہو گئے اور ایک مہینہ تک ایسے ہی رہے بعد اسکے وہ سب آپ کے پاس آکر بیرون پر گریے اور زحافی چاہی آپ نے دسترخوان پکڑوایا اور ان سب کے ساتھ کھانا کھایا اور ایک ایک لقمہ اپنے ہاتھوں سے بھی اُن کو کھلایا۔ یہ شخص جو تیرہ کھاتا جاتا تھا وہ عالم و قاری ہوتا جاتا تھا یہاں تک کہ جو بیہوش ہونے لگا وہاں ہی ہو گیا نقل ایک مرتبہ آپ نہر المکات کے کسی کاؤن میں تشریف لے گئے دیکھا تو وہاں دو گاؤن واسے تلواریں لیے ہوئے آپہنیں لڑنے کو موجود ہیں اور ایک گاؤن کا آدمی مارا ہوا پڑا ہے جس کے قاتل کا پتہ نہیں۔ بس گاؤن کے لوگ دوسرے گاؤن والوں کو اسکے قتل کی تممت لگاتے ہیں آپ جا کر قاتل کے سر ہاتھ کٹے ہوئے اور اُسی کے پیشانی کے بال کچڑ کر فرمایا کہ اسے پند و خدا بھلو کس نے، اسے وہ مرد اٹھ بیٹھا اور کہنے لگا کہ فلان بن فلان نے اور پھر مگیا نقل شیخ ابو الحسن جو قتل کرتے تھے کہ ایک دن میں نے آپ کو ایسی جگہ بیٹھ دیکھا کہ میں سمجھا کہ آپ مجھے نہیں دیکھا آپ اُس وقت ایک درخت کے نیچے بیٹھے تھے میں نے دیکھا کہ وہ درخت اس قدر بچھا اور ایسا تھکا کہ اُس سے پھل توڑے جاسکتے تھے اُس زمانہ میں عراق میں کہیں پھل کا نام نہ تھا آپ جب وہاں سے اٹھتے تو میں وہاں پہونچا ایک پھل مجھے بھی لہ میں نے اُسکو کھایا تو اُس کا مزہ بالکل شک کا تھا۔ نقل شیخ ابو عمر مسعود حارثی کہتے تھے کہ آپ کے پاس ایک خادمہ تھی جسکا اسم نام ریمہ تھا اور وہ دست بہار کے مشہور تھی وہ مرض الموت میں مبتلا ہوئی اُس سے آپ سے کہ کہ میرا دل ترخیر کھانے کو چاہتا ہے اور اُس زمانہ میں قریہ زیران میں مرجعہ لہجہ میں تھیں تھیں گاؤن میں

البتہ ایک شخص عبدالسلام کے بیان ایک درخت تھا جس میں چھو بار سے لگے تھے آپ سے
 اس حالت میں پھیر کر فرمایا اسے عبدالسلام ریحانہ کو اپنے ربوں میں سے ایک رطب دیکھا
 اللہ تعالیٰ نے اتنی دیر سے آپ کی آواز عبدالسلام کو سنا دی وہ رطب لیکر آئے ریحانہ کو دیا
 انھوں نے کھا لیا تب عبدالسلام نے ان سے کہا کہ تمہارے سائے تو وہ چیز ہوگی جو اس سے
 بھی اطلب ہے ریحانہ کو ان کا یہ کہنا کچھ بھلا نہ معلوم ہوا انھوں نے کہا اے عبدالسلام میں شیخ
 علی بن بیت کی نادمہ ہوں اور یہ بخوڑی سی خواہش میری دنیاوی جو میں نے ظاہر کر دی
 اس پر تم اعتراض کرتے ہو خیر جاؤ نصرانی ہو جاؤ گے بعد اسکے وہ مرگئیں عبدالسلام وہاں سے
 بغداد آئے راستہ میں نصرانی عورتوں کو دیکھا ایک پر ان کا دل آگیا اسے نکاح کا پیغام دیا
 اس نے کہا اگر نصرانی ہو جاؤ تو میں نکاح کر لوں انھوں نے قبول کر کے نکاح کر لیا اور اسکے
 شہر میں گئے وہاں رہے اور اس سے اولاد بھی ہوئی پھر وہ سخت بیمار ہوئے آپ سے لوگوں
 نے انکا حال بیان کیا آپ نے فرمایا اسے پروردگار میں ریحانہ کی ناخوشی کی وجہ سے خفا
 تھا اب میں رانسی ہو کر تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ تو اسے میرے پاس پہنچا دے مجھے یہ اچھا
 نہیں معلوم ہوتا کہ وہ نصاریٰ کے زمرہ میں اٹھایا جائے اور عمر بزاز سے کہا کہ فلان قریہ میں جا کر
 عبدالسلام سے ملو اور ان پر چند قطرے پانی کے چھڑک کر ان کو بیان لے آؤ وہ گئے تو انکو سخت
 بیمار پایا انھوں نے ان پر پانی چھڑکا وہ اٹھے اور مسلمان ہوئے اور ان کی بی بی اور اولاد
 وغیرہ سب مسلمان ہوئے اور اچھے ہو گئے اور سب آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عبدالسلام
 کی جو نیکیاں تھیں وہ بھی ان کو مل گئیں آپ نے بیان میں رہے جو مضامین ہر ملک سے ایک
 شہر ہے اور وہیں سنہ پانچ سو چونتالیس میں آپ کا انتقال ہوا عمر آپ کی ایک سو بیس برس کی ہوئی
 وہیں آپ کا مزار بھی ہے۔

ذکر حضرت شیخ ابولغیرا مغربی رضی اللہ عنہ

آپ اعیان مشائخ مغرب اور سنا دیر اولیاء سے تھے اور بہت صاحب کرامات و تصرفات و
 مقامات سنہ و اوصاف و احوال جلیلہ اور منجلیہ اور تاد مغرب و اجاب سے عارفین اور علماء زہاد
 فقہین بلکہ ارکان طریقت اور اعلام علماء سے تھے اور دایم مراقبہ و شہید المناقبہ و فوی الحجاب تھے
 اسے زہد و ریاضت و غیر ان امور کے ساتھ کسوا و ریا اور عبادت کے امور و کمالی تہذیب و

آپ کی صحبت سے بہت سے اکابر فیضیاب ہوئے جیسے شیخ ابو مدین رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ اور
 بہت لوگ آپ کے مرید و متقد ہوئے اہل مغرب کا آپ کے ساتھ یہ حال تھا کہ وہ آپ سے استفسار کرتے
 تھے اور امور مشککہ میں بھی آپ ہی سے رجوع کرتے تھے اور انکی مشکلیں سب رفع کر دیتا تھا
 حقائق و معارف میں آپ کا کام بہت عالی ہوتا تھا فرماتے تھے کہ احوال بتدیون کے مالک
 ہوئے ہیں اور انھیں میں ان کا نہ ت ہوتا ہے اور متدیون کے خود دیات قبول ہوئے
 اور وہ احوال میں خود تصرف کرتے ہیں اور جو حقیقت کہ بندہ کے رسوم اور اثر کو نہ مٹا دے وہ
 حقیقت نہیں اور فرماتے تھے کہ جو حق کو بذریعہ اُس کے فاضل کے طلب کرے گا وہ ضرور فائز ہوگا اور
 ولی ولی بنائیں ہوتا جب تک اُس کے لیے قدم اور مقام اور مال اور سنا زلہ نہیں ہوتا پس قدم نہ
 ہے جس سے سالک حق کی طرف چلے اور مقام وہ ہے جس پر علم ازلی سالک کو سابق حسابان کو
 ٹھہر دے اور حال وہ ہے جو سالک کو فوائد اصول سے معلوم ہونا نہ تاج سلوک سے اور سنا زلہ وہ ہے
 جس پر سالک مخصوص ہو جو حق سے بیعت مشاہیر نہ بوجہ استعارہ اور سرور ہے جو سالک کو
 ان نین لطائف ازل سے ملے ہوں بروقت مجرم جمیع دھوا سوا بلکہ خواہ اسکی ذات کی پیش غفلت
 حکم قدیم کرے ست اقیقہ بین انسان نہیں ہوتا ہے اور حفاظت حکم مقام سے امور غیر مطلوب
 ہوتی ہے اور حفاظت حکم حل سے آئین مامد و بامدین بہا طت ہر طتی ہے اور حفاظت حکم
 سنا زلہ سے مستح لدنی حاصل ہوتی ہے اور حفاظت حکم سر سے قدرت اظہار غ اور کمون سنا پر
 وسیع ہو جاتی ہے اور حفاظت وقت مورث مراقبہ ہے اور حفاظت حکم انفس جو منحل ہے مقام
 غیبت کی طرف حالت حضور میں آپ ابتدا حال میں پند رہے ہر شکل میں سبے خبازی کے دانہ
 کھا یا کرتے تھے اور شیر اور اور جانور سب آپ کے پاس آ کر تے تھے بلکہ شیر سب کوئی شکار مازایا
 راہ روکنا تھا تو آپ کے منع کرنے سے رک جاتا اور آپ کے پاس آ کر گڑ گڑاتا تھا آپ اس سے فرماتے
 کہ اے اللہ کے کئے یہاں سے چلا جا پھر نہ آنا وہ چلا جاتا تھا اور پھر وہاں نہیں آتا تھا نقل شیخ ابو
 افریقی کہتے تھے کہ ایک بار چند لکڑی والوں نے آ کر شیرون کی شکایت کی کہ جس جنگل میں ہم
 لکڑی کاٹتے ہیں وہاں شیر بہت ہیں اور آدمیوں پر چوٹ کرتے ہیں آپ نے خادم سے کہا کہ اس
 جنگل میں جاؤ اور بلند آواز سے کہہ دو کہ اسے شیر کے گرد ہم سے ابو یغرا کہتے ہیں کہ یہاں سے
 چلے جاؤ اس نے جا کر ایسا ہی کیا سب شیر وہاں سے نکل بھاگے ایسا کہ پند وہاں ان کا پند
 بھی نہ رہا نقل شیخ ابو مدین کہتے تھے کہ جب بلاد مغرب میں قحط پڑا اسی زمانہ میں آپ کی

خدمت میں حاضر ہوا آپ جنگل میں بیٹھے ہوئے تھے اور آپ کے گرد شیر اور سب وحشی جانور آپ کے پاس سے ہو کر بیٹھے تھے اور کوئی کسی کو نہیں سستا تھا اور آپ کے سر پر بہت سی پٹریاں تھیں جن میں بعض جانور آپ کے پاس سے اور کچھ بولنے لگے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ کچھ آپ سے شکایت کرتے ہیں آپ نے ان سے کہا کہ تمہارا رزق خدا کا ہے یہاں نہیں ہے وہ آپ کے پاس سے چلے گئے اس کے بعد ایک ایک بار سب کو کہا کہ رخصت کر دیا پھر سب سے آخر ان میں جو تھا وہ آیا اس کو بھی رخصت کر دیا میں نے عرض کیا یا حضرت یہ کیا تھا آپ نے فرمایا کہ وحشی جانور اور پٹریاں میرے پاس آئی تھیں اور رخصت بھوک اور غم کی شکایت کرتی تھیں اور کہتی تھیں کہ ہم آپ کی محبت کی وجہ سے بلاد مغرب سے کہیں اور جانا نہیں چاہتے گریست بھوک کی وجہ سے مری جاتی ہیں چونکہ مجھ سے اللہ تعالیٰ نے فرمادیا تھا کہ ان کی روزی وصال جائے ہے وہی میں نے ان سب سے کہا یا اب وہ سب دین اپنی روزی کی فکر میں چلے گئے نقل حضرت شیخ ابو دین کے اصحاب سے ایک شخص آپ کی خدمت میں اسی زمانہ قحط میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ میری ایک بیوی ہے جس کے حاصل سے میرا اور میرے اہل و عیال کا کھانا پینا چلتا ہے اب قحط پڑ گیا اس میں کچھ پیدا ہو گا تو اب کیا ہو گا اور کیونکر ہم سب زندہ رہیں گے آپ اُس کے ساتھ اُسٹے اور اُس زمین پر جا کر چلے آپ کے قدم کی برکت سے خاص اُس قطعہ زمین پر اتنا پانی برسا کہ وہ سب کئی اور خوب غلہ پیدا ہوا اور سو اسے اُس قطعہ زمین کے بلاد مغرب میں کہیں اور پیداوار ہی نہیں ہوئی۔

کثافی قلات الجواہر بحیثہ السلام میں ہے کہ آپ باعجب میں رہے جو ایک قصیدہ میں ضافاً فرمایا ہے اور وہیں انتقال فرمایا اور آپ کی عمر بہت ہوئی اور آپ کا مزار بھی وہیں ہے اہل مغرب آپ کو وڈا کرتے تھے اور وڈے معنی ان کی زبان میں بڑے باپ کے ہیں بوجہ آپ کی بزرگی اور کبریائی کے غالباً وہ لوگ آپ کو یہ کہتے تھے نقل شیخ ابو حفص عمر ابن محمد صنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ میرے اصحاب سے ایک شخص نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر بعد از نماز کی اجازت چاہی آپ نے اجازت دی اور فرمایا کہ جب بندہ جانا تو وہاں ایک مرد شریف غمی کی خیم کا نام عبد القادر ہے ضرور زیارت کرنا اور ان سے میرا سلام کہنا اور میرے واسطے دعا کے خیر کی درخواست کرنا اور کہنا کہ اے یزاکو اپنے دل سے نہ بھولے گا خدا کی قسم میں کوئی اُن کا مثل ہے نہ عراق میں انہیں کی وجہ سے شرق سے مغرب پر فضیلت پائی اور وہ

سے منسوب ہے منہاجہ جو ایک قوم ہے مغرب میں منہاجہ حیر کی اولاد سے ۱۲ قاری

علم و نسب و دون حیثیتوں سے اولیاء میں خاص طور سے ممتاز ہیں حضرت شیخ اکبر فتوحات کے
باب چار سواڑ فیوین میں لکھتے ہیں کہ شیخ ابولعزافریزی موسوی المشرب سب تک اللہ تعالیٰ نے
اُن کو یہ کرامت عطا فرمائی تھی کہ جو شخص اُن سے آنکھ ملاتا تھا وہ فوراً اُنڈھا ہو جاتا تھا اور جو شخص
اُن کی طرف دیکھتا اور اُنکے کپڑے کو لیکر اپنی آنکھوں پر لگا لیتا تو اُسکی گئی ہوئی بینائی بھر آتی تھی
چنانچہ ایک مرتبہ شیخ ابومدین نے اُنکو دیکھا تھا تو اُنکی بینائی جاتی رہی، بخون سے اُن کا کپڑہ
فوراً اپنی آنکھوں پر لگا لیا اس کی برکت سے اللہ نے اُن کی بینائی پھیر دی اور ان کی اور
کرامتیں بلا شمار ہیں بہت مشہور ہیں۔

اکبر حضرت شیخ ابونعمان بن نعمان السجی رضی اللہ

آپ شیخ المشائخ رئیس الاسنیاء رحمہ اللہ تفسیر صاحب قدم راسخہ و ہمہ شائخہ و زکات نامہ و احوال
بہرہ و افعال غارۃ و انفاکس نہاد تھے آپ کا شمار اُن دو گون میں تھا جنکو اللہ تعالیٰ نے
تسلیت فی الوجود و العالم کیا تھا اور قلوب خالقین قبولیت اور بہت تاسہ عنایت فرمائی تھی
آپ اہل علم و عبادت و کرم و سخاوت سے تھے شیعوں پر مہربانی غریبا کی پرورش فقر کی طرف
غیبت اور ساکینوں کے حال پر رحم و شفقت خاص طور پر کرتے تھے آپ کے وقت میں یہاں علم
و نقل حال و مقام آپ ہی پہنچتی تھی اکثر مشائخ مثل شیخ عقیل منہجی وغیرہ، عیان وقت نے
آپ سے استفادہ کیا اور ایک ہم غفیر ارباب حال آپ کے مرید و متقدا و بہت سے شاگرد تھے تمام
علمائے مشائخ آپ کی عزت و احترام پر متفق تھے اور آپ کی زیارت کو آتے تھے آپ فرمایا کرتے تھے کہ
میں نے چالیس آدمیوں کی تربیت کی اُن سب میں ایک مرتبہ کمال کو پوچھا یعنی شیخ عقیل منہجی
شیخ عقیل کے چالیس مرید تھے انھیں میں شیخ عدی بن سافراور شیخ موسیٰ زوے اور شیخ
ریضان و مشقی اور شیخ شبیب شطری فراتی بھی تھے مولف کتاب الراح لکھتے ہیں کہ مجھ سے آپ
خود بیان کرتے تھے کہ آپ کے ایام حیات میں کفرہ فرنج یا ارمن نے شہر سروج پر قبضہ کرنا چاہا اور
سروج والوں کو مار پیٹ کر قید کیا بعد اُسکے اُن سب سے آپ کے پاس جانے کا ارادہ کیا
و بان کے لوگوں کو جب یہ خبر ملی تو سب نے آکر آپ سے عرض کیا کہ یا حضرت دشمن تو آگیا آپ
فرمایا مہر کرو پھر انھوں نے کہا کہ بالکل قریب ہی آگیا آپ نے اُنکو کراپے دست مبارک سے اُنکے
سے رحیم شامی اور میرزا اور رئیس نور

پلٹنے کا اشارہ کیا سب کے گھوڑے خود بخود اپنا شریع ہو گئے اور باوجود رکنے کے نہیں رُکے
 تھے چنانچہ بہت سے لوگ مارے گئے اور گھوڑے بھی دبے اور بڑی طرح سے شہر بپا تک پہنچے
 پھر وہاں سے وہ لوگ بوڑبانہ سرٹبکا سے ہوئے آپکے حجرہ کی طرف آئے اور ہمایون کے ذریعہ
 سے خدمت چاہی بلکہ معافی بھی مانگی آپنے اُن کا سد دن سے فرمایا کہ جا کر کوکھیا سے فعل کا جو
 کل صبح کو انشاء اللہ تعالیٰ بھیجے مگر اُن کو کچھ احساس ہی نہیں ہوا صبح کو مسلمانوں نے آکر
 اُن سب کو بالکل ختم کر دیا۔ نقل وہی لوگ پھر ایک بار آپکے بیٹے نعمت کو پرانے گئے اور ایک مدت
 اُن کے پاس بہت اتفاق عید کی شب میں اُن کی ماں رونے لگیں اپنے دہرہ دریافت
 کی کہ گھن گھن کہ وہ کیونکر نہ روئے جسکا لڑکا نید ہوا اپنے کہا پھر کیا چاہتی ہو کہ گھن گھن کہ آپ کے
 نصدق میں اگر وہ آجاتا تو بہت اچھا ہوتا فرمایا کہ خیر کل صبح کو انشاء اللہ آجائے گا جب صبح ہوئی
 تو آپ نے لوگوں سے کہا کہ نل حمرل پر جا کر اسکو لے آؤ لوگوں نے جا کر دیکھا تو وہ عمامہ بڑا وہ
 بیٹھے تھے اور ایک شیر انکے پاس موجود تھا سب نے اُن سے پوچھا کہ تم یہاں کیونکر آئے انھوں
 نے کہا کہ اس شیر نے جا کر مجھے اپنی پیٹھ پر نادا اور قید خانہ سے لکر یہاں ڈال دیا شیر تو ان لوگوں
 کو دیکھتے ہی بھاگ گیا اور لوگ اُن کو آپکے پاس لے آئے بعضوں کا قول ہے کہ تل حمرل
 ایک گاؤں کا نام ہے پورب میں جو شیخ سلسلہ کے گاؤں سے ایک گھڑی کی مسافت پر ہے
 نقل ایک شخص آپکے یہاں کے حاضرین سے حج کو گیا جب عید انجمی کی رات آئی تو اُس کی
 ماں نے کہا کہ میں نے قریش اور کعب پکائے ہیں اور بار بار میرے دل میں آتا ہے کہ اگر میرا
 بیٹا موجود ہوتا تو وہ بھی کھاتا آپنے فرمایا کہ اُس کا حشر مجھے دید میں اُس کو پودنچا دوں گا وہ
 لے آئی آپ نے اُسکو کپڑے میں رکھ لیا اور صبح کو اُس شخص کو پودنچا دیا جب وہ شخص پلٹ کر آیا
 تو اُس کی ماں نے پوچھا کہ تم کو کاک ہوئے تھے اُس نے کہا ہاں میں نے شب جمعہ کو ایک کپڑا
 پایا جس میں کعب اور قریش رکھے تھے اور خوب گرم گرم تھے معلوم ہوتا تھا کہ ابھی نور سے نکلے ہیں
 آپ کی وفات آج صبح ستر چار گھنٹہ پہلے ہی میں ہوئی آپنے گاؤں میں جو شہر سروج کے
 تعلقات سے ہے اور وہاں سے ٹوڑھ گھنٹہ کی راہ پر یورپ کی طرف اقصیٰ ہے اور میں آپ فن ہے

۱۱۔ قریش باضم روٹی اور کعب باضم ان ناک عرب کا کہانی لکھتے ۱۲

۱۳۔ سردی بلیغ سین ہلہ نسبت ہے شہر سروج کی طرف ذیل سروج کی طرف کیونکہ جو زمین مائے اسکوٹری
 شہر میں کہتے ہیں وہاں علم کذا فی تذکرہ ماہرہ

ذکر حضرت شیخ عقیل مہجی رضی اللہ عنہ

آپ کا برمشاوخ شام اور غنما، عارفین سے تھے اور صاحب کرامات تھا ہر دو افعال فارقہ
و مقامات عالی تھے اور علم بکل و حال و نہدین ارکان طریقت بلکہ تفسیر ریاست و بادشاہت
میں روسامی وقت سے تھے اکثر اکابر آئیں صحبت سے مستفید ہوئے بلکہ اس امر پر جامع ہے
کہ آپ حل مشکلات و واردات دین فرماتے تھے شیخ مدی بن مسافر اموی اور شیخ یحییٰ بن مایہ
زیدی اور شیخ ابو عمر اور شیخ عثمان بن مرزوق فرشی اور شیخ سلمان دشتی سب آپ ہی سے
فیضیاب تھے آپ کا نام طیار بھی تھا اسسبب سے کہ آپ ایک بار اپنے سکونہ گاہ دن کے
منارہ سے اڑ کر بلاد مشرق کی طرف آئے جب لوگوں نے تلاش کی تو معلوم ہوا کہ آپ پہنچ
میں موجود ہیں چنانچہ وہیں پھر گئے اور آپ کا نام غوامس بھی تھا یہ آپ کے مرشد شیخ مسلمہ
رضی اللہ عنہ نے عطا کیا تھا اس لیے کہ آپ ایک بار جماعت مدینہ شیخ مسلمہ کے ساتھ انکی
زیارت کو چلے جب فرات پر پہنچے تو ہر شخص نے پانی پراپنا سلسلہ بچھا دیا اور اسی پر ٹھیکر
چھڑا انھوں نے اپنا سلسلہ بچھا یا اور زیند کر غوطہ مار کسی کو معلوم ہوا کہ کہاں گئے پھر دیکھا تو
آپ دوسری طرف نمٹ گئے تھے ورنہ کوئی کہہ آتا چکا ورنہ تو جب سب لوگ شیخ مسلمہ کی خدمت
میں پہنچے تو سارا حال بیان کیا انھوں نے فرمایا کہ شیخ متیل غوامس میں تھے آپ کا یہ
نام بھی ہو گیا آپ کا شمارن یار اولیاء میں ہے جن کے بارہ دن شیخ علی قرشی کا قول ہے
کہ میں نے چار مشاوخ کو انکی ہر دن میں زندون کی طرف لے کر دیکھا ایک شیخ عبدالقادر ہمدانی
دوسرے خواجہ معروف کرخی تیسرے شیخ عقیل مہجی چوتھے شیخ سیات بن قیس حرافی رضی اللہ عنہم
آپ کے ارشادات معارف میں بہت اعلیٰ ہوتے تھے فرماتے تھے کہ معرفت موثر و چیز میں
ہوتی ہے اور عودیت ماسور میں اور خوف فلاصہ و نتیجہ امر ہے عارفین کا خوف یہ ہے کہ انکی
ارادت افعال ہی نزع و جل میں پائی جائے اور اولیا کا خوف یہ ہے کہ انکی خواہشیں امر الہی میں
پائی جائیں اور فرماتے تھے کہ نایقہ تصرف بدو کہ ہے اور لزوم جدتا کہ جو حاصل ہو و ہفتہ
حاصل ہو اور فرماتے تھے کہ جو اپنے نفس کے لیے حال و مقام ڈھونڈے وہ معارف کے
راستوں سے دور ہے نقل شیخ عثمان بن مرزوق کہتے تھے کہ آپ ایک روز ابتدا حال میں
لے شیخ سیم و سکون و سکون و سکون سیم منسوب بہ شیخ ایک مقام کا نام ہے انتہی باب

شہرہ بریر بن شعیب سلسلہ کے ساتھ ایک غار میں بیٹھے تھے ہر ایک نے اس غار میں اپنا منہ
 رکھ دیا جو اسے چن آدمی اتر کر ان نیزوں کو اٹھانے لگے جب آپ کا نیزہ اٹھانے کی نوبت
 آئی تو اسکو نہ وہ تنہا اٹھا سکے اور نہ کسی کی مدد سے اسکو چھوڑ کر شیخ مسایہ کے پاس آئے اور یہ
 حال بیان کیا انھوں نے فرمایا کہ وہ اولیاء اللہ اس وقت کے ہیں جن کے نیزہ تم نے اٹھا لیے اور
 وہ مقام بن شعیب عقیل سے کم ہیں ورنہ سب سے اعلیٰ ہیں انکے نیزہ کی اٹھانے کی طاقت تم کو
 کیونکر ہوتی نقل شیخ ابو الجبرکت تھے کہ مجھ سے میرے دادا نے بیان کیا کہ میں ایک بار شیخ کے
 بار شعیب عقیل کے پاس آیا وہ پہاڑ سے نیچے بیٹھے تھے اور انکی خدمت میں ایک جماعت جملا
 کی بیٹھی تھی ان میں سے ایک نے آپ سے کہا کہ سچے کی پہچان کیا ہے آپ نے کہا کہ اس کی
 پہچان یہ ہے کہ اگر وہ اس پہاڑ سے کسے ہٹنے لگے تو وہ ہٹنے لگے اسنے میں وہی پہاڑ ہٹنے لگا پھر
 پوچھا کہ تصرف کی پہچان کیا ہے آپ نے کہا تصرف وہ ہے کہ جو دریا اور جنگل کے جانوروں
 کو اگر ہاسے تو وہ اس کے پاس چلے آئیں یہ بات آپکی پوری نہیں ہوئی تھی کہ پہاڑ سے جانور
 اتنا شروع ہوئے ایسا کہ میدان بھر گیا اور شکاریوں نے بیان کیا کہ اس وقت فرات کے کنارے
 چمائیہ بھر گئی تھیں پھر آپ سے پوچھا کہ زمانہ میں مبارک شخص کی پہچان کیا ہے فرمایا یہ کہ اگر وہ
 پتھر کو ٹھکرا دے تو اس سے پتے بنے لیکن چنانچہ یہ فرما کر ہر سے ایک پتھر کو ٹھکرا دیا اس سے چڑھاری
 ہو گئی اور پتھر ٹھوڑی دیر کے بعد مہیا وہ پتھر تھا ویسا ہی ہو گیا آپ سنیچ میں چالیس اور کئی برس بقول خدا
 بہجت الاسرار رہے اور صاحب قلہ الجواہر کہتے ہیں کہ انچاس برس رہے اور میں انتقال فرمایا اور آپ کا
 سن بہت ہوا مزار بھی وہیں زیارت گاہ خلافت ہے اور میں نے اپنے شباب میں آپکی زیارت کی ہے اور آپکی
 برکت سے بہت امور خیر مجھے حاصل ہوئے فقہ بہجتہ الاسرار میں شیخ ابوسلمان اودہ بن یوسف بن علی بن
 محمد البنجی شافعی سے منقول ہے کہ وہ کہتے تھے کہ ایک دن میں آپ کی خدمت میں حاضر تھا
 کسی نے بیان کیا کہ بغداد میں آج کل ایک جوان عظمیٰ شریف عبدالقادر نام کا بہت شہرہ
 ہے آپ نے فرمایا کہ ان کا نام بیان سے زائد آسمان میں ہے اور اس جوان رفیع الشان کو
 عالم ملکوت میں بازار شہب کہتے ہیں اور غریب وہ اپنے زمانہ میں متفرد ہونگے اور ان سے
 عجیب و غریب باتیں سرور دیوگی تمام لوگ ان کی زیارت کو جائیں گے اور آپ ہی نے سب
 پہلے شام میں حضرت غوثیت مآب رضی اللہ عنہ کے بازار شہب ہونے کی خبر دی رضی اللہ عنہ۔

ذکر حضرت شیخ علی بن ہبیبی سجاری رضی اللہ عنہ

آپ اجلاسے مشائخ عراق اور عظامے عارفین اور ائمہ صادقین سے تھے اور صاحب کرامات
ظاہرہ و افعال خارقہ و احوال جلیلہ و انفس نغیرہ آپ کا شمار بھی ان اولیاء مدین تھا جن کو
اللہ عالم میں امرت کا اختیار دیا اور منیبات پر گویا کیا تھا آپ سے خوارق عادات بہت ظاہر
ہوئے اور قیوب میں بھی قبولیت نامہ و ہیبت وافرہ حاصل تھی اور پیشوا سے اہل تہذیب سے تھے
اور تربیت مریدین غلبہ میں سجاری اور اسکے نواح کی آپ ہی کے سپرد تھی ایک جماعت سنی
و اکابر کی آپ کی شاگرد تھی جیسے شیخ سید سجاری اور شیخ ابی بکر بن عبدالحکیم شیبانی خباری
اور شیخ قیس شافعی وغیرہ اور اہل مشرق کے بہت لوگ آپ کے متعینین میں تھے نقل ہے کہ
جسروز آپ کا انتقال ہوا تو آپ کے مریدین صاحب مال اکثر آدمی اسوقت موجود تھے
سب ایک باغ میں آپ کے حجرہ کے قریب جا کر جمع ہوئے اور ہر ایک نے اس سے گھاس کا
ٹکھا لیکر اس پر کچھ پھونکا تو اس سے برتن کے پھول زرد و سبز و نیلے سفید نکلے آپ بھی بادل
سے کہ اللہ نے نیک و ہرگز نہ دیا ہے اسکی حول و قوت کی ہر گز ہوتی ہے اور آپ ہی کا نام ادا کیا
تھا یعنی پھیر دینے والے غائب کے توجسکا حال جاتا رہتا تھا وہ آپ کے پاس آتا تھا اور
آپ کی برکت سے اس کا حال معاف اور زیادتی کے اُسکو پھر مجاتا تھا آپ ہی ان دو صاحبوں
میں سے تھے جنہوں نے خواب میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے خرقہ پہنا اور بعد بیداری
کے وہ ٹوپی اپنے سر پر پائی ایک بار آپ اور شیخ عدی اور شیخ موسیٰ زوی ایک بڑے پتھر کے
قریب جبل شکاریہ میں جو بوروب کے شہر دن میں ہے بیٹھے تھے ان دونوں نے آپ سے
پوچھا کہ توحید کیا ہے آپ نے کہا یہ اور بات ہے، صد اکبر کہہ کر اُس پتھر کے طاق اشارہ کیا اُسکے
دو ٹکڑے ہو گئے چنانچہ ہر قطعہ بہت مشہور ہے اور لوگ اُسی پتھر کے دونوں ٹکڑوں کے درمیان
میں نماز پڑھتے ہیں۔ نقل ثرا بن عبدالحکیم کہتے تھے کہ مجھ سے میرے باپ نے اپنے باپ سے
نقل کر کے بیان کیا کہ میں نے شیخ علی بن وہب کے ساتھ چالیس برس نماز پڑھی ایک بار
میں نے ان سے انکابت الی حال پوچھا انہوں نے کہا کہ پہلے میں نے قرآن سات برس کے
سن میں یاد کیا پھر تیرہ برس کے سن میں بغداد آیا وروہان کے علماء سے پڑھکر وہیں پڑھانا
شرع کیا اور اپنی مسجد میں کہ جو شہر کے باہر تھی عبادت کرتا تھا ایک رات کو سو رہا تھا کہ میں نے

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو خواب میں دیکھا کہ آپ تشریف لائے اور اپنے فرمایا کہ مجھے حکم ہوا ہے کہ میں تم کو یہ طاقتیہ پہناؤں پھر وہ اپنی آستین سے نکال کر میرے سر پر دیدی پھر چند دنوں تک بعد حضرت خضر علیہ السلام میرے پاس آئے اور کہنے لگے کہ اے علی اب لوگوں کو نیند پہونچا دین تو وقت رہا پھر خواب میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی زیارت سے شرف ہوا آپ نے بھی یہی فرمایا جو حضرت خضر علیہ السلام نے کہا تھا پھر میں متوقف ہوا دوسری شب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا حضرت نے بھی وہی فرمایا جو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ فرمایا تھے میں جب جنگا تو مستعد ہوا کہ سکون آخر شب کو پھر سو گیا تو حق تعالیٰ شانہ کو خواب میں دیکھا کہ اس نے مجھ سے فرمایا کہ میں نے جنگو زمین میں برگزیدہ کیا اور تجھے میرے حالات میں اپنی رحمت سے مدد دی اور جنگو رحمت اپنی خالق کے لیے کیا تو ان کی طرف جا اور جہاں چاہے وہاں کو سکھا اور جو کراستیں تجھے عطا ہوئی ہیں وہ سب ان کو دکھا دین جب خواب سے جگا اور باہر نکلا تو لوگوں نے میری طرف آنا شروع کیا تمام علما اور مشائخ آپ کی عزت کرتے تھے نقل آپ کے صاحبزادہ شیخ محمد فرماتے تھے کہ میرے والد کے زمانہ میں اہل ہمدان میں ایک ساتب تھے جسکو شیخ محمد بن احمد ہمدانی کہتے تھے ایک بار ان کا حال گم ہو گیا اور ان کا حال پتہ نہ آ سکا ان کی بعیرت اس درجہ تھی کہ وہ ملکوت سے عرش تک دیکھتے تھے وہ بعد اس حال کے کہ ہو جانے کے شہر وں شہروں پھرے مگر کہیں ان کا کثودکا نہ ہوتا وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے ان پر بہت عنایت کی اور فرمایا کہ اسے شیخ محمد ہم نے تمہارا حال معلوم اور زیادتی کے تم کو پھیر دیا اور فرمایا کہ آنکھیں بند کرو آنکھوں سے آنکھیں بند ہیں تب ملکوت اعلیٰ سے عرش تک دیکھ لیا پھر ان سے فرمایا یہ تمہارا حال تھا اب میں اسکو دو گنا کر دوں گا پھر آنکھیں بند کراؤ میں تب ملکوت نقل سے سموات تک دیکھا آپ نے فرمایا کہ یہ ایک بہت دوسرا یہ ہے کہ میں تم کو قدم دیتا ہوں کہ اس سے تمام عالم میں پھر داسکے بعد سے اُن کا یہ حال ہو گیا تھا کہ آنکھوں نے ایک پیراٹھا یا تو آپ کے پاس سے اور دوسرا پیراٹھا یا تو ہمدان ہوئے ایک بار آپ کے پاس ایک جماعت فقرا کی آئی ان لوگوں نے آپ سے حلوی کی خواہش کی آپ گھر میں گئے اور ان کے چھلکے لے آئے اور اسکو ایک برتن میں رکھ کر آگ پر رکھ دیا تھوڑی دیر کے بعد ان کے سامنے لاکڑیاں سب کو کھلایا تو حلوا ایسا تھا جو کسی اور قسم کے حلویوں سے کچھ مناسب نہیں لگتا تھا ایک بار ایک شخص معتمد بن عبد الرحمن نامی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے آپ کے

سامنے ایک چاندی کی ڈبیہ لٹک کر کہا یا حضرت یہ مین نے تمہارے واسطے بنائی ہے آپ نے
 اپنے ساتھ کے فقرا سے فرمایا کہ تم لوگوں مین سے جیک پاسن تانبے کی ڈبیہ ہو لاؤ وہ لوگ
 بہت سے برتن لے آئے اور حجرہ مین لا کر رکھ دیے آپ اٹھ کر ان پر چلے آپکی قدم کی برکت سے
 بعض سونے کے ہو گئے اور بعضی چاندی کے گرد و نطاس جیسے تھے ویسے ہی رہے
 بعد اسکے اپنے برتن والوں سے غلط ہو کر فرمایا کہ اپنے اپنے برتن اٹھا لیجاؤ سب لوگ و
 برتن اٹھا لے گئے تب آپ نے عبدالرحمن سے غلط ہو کر فرمایا کہ تم نے دیکھا کہ اللہ نے مجھے
 سب کچھ دیا ہے مگر مین نے سب چھوڑ دیا اور مجھے کچھ اس کی پروا نہیں رہی تم اپنی ڈبیہ
 بھی لیجاؤ اس وقت اور لوگوں نے پوچھا کہ یہ جو بعض برتن چاندی کے ہو گئے و بعض
 سونے کے اس کا کیا سبب آپ نے فرمایا کہ جو شخص اپنا برتن بغیر کسی تذبذب کے لے آیا
 اُس کا برتن سونے کا ہو گیا اور جسکے دل مین کچھ ذرا سا بھی تذبذب رہا اُس کا چاندی کا ہو گیا
 اور جسکی نیت مین بالکل فتور ہوا اُس کا برتن ویسا ہی رہا نقل آپ ایک ہل کی کھیتی کیا کرتے
 تھے مگر بیلون کو کبھی اپنے ہاتھ سے نہیں چھوئے تھے جب اُن سے کہتے چلو تو وہ چلنے لگتے اور
 جب کہتے رُک جاؤ تو وہ رُک جاتے اور اکثر ایسا ہوتا تھا کہ جو بوسے تھے وہ فوراً اُل آتا تھا
 اتفاق سے ایک نیل مرگیا آپ نے اُس کا سیناگ پکڑ کر کہا کہ اُسی اسکو میرے لیے بلاؤ
 وہ اسی وقت زندہ ہو گیا آپ بڑے عالم اور فاعل اور فصیح اور متواضع تھے کبھی قسم نہیں کھاتے
 تھے نہ شرم سے آسمان کی طرقت سر اٹھاتے اور نہ عمل مین ہر دی تھے بنی ربیعہ شیبانی کے قبیلہ
 سے صاحبِ سلامہ بخاھر کہتے ہن کہ آپ ہمارے قبیلہ بنی ربیعہ سے تھے مگر آپ کا ذکر میرے
 چچا زاد بھائی علامہ شفق رضی اللہ عنہ نے اپنی تالیف یوم بہ الآثار الربیعہ فی ماثر بنی ربیعہ
 مین نہیں لکھا و یہیبتہ الاسرار مین ہے کہ آپ یہی شیبانی موسوی تھے بریہ مین
 رہے جو ایک گاؤں ہے قنات سفات بخاریہ سے اور اُس مین آپ کا انتقال ہوا اور
 سین شریف اسنی اور چند برس کا ہوا اور فرمایا اُسی گاؤں مین زیاڑنگاہِ خلافت مسہ
 نقل شیخ ابی الحسن بن علی بن وہب بخاری کہتے تھے کہ شیخ عبدالقادر عیان دنیا اور افراد اولیا
 سے مین اور تمام عالم کے واسطے تھنہ وجود اور مدیہ السیہ مین خوشا نصیب اُسکے جس نے اُن کو
 دیکھا یا اُن کے پاس بیٹھا یا اُن کے دل مین گذرا رہی اللہ عنہ۔

ذکر حضرت شیخ موسیٰ بن ہامان زولی و بقولے ابن مابین رضی اللہ عنہ

آپ بھی اجازت شاخ عظیم المرتبت سے تھے اور صاحب کرامات ماثورہ و مناقب مشہورہ و افعال
خاریتہ و احوال نفیسہ و مقامات جلیہ و حقائق سینہ اور ان لوگوں میں سے تھے جنکی ہیبت و وقت
المدرس نے اپنے بندوں کے قلوب میں دی اور امور غیبیہ اور خرق عادات ان سے ظاہر کر اسے
بلکہ آپ ارکان طریقت اور اعیان علماء اور اہل علم سادات سے حال اور قال اور تحقیق اور تکمیل
و مہابت و ریاست میں ممتاز تھے اور حلم اور تواضع اور قرب میں آپ کو ید طولی تھا بہت سے
شاخ بلاد شرق آپ سے مستفید ہو کر نکلے اور ایک جماعت صاحب حال آپ کے شاگردوں
میں تھی اور بہت مرجعیت آپکی طرف تھی حضرت سیدنا شیخ محی الدین عبدالقادر رضی اللہ عنہ
آپ کی بہت تعریف فرماتے اور بادیہ یاد کرنے تھے ایک مرتبہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ اسے
بخداد والو عنقریب تم پر ایک آفتاب طالع ہوگا کہ ویسا کبھی طالع نہوا ہوگا لوگوں نے عرض کیا کہ
وہ کون فرمایا شیخ موسیٰ زولی رضی اللہ عنہ بہت لوگ حضرت کے حکم سے ان کی زیارت کو
دو دن کی راہ سے جاتے تھے اور جب آپ حضرت غوث الثقلین کی خدمت میں حاضر ہوئے
تو حضرت نے آپ کی بہت تعظیم و کبریم کی آپ کا کلام معارف میں بہت اعلیٰ ہوتا تھا اور آپ مستجاب الہ ہوتا
سبھی تھے جس انداز سے کو دعا دیتے تھے وہ مینا ہوتا تھا اور جس مایا کو اندھا فرماتے وہ اندھا ہوتا تھا جس
محتاج کو دعا دیتے وہ تو نگر ہوتا تھا اور جس کو نگر کو بدعا دیتے وہ مخرج ہوتا تھا اور جس چیز میں برکت کی دعا
کرتے اُس میں برکت ہوتی اور جس بیمار کو دعا دیتے وہ تندرست ہوتا تھا غرض کہ کتنے وہ فی الفور معجزاتی تھی
ثقل احمد و دینی کہتے تھے کہ میں نے اپنے والد سے سنا کہ وہ اپنے والد سے نقل کر کے کہتے تھے کہ شیخ
موسیٰ زولی کو اکثر حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جمال باکمال سے مشرف فرمایا
کرتے تھے آپ جب کبھی لوہا ہاتھ میں لیتے تھے تو وہ پانی کی طرح کھیل جاتا تھا ایک مرتبہ قصبہ مارویں
میں آگ لگی اور تمام قصبہ میں پھیل گئی لوگ شرمچاتے آپ کے پاس حاضر ہوئے آپ نے ان کو
اپنا نیزہ دیا اور فرمایا کہ اس کو جا کر آگ میں ڈال دو وہ لوگ لے گئے اور آگ میں ڈال دیا
وہ آگ ایسی بجھ گئی کہ گویا کبھی لگی ہی نہ تھی بعد اُس کے جب وہ نیزہ نکال کر دکھایا گیا تو ہمیں
آنچ کا نشان بھی نہیں آیا تھا لاکر آپ کو دیر یا آئے فرمایا کہ مدرس نے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے

نسلہ اسٹیج مسوب بہ زون جو ایک مقام کا نام ہے میں میں ۱۲ منشی ماریب

کہ جس پر تھام لگا جائیگا وہ چیز آگ میں کبھی نہ جلے گی آپ کا کشف بہت بڑھا ہوا تھا جس بات
کی آپ خبر دیتے تھے وہ فوراً ہو جاتی تھی اور جس طرح آپ فرماتے وہی ہی واقع ہوتی ایک مرتبہ
ایک عورت آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی اُس کے پاس چار مہینہ کا ایک لڑکا تھا اُس نے
عرش کیا کہ یہ فلان کا بیٹا چار مہینہ کا ہے آپ نے اُس کو اپنے قریب بلا کر فرمایا کہ قل ہوا بعد پڑھ اور
خود پڑھی اُس کے بعد اُس نے بھی پوری سورت بزبان فصیح پڑھ دی اور اُسی وقت سے اچھی طرح
پوست لگا یہاں تک کہ جوان ہوا ابو الفداء اسماعیل بن زرع بن ابی الحسن منذری جو اس حکایت
کے اپنے والد سے ناقل ہیں وہی اپنے والد سے پھر نقل کر کے کہتے تھے کہ میں نے اُس لڑکے کو
شیخ موسیٰ کے تیس برس کے بعد دیکھا تو بھی ویسا ہی فصیح پایا جیسا کہ شیخ کے سامنے دیکھا تھا
اس میں نہ کچھ زیادتی ہوئی نہ کمی اور اس لڑکے کی کنیت ابو مسرور تھی یا مساور آپ مدین میں
رہے اور وہیں آپ کا انتقال ہوا اور وہیں آپ کا مزار زیارت گاہ خلافت ہے نقل آپ جب
قبر میں اتارے گئے تو آپ نے اُٹھ کر نماز پڑھی اور کچھ دین بہت وسعت ہو گئی جو شخص آپ کے
مزار میں اُترا تھا وہ یہ حال دیکھ کر بہوش ہو گیا۔ نقل شیخ حسین بکر شتی کہتے تھے کہ ایک بار
آپ بارادہ حج بغداد آئے تو میں اور میرے والد آپ کے ہمراہ تھے جب آپ شیخ عبدالقادر رضی اللہ
عنه کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے اُنکا ایسا ادب کیا کہ کسی کا ویسا ادب کرتے ہیں نے
آپ کو نہیں دیکھا جب وہاں سے واپس ہوئے تو آپ سے اُس کا سبب پوچھا گیا آپ نے فرمایا
کہ شیخ عبدالقادر ہمارے وقت میں سب سے بہترین اور اب وہی سلطان الاولیا اور سید العارفین
ہیں اور میں کا ادب ملا کر کرتے ہوں تو میں کیسے اُن کا ادب نہ کروں غنی اللہ عنه۔

ذکر حضرت شیخ سلطان دمشقی رضی اللہ عنہ

آپ اکابر شام و ایمان عارفین سے تھے صاحب اشارات عالیہ و ہم سامیہ و انفاہ
صادقہ و کرامات خارقہ مقامات جلیلہ و مکانات رفیعہ آپ کا طریقہ حقائق و معارف میں بہت
اعلیٰ تھا اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو قبولیت تامہ و ہیبت و افرہ عنایت فرمائی تھی اور متصرف
فی الوجود کیا تھا آپ سے عجیب و غریب امور ظاہر ہوتے تھے ملک شام میں زبیر مریدین آپ سے
بڑھ کر کوئی نہیں جانتا تھا ایک جماعت اہل شام آپ کے متبیین سے تھی بہت لوگوں نے آپ سے
سلک کر لیا شیخ نابلسیوں کا تعلق میں ایک مشہور شہ ہے اور سید ارسلان و غنی

استغاثہ کیا تمام شیخ اور غلام آپ کو مشورہ دیتے تھے اور دودرا زست لوگ آپ کی زیارت کو
آتے تھے آپ نے فرمایا میں متادب فاشع جامع شرایع اللہ ق و عبادت مستحق اور آپ کا کلام
مطابق میں بہت اعلیٰ ہوتا تھا شیخ ساریت ابو محمد براہیم بن محمود علی کہتے تھے کہ ایک دن آپ
دشمن کے ایک بارغ میں گریہوں کے زمانہ میں بیٹھے تھے اور آپ کے ساتھ ایک گروہ آپ کے
اسحاب کا بھی تھا کسی نے پوچھا کہ ولی صاحب تمہیں کون ہوتا ہے فرمایا وہ کہ جس کو اللہ نے عالم
میں تصرف کی اجازت دیدی ہو اس نے پھر پوچھا کہ اسکی پہچان کیا ہے آپ نے پارسا خیمین لہن
ایک پرستار سے کہا کہ یہ گریہوں کی ہے اور دوسری کو فرمایا کہ یہ خیریت کی ہے اور تیسری کو فرمایا
کہ یہ باثروت کی ہے اور چوتھی کو فرمایا کہ یہ ریح کی اور گریہوں والی کو اپنے ہاتھ میں دایا تو گری
بڑھ گئی پھر اسکو پھینک کر خیریت والی کو لیکر دایا تو خیریت کی کیفیت ظاہر ہوئی پھر اس کو بھی
پھینک دیا اور جائزوں والی کو دایا تو جائزوں کی ہوا چلنے لگی اور سخت جاڑا معلوم ہونے لگا۔
دخترن کی پتی خشاک ہو گئی پھر اس کو پھینک کر ریح والی کو لیکر خوب دایا تو تمام دخت سر پہرے گئے
اور ریح کی ہوائیں چلنے لگیں پھر درختوں پر جو پڑیاں تھیں ان کی طرف دیکھا اور ایک دخت
کو پکڑ کر کھڑے ہو گئے اور اسکو خوب بلایا اور جو پڑیاں سپر تھیں اس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ تسبیح
اپنے خالق کی وہ نہایت خوش آوازی سے چمکنے لگی پھر دوسرے دخت کی طرف جا کر یہی
کہا پھر اور درختوں پر آئے اور چڑیوں کو یونہی بلایا ایک چڑیا رہ گئی جو نہیں بول آپ نے فرمایا کہ تو میرا
وہابی الفیہ کر کر گری پڑی بقل ایک مرتبہ آپ کی خدمت میں پندرہ آدمی آئے آپ کے بیان اسوقت
یہ بت پانچ روٹیاں تھیں اور پھر نہ تھا آپ نے ان روٹیوں کو ان سب کے سامنے رکھ دیا اور فرمایا
بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہم بارک لنا فیما رزقنا وانت خیر الرزقین سب نے کھایا اور سب سیر
ہو گئے سرت ایک گروہ اس میں سے شیخ راہ آپ نے پھر ان سب میں حقوڑا حقوڑا تقسیم کر دیا سب
لوگ بنداد جاتے تھے راستہ بچہ وہی ماکو دکھاتے چلے گئے نقل ابو احمد بن محمد کردی کہتے تھے
کہ میں نے ایک مرتبہ آپ کو ہوا میں دیکھا کبھی چلتے ہوئے اور کبھی مربع سیر کرتے ہوئے اور ایسے
چلتے جیسے تیرا دیکھی جاتی پر جتے پھر میں نے آپ کو عرفات میں دیکھا اور کل مقامات حج میں پھر آپ
سلسلہ منسوب بہ جبل جیکہ شہادت تازیہ بلند سکین در ایک بت نام بھی ہے اور ملک ایک شہر بہ شہر میں
نہایت اہم شہر ہے اور گزرا ہوں اسکے نام میں جو نہایت اہم اور بڑا ہے اسے اللہ ہم کو بہت سے اس میں رہیں جو تو نے
اہم کو ردی دی در توی منزلق دینے والوں کا ہے

غائب ہو گئے جب میں دمشق میں آیا تو میں سندھان لوگوں سے آپ کو پوچھا انھوں نے کہا کہ
 آپ تو یہیں رہتے ہیں کبھی بیان سے کہیں نہیں جاتے سوائے عرفہ کے دن یا بعض دن یوم نحر
 اور ایام تشریق کے اور میں نے ایک دن دیکھا کہ آپ بیٹھے ہوئے ہیں اور شیر آپ کے قدموں پر سر
 رکھنا چاہتا ہے اور آپ اسکو اپنے پاس نہیں آنے دیتے تھے پھر ایک دن دیکھا کہ دمشق کے
 باہر آپ کنکڑیان پکڑے ہوئے ہیں میں نے پوچھا کہ یہ کیوں آپ نے فرمایا کہ افرنج پر تیرے پھینکا ہوا ہے
 وہ لوگ اس زمانہ میں ساحل کی طرف گئے تھے اور ان کے ساتھ مسلمانوں کا لشکر تھا پھر لوگوں نے
 بیان کیا کہ بننے کنکڑیوں کو آسمان سے ہوا میں اترتے افرنج کے سروں پر دیکھا ان میں بہت
 سے ہاک ہوئے اور وہ کنکڑیان وہی تھیں جو آپ پھینکتے تھے ان میں سے ایک کنکڑی ایک
 سوار کے گئی تھی وہ میرا اپنے گھوڑے کے ہاک ہو گیا آپ دمشق میں رہے اور وہیں وفات پائی
 وہیں آپ کا مزار زیارت گاہ بنایا ہے لعل حبیب آپ کی نعش اٹھی تو سہر حجابان بہت اُسپر اتریں
 اور لوگوں نے سواروں کو اشدب گوار دن پر دیکھا کہ وہ بنانہ شریفہ کو گیسے ہوئے تھے پھر
 کبھی کسی نے ان کو نہیں دیکھا نقل شیخ اسماعیل بن احمد نیشاپوری کہتے تھے کہ میں نے آپ کو
 کہتے سنا کہ شیخ عبد القادر رضی اللہ عنہ بارگاہ الہی میں شیوخ مقربین کے سردار اور ذوالوجود
 ہیں اللہ نے ان سے کوئی بات حکمت سے خالی نہیں کہلوائی اور انھیں کو ان کے زمانہ والوں کے
 بہ قریب و بعید کے احکام تصریحت یعنی انذار و عطا و قبول و رد وغیرہ سپرد کیے اور وہی اسوقت نائب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں رضی اللہ عنہ

ادکر حضرت شیخ ابو محمد القاسم بن عبد اللہ بصری رضی اللہ عنہ

آپ صاحب کرامات ظاہرہ و خائرات باہرہ و انفاں خارقہ و انفاں سادقہ تھے اور منازل
 قرب میں بہت مالی مرتبہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو تصرف فی الوجود و العالم کیا تھا اور قبولیت عظیمہ
 قلوب خالق میں بھی دی تھی آپ کا شمار ان علماء مائین میں تھا جو جامعین بین الشریعت و حقیقت
 تھے مذہب آپ کا اکی تھا اور اپنے شاہد اور اسکے نواح کے خشتی بھی آپ ہی تھے آپ کی صحبت سے
 بہت لوگ اصحاب احوال ہو کر نکلے تمام علماء اور مشائخ آپ کی بہت تعلیم کرتے اور آپ کے قول
 کو اتنے تھے بصرہ میں ایک بڑی کرسی پر بیٹھا آپ شریعت اور حقیقت کے مسائل بیان فرماتے
 تھے اور آپ کی مجلس میں مشائخ اور علماء کا بہت مجمع ہوتا تھا اور آپ کے ارشادات بھی حقایق

میں بہت نفیس ہوا کرتے تھے حضرت شیخ شہاب الدین ہروردی رحمۃ اللہ علیہ کہتے تھے
 کہ میں ایک بار بغرض آپ کی زیارت کے بصرہ گیا راستہ میں بہت سے آپ کے جانور
 اور کھیت اور درخت ملے میرے دل میں گذرا کہ یہ تو بڑے اسیروں فقیر کیسے جب میں بصرہ
 پہنچا تو سو رو انعام پڑھتا تھا اپنے دل میں یہ خیال کیا کہ جو آیت پڑھتا ہوا دامن ہو بخون دہی
 میرے واسطے فال ہوگی اسی خیال میں جب میں نے آپ کے دروازہ پر قدم رکھا تو یہ آیت
 میری زبان پر تھی کہ اُولَئِكَ الَّذِیْنَ هَدٰی اللّٰهُ فَبِہْدَ اَحْمَدِ افْتَدٰہ دروازہ پر پہنچتے ہی
 سب سے پہلے آپ کا خادم مجھے لہا اور کہنے لگا جائے حضرت آپ کو یاد کرتے ہیں میں فوراً آپ کی
 خدمت میں حاضر ہوا دیکھتے ہی آپ نے فرمایا کہ اسے عمر جو کچھ زمین پر ہے وہ زمین ہی پر ہے
 اس میں سے میرے دل میں کچھ نہیں ہے مجھے آپ کے اس انکشاف سے نہایت تعجب ہوا
 کہ یہ تو سوا سے میرے اور خدا کے کوئی جانتا ہی نہ تھا ان کو کیسے علم ہو گیا نقل شیخ علی جنازہ
 کہتے تھے کہ میرے دوستوں میں سے ایک شخص کا باغ بصرہ میں تھا اور میں بھی اُس کے یہاں
 گیا ہوا تھا وہاں ایک روز ایک فقیر تولید بال آیا اور مالک باغ سے کہنے لگا کہ مجھے پیٹ بھر
 انجیر کھلا دو وہ تھوڑے انجیر لیکر آئے اور اُس فقیر کے سامنے رکھ دیے فقیر نے اُن کو کھا کر کہا
 اور لا دو وہ اور لاے پھر اُن کو کھا کر کہا اور لا دو وہ اور لاے یہاں تک کہ ایک مزار رطل کے
 مقدار لائے وہ سب اُس نے کھا لیے بعد اُس کے اُسی مقام پر ایک ہنر تھی وہاں جا کر بہت سا
 پانی پیا اور چلا گیا بعد مدت کے صاحب باغ نے مجھ سے کہا کہ جب سے اُس نے وہ انجیر کھا
 اُس سال سے اسکی دونی میرے یہاں پیداوار ہوتی ہے اسی سال میں نے چچ کیا ایک دن
 میں تنہا ایک جماعت سواروں کے آگے چلا جاتا تھا میرے دل میں اُس شخص کے متعلق
 خیال گذرا کہ غالباً وہ شخص کوئی ذی وجاہت آدمی تھا پھر اسکو دیکھنا چاہیے یہ خیال آیا ہی تھا
 کہ دیکھا کہ وہ میرے واسطے جانب موجود ہے فوراً میرے دل میں اُس کا رعب پیدا ہوا میں
 سلام کر کے اُس کے ساتھ ہولیا اور میں اور وہ اسی جماعت کے ساتھ چلا جاتا تھا جب
 وہ ٹھہرا تو ساری جماعت ٹھہر جاتی اور جب وہ اٹھ کھڑا ہوتا تو سب اٹھ کھڑے ہوتے اسی آشنا
 میں ایک بڑے حوض کے پاس پہنچے جسکا پانی تہ نشین ہو گیا تھا وہ شخص اسکی مٹی اکھاڑ کر
 لٹا لٹکا اور اس میں سے تھوڑی سی مجھے بھی دی میں نے جو کھائی تو اس میں شک ازفر کی خوشبو

سلسلہ وہ لوگ وہ ہیں حکماء و سیدہ ماورائی تو تو بھی انھیں کی نھلتوں اور راہوں کی پیروی کر

تھی پھر اُس شخص نے اُس حوض سے سر ہو کر پانی پیا اور پھر سے کہنے لگا کہ اسے علی رکھانا
 میں نے اُس روز کے بعد کھایا ہے جو تو نے وہاں باغ میں دیکھا تھا میں نے پوچھا کہ یہ دوست
 آپ کو کہاں سے لی کہنے لگے کہ ایک بار شیخ ابو محمد بن عبد اللہ البصری نے ایک نظریری طعن
 دیکھا تھا اُس کا یہ اثر ہوا کہ میرا دل اپنی محبت سے بھر کر مجھے اللہ سے ملا دیا اب تمام دنیا میری
 ہو گئی اور اُن کی اس نگاہِ کرم سے میرا مطلب حاصل ہو گیا پھر اپنا لباس پہنا دیا۔ مکی بات
 سے مجھے کھانے پینے سے بے پروائی ہو گئی صرف جب کسی وقت بشریت کا تقاضا ہے
 تو کچھ کھا لیتا ہوں یہ لکھو وہ شخص غائب ہو گیا اور پھر نہیں دکھائی دیا نقل شیخ ابو عبد اللہ ثنی
 کہ جو بزرگانِ دین سے تھے اور اکثر ویرانہ میں رہا کرتے تھے اور معلوم نہ ہوتا تھا کہ وہ کھاتے
 پیتے کہاں سے ہیں اور بڑے صاحبِ عرفان و قدیمِ راسخ تھے کہتے تھے کہ میں کئی برس
 حرمِ مین رہا ایک روز چاشت کے وقت مقامِ ابراہیم میں بیٹھا تھا کہ شیخ ابو محمد بن عبد اللہ البصری
 وہاں تشریف لائے اور آپ کے ساتھ چار شخص اور تھے اُن کے ساتھ اپنے چند رفیقین یہاں
 پھر سات مرتبہ طواف کیا اب اس کے دروازہ بنی شیبہ سے نکلے میں بھی اُن کے ساتھ ساتھ چلا
 ایک شخص نے اُن میں سے مجھے روکا مگر شیخ ابو محمد نے فرمایا کہ آنے دو بعد اسکے ایک جگہ
 بٹھ کر انھوں نے اُس جماعت کی پانچ صدین کین اور ایک کے آگے ایک کو لکھنا ایسا کہ میں
 سب سے آخر رہا پھر سب سے حکم دیا کہ جس جگہ سے ایک شخص قدیم اٹھائے اُسی جگہ بیٹھے
 وہ شخص اپنا دم اٹھا کر رکھے یہ کہہ کر آپ چلے اور ہم سب بھی اسی طرح چلے جب طرح کہ آپ نے
 حکم دیا تھا اُس وقت یہ معلوم ہوتا تھا کہ زمین ہمارے بیرون سے گویا الٹتی تھی تھوڑا چلے گئے
 کہ زمینِ طیبہ پونجی گئے وہاں دو چکر زیارت کی اور وہیں نماز پڑھی پھر آپ وہاں سے چلے
 اور عصر جا کر بیت المقدس میں پڑھی پھر وہاں سے چلے اور نماز مغرب سدا جو ن و ما جو ن میں
 جا کر پڑھی پھر عشاءِ جمل قات میں وہاں آپ ہوا کی چوٹی پر جا کر بیٹھ گئے اور ہم سب آپ کے
 ساتھ رہے کہ اس اثنائین لوگ آپ کے پاس آنا شروع ہوئے کہ جن میں بہیت مثل شیرون کے
 تھے اور انوار آفتاب اور ماہتاب سے بھی زائد انھوں نے آپ کو سلام کیا اور درود پڑھ گئے
 پھر جو آسمان سے چند آدمی مثل حکمتی بجان کے اترے اور آپ سے کہنے لگے کہ کچھ فرمائیے
 آپ نے باتیں کرنا شروع کیں اُن میں سے بعض بیہوش ہوئے لگے اور بعض ہانپتے لگے
 اور بعض رونے لگے یہاں تک کہ اُسی حال میں صبح ہو گئی پھر آپ اُن کے ساتھ نماز پڑھی

بعد اُسکے وہاں سے اُترے اور ایک ایسی زمین پر پہنچے کہ جو نہایت روشن تھی اور خوشبو
 اُسکی مشک کی سی تھی اُس میں بہت سے آدمی خوبصورت عمدہ آوازوں سے ذکر کرتے
 لے آپ بھی کنارہ بیٹھا تسبیح کرنے لگے کبھی وہ دابنہ بائیں جاتے تھے کبھی بیچ میں اور کبھی
 کہتے تھے اِس حمد بامِن اِز مہ امور نافی یدِ یکتا پھر آپ وہاں سے چلے اور چلتے چلتے ایک
 ایسے شہر میں پہنچے جو سونے چاندی کا تھا اور اس میں بہت نہریں تھیں اور پل تھے وہاں
 سب نے کھانا پیا اور آپ کے حکم سے ایک ایک سیب بھی لے لیا آپ نے فرمایا یہ تو اولیا کا شہر ہے
 اس میں سوائے ولی کے کوئی کہنیں آسکتا پھر وہاں سے کہ شریفہ کی طرف آئے اور نماز پڑھیں
 پڑھی اور پھر اس قصہ کے مخفی رکھنے کا عہد لیا اور فرمایا کہ میری زندگی بھر کسی سے یہ قصہ نہ کہنا
 بعد اُسکے آپ سدا اپنے ہمراہیوں کے وہاں سے غائب ہو گئے پھر ایک مدت کے بعد مجھے
 آپ کے دیکھنے کا شوق ہوا تو میں بصرہ آیا اور آپ کی خدمت میں چند دنوں حاضر رہا ایک دن
 آپ شہر سے باہر گئے میں بھی آپ کے ساتھ تھا وہاں حضرت طلحہ بن عبیدہ انصاری صحابی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر تھی آپ نے دور سے اُن کی قبر دیکھی تو اسے پیرہن پھر سے تھوڑی دیر
 کے بعد پھر اُس قبر کے قریب جا کر کمال ادب سے اُسکی زیارت کی جب واپس ہوئے تو میں نے
 پوچھا کہ یہ کیا تھا آپ نے فرمایا کہ جب میں پہلے اُن کی قبر کی طرف چلا تو دیکھا کہ وہ حلقہ سبز
 پہنے ہوئے اور تاج مرصع موترون اور جواہرات کا دیے ہوئے بیٹھے ہیں اور اُن کے پاس
 دو حوریں بیٹھی ہوئی ہیں مجھے شرم معلوم ہوئی اور میں اُسے پیرہن پھر اُس وقت حضرت علی بن ابی طالب
 علیہ السلام نے مجھے قسم دی کہ پھر لیٹ نہ بن میں پھر لیٹ گیا راوی کہتے تھے کہ میں نے دیکھا کہ
 سے یہ قصہ آپ کی زندگی بھر نہیں کہنا آپ بصرہ ہی میں رہے اور وہیں شہر ہنسوا سی میں اقبال
 کیا آپ کا سن بہت ہوا بصرہ کے بیرونی حصہ میں آپ کا گزارہ ہے نقل جب آپ کی نماز جنازہ شروع ہوئی
 تو آسمان سے لوگوں نے نثارِ دَن کی آوازیں سنیں اور یہاں وقت کہ جب لوگ بکیر کے لیے ہاتھ
 اٹھاتے تھے اور اُسی روز ایک جماعت یہود و نصاریٰ مسلمان ہوئی رضی اللہ عنہ

ذکر حضرت شیخ ابوالحسن جوئی رضی اللہ عنہ

آپ اجلائے مشائخ عراق اور علماء عارفین سے تھے صاحب کرامات ظاہر و باہرہ
 سلمہ رحمہ اللہ تھے غرض کہ ہمارے کاموں کی بائیں تیر سے انھوں نے بہت

را حوالہ خاتمہ مقامات سنبھالیں میں آپ کا قدم رنج تھا آپ کی شمار بھی ان لوگوں میں تھا جنکو
 اللہ نے مستحکم فی الوجود کیا تھا حوالہ عادات بھی بہت آپ سے ظاہر ہوئے اور زبان سے
 حکمت آمیز ارشادات بھی تمام قلوب آپ کی محبت اور محبت سے بھرے تھے آپ تلخ و شیرین
 تحقیق میں ارکان تصوف اور ایمان راہ سے تھے حضرت شیخ ابن عربی کی بات میں رہے
 اور ان کی بہت خدمت کی اور انجان سے اقتساب بھی رکھتے تھے اور حضرت ابن عربی کی شہین
 حاضر ہو کر سنے تھے وہ آپ کی خدمت میں ایک کتاب کی نقلی شیخ بقا ابن عربی اور شیخ عبدالرحمن غسوسی اور
 شیخ اباسید قلیوٹی وغیرہ سے بھی اپنے اوقات کی ایک بہت ایک جامع کتاب تھی جس میں شیخ ابو محمد
 عبدالرحمن بن عربی نے آپ ہی کے اقتساب و آپ ہی سے فیضیاب سنا ہے اور یہ کہ ایک
 جو مستحق ہے کہ شہادہ بھی ملے اور وہاں آپ کا کام و تہذیب و تہذیب و تہذیب تھے
 کہ غلامان فہرست میں سے ہوتا ہے یہ کہ وہاں تھے ہیں، یہ نہیں کہ دوسرے یہ کہ
 جو نہیں جانتے ہیں وہ کہتے ہیں اور اس بات سے لوگوں کو منع کرتے ہیں اس سے خود باطن
 رہتے اور غفلت باطن میں بحث کیا کرتے ہیں اور شہادت کی تین حد میں ہیں اب یہ کہ کلمہ ہو
 عمل خود دوسرے یہ کہ عمل ہو ورنہ اس نو تیسری یہ کہ ماریفین کی صحبت ہو ورنہ میں ان کی
 توفیق و تکریم ہو اور علم سر لہ پناہ کے ہے اور جہل ہنزلہ فریب کے اور جھوٹ نا بگری ہے اور
 سچ توفیق اور اس شخص کے پاس شیخ چاہیے جس میں توفیق ہو یا وہ آداب شریعت نہ کھلا سکے
 اخلاقیات کے وقت دوسرے سک مایا کو محفوظ رکھ سکے آپ اگر یہ دیکھا کرتے تھے
الکعبۃ یا من اس فی السموات من قطری و لانی الارض من حبات و لانی صوب الیخ
من دجیات و لانی قلوب الخلق من خطرات و لانی اعدائکم من حرکات و لانی علیکم
من غفلات لا وہی لک شأ حدت و علیک دالات و بریو بتلک معترفات و فی قدر
و تہیر اب فاسدک یا اللہ یا اللہ رتہ الی تہیر اب من فی السموات و الارض ان تصلی علی
میں و علی الہ و علیہ و ذریعہ جو ما جہند ہو اسکو یہ دعا پڑھ کر جا بہت عرض کرنا چاہئے انشاء اللہ
 اسے اسے دے وہ شخص کہ سب سے بڑے تھوڑے تھوڑے اور تھوڑے تھوڑے اور تھوڑے تھوڑے
 جو خفیات آتے ہیں اور نہ جو ان کے، عرض میں حرکت ہوتی ہے درجہ انہیں ایک اور تھوڑے تھوڑے اور تھوڑے
 ماہ بتائے دے دہیری پرورش کے اقرار کئے دے ہیں و تیری قدرت میں تیرے اس سے اللہ کی تجھ سے
 سوال کرنا جو تیری اس قدرت سے کہ ہمیں یہ سب چیزیں جو آسمان اور زمین میں ہیں کہ تو رحمت بھی نمودار و
 اور یہاں محمد اور ذریعہ محمد علی مدظلہ و سلم پر ۱۲

روا ہوگی نقل شیخ ابوحنس و الزارکت سے کہ ایک مرتبہ شیخ علی بن ہبیتی بیمار ہوئے انکی عیادت
 کو حضرت شیخ علی الدین عبدالقادر رشتی الدعنے زریان تشریف لائے وہاں شیخ بقمین بلواور
 شیخ ابوسب قبیلوی اور شیخ ابوالعباس احمد بن علی جو سنی مصری بھی موجود تھے شیخ علی بن ہبیتی
 نے اپنے خادم یعنی شیخ ابوالحسن جو سنی سے دسترخوان بچانے کو فرمایا انھوں نے بچایا اور سوچنے
 لگے کہ کس شخص کی طرف سے روٹیاں رکھنے کی ابتداء کریں پھر ایک بار بہت سی روٹیاں ناکر کھدیں
 اور وہ ایکبارگی سب دسترخوان کے کنارہ میں ہر شخص کے سامنے پھیل گئیں اور کسی شخص میں
 تعلیم و تاثیر نہیں ہوئی حضرت غوث پاک رضی اللہ عنہ شیخ علی بن ہبیتی سے فرمایا کہ یہ آپ کا خادم
 بہت شایستہ و رقیہ کا ہے کیا اچھی طرح سے اُس سے دسترخوان بچایا اور سب کو کھانا کھلایا
 شیخ ابن ہبیتی نے عرض کیا کہ میں اور وہ دونوں آپ کے خادم ہیں اور یہ کھراں سے فرمایا کہ تم جا کر
 حضرت شیخ عبدالقادر کی خدمت کر دے یہ بڑھ کر دس گئے حضرت غوث پاک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ
 غالباً یہ جانتے ہیں کہ جہان سے اب تک پرورش ہوئی ہے وہیں اب بھی پرورش پائیں تو بہتر
 کہ تم شیخ علی ابن ہبیتی ہی کی خدمت کر دو نقل شیخ مسعود حارثی کہتے تھے کہ میں اور شیخ عبدالرحمن
 بن حبیش اور عمران ہیری اور دارانی ان کی ملاقات کو گئے جب اُس حصہ دجلہ پر کہ جو جوہن کے
 مقابل ہے پہنچے تو دیکھا کہ اُس میں ایک شخص بد صورت سخت بدبودار طوقون اور زنجیرون میں
 جکڑا ہوا ہے اُس نے ہم کو پکارا ہم سب اُس کے پاس گئے اُس نے کہا کہ جب تم شیخ ابوالحسن
 کے پاس جانا تو میری ربائی کے لیے بھی کچھ کھانا انھوں نے مجھے بیان اس حالت سے قید کر رکھا
 ہے کہ مجھے جنبش کی بھی طاقت نہیں ہے جب ہم سب وہاں سے آپ کے پاس گئے تو ہم نے
 چاہا کہ کچھ اُس شخص کے بارہ میں کہیں مگر آپ نے پہلے ہی فرمادیا کہ اُس شخص کے بارہ میں کچھ
 نہ کہنا کہ وہ شیطان ہے اور فقرائے تارکین دنیا کہ جو میرے پاس بیٹھتے ہیں اُن کو وہ پریشان کرنا
 تھا اور جب انکی کسی حالت میں فساد ڈالنا چاہتا تھا تو میں روکتا اور ڈراتا تھا جب اُس نے
 کسی طرح نہ مانا تو میں نے اُس کو زنجیرون میں قید کر دیا نقل شیخ ابوالحسن علی جنازکت سے کہ
 میں اپنے چند دوستوں کے ساتھ ایک بار انکی ملاقات کو گیا جب وہاں پہنچا تو سب ہم سب
 پر جو حالات راستہ میں گزرے تھے وہ سب بیان کر دیے اور جب کے دل میں تھا وہ بھی سب
 کہہ دیا اور اُن کے جوابات بھی دے دیے پھر سب لوگوں نے اُس روز قیام کیا رات کو وہاں بہت سو
 سکے ہم میں سے ہر شخص اُن کو اڑا چاہتا تھا مگر کسی کو اتنی قدرت نہیں ہوتی تھی کہ مار پاسے جب

ہوں اور انہیں اسی اگرین سے سیدی شیخ نئی لہ پڑ عبداللہ رضی اللہ عنہ کا قتل دیکھا ہو
رضی اللہ عنہم اجمعین

ذکر حضرت شیخ عبدالرحمن اللطف وکی الاسدی رضی اللہ عنہ

آپ ایمان اکابر شارح سے تھے اور بڑے صاحب تصرفات و کرامات و خوارق عادات شام
عیفہ و معارف شریفہ تھے عجمی باتیں بہت بیان کیا کرتے تھے و رجوات جس طرح سے
فرماتے وہ ویسی ہی ہوتی تھی خواہ چالیس برس کے بعد ہوتی اور بہت ناذر تصریح تھے
ایک بار آپ کے پاس ایک شخص نے آکر کہا کہ یا حضرت یہ ایک درخت بہت جگہ گیارہ برس سے
میں بچاتا ہے اور چند گائیں جو میں برس سے بچے نہیں جاتیں آپ دعا فرمائیے آپ نے
دعا کی یہاں برکت دعا سے اسی سال وہ درخت پھل اور اسی مہینہ میں ان گائوں کے
بچے پیدا ہوئے یہ کہ ہر شخص اسی سال مالدار ہو گیا نقل ایک بار ایک شخص نے عرض
کیا کہ آپ کا سندن میرا بہت کچھ ہے وہی ملا جو میرے پر کو ملا آپ نے منہ ریا
بیٹا جس سنانے دی وہی اُسٹا جس دینے والا ہے اگر میرا اتنا اسے نہیں ملا ہے میں غریب
اسے تیرے مار کر گراسے دیتا ہوں یہ کہہ کر فرمایا کہ میں نے مارا وہ اُسکے لگا اور اب اور پھینکا
ہوں اور گراتا ہوں اسی طرح تین بار کہہ فرمایا کہ وہ مر گیا لوگوں نے جا کر دیکھا تو اُسکے لہر
میں مرا ہوا پایا آپی عادت تھی کہ آپ ہمیشہ مریدین کو درجہ بدرجہ تراف دیتے تھے یہاں تک کہ
فرمادیتے تھے کہ توکل اپنی مراد کو جو سچے کا اور جب وہ مقام وصول کو پہنچتا تھا تو فرماتے تھے
کہ اب تو اپنے رب کے ساتھ نقل ایک مرتبہ آپ نے فرمایا کہ پاک ہے وہ ذات جسکی تسبیح
وحشی ہا نور کرتے ہیں فوراً آپ کے سامنے امتداد بخاروشی آکر جمع ہو گئے کہ میدان بھر گیا اور
وہ سب اپنی بولیاں بولنے لگے تھے درآپس میں کھیلنے لگے یہاں تک کہ شہر خروش اور ہر زون
سے کھیلنے لگے اور بعض بعض آکر آپ کے قدم پر گرے ٹھوڑی دیر کے بعد فرمایا کہ پاک ہے وہ
ذات جسکی تسبیح جڑیاں اپنے گھوٹوں میں کرتی ہیں فوراً اس قدر چڑیاں ہر قسم کی آپ کے
سر پر اڑنے لگیں کہ تمام میدان ان سے بھر گیا اور وہ سب اپنی بولیاں بولنے لگیں اور آپ کے
سر پر گھر گئیں پھر فرمایا پاک ہے وہ ذات جسکی تسبیح مضبوط ہاڑ کرتے ہیں فوراً جس ہاڑ کے
بچے آپ تھے وہ جنبش کرنے لگا اور اس کے بہت سے پھر گر پڑے نقل ایک دن اپنے

مجمعہ کی نماز کا ارادہ کیا سواری میں سوار ہوئے اسکے ارادہ سے رکاب میں پیر رکھا تھا کہ فوراً
 کھینچ لیا اور ایک گھڑی بند ٹھہر کر پھر سوار ہوئے کسی نے آپ سے پوچھا کہ یہ کیوں آپ نے فرمایا کہ
 حضرت شیخ عبدالقادر اس وقت بغداد میں سوار ہوئے کوئٹہ تھے بھلا چنانہ معلوم ہوا کہ
 میں ان سے پہلے سوار ہواؤں آپ کا اصلی نام حبیب تھا لیکن نسب سے ارشاد ہوا کہ
 محمد جہا عبدالرحمن تب سے آپ کا نام عبدالرحمن ہی ہو گیا طغیونچ، پاک شہر ہے، اسی میں
 میں آسپٹے سمن ہو کر انتقال کیا اور وہیں مزار بھی ہے رضی اللہ عنہ نقل حبیب آپ کی وفات
 کا وقت قریب آیا تو آپ کے ساتھ زادہ سے آپ سے وصیت چاہی آپ نے فرمایا کہ وقت
 وصیت یہ ہے کہ حضرت شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ کی حرمت، واسطہ حرمت گذار ہی کے
 ساتھ کرے۔ بنا چنانچہ بعد آپ کی وفات کے آپ کے صاحبزادہ حضرت غوث پاک رضی اللہ عنہ
 کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے ان کی بہت تکریم کی اور ان کو خدمت دیکر اپنی صاحبزادی
 سے ان کا نکاح کر دیا وہ پیشتر علما کا لباس پہنتے تھے ایک دن وہ حضرت غوث پاک
 رضی اللہ عنہ کے مدرسہ میں تھے کہ ایک فقیر آیا اور ان کے قریب بیٹھا اپنی ستین
 برصا نے لگا کر کہنے لگا کہ یہ ستین شیخ عبدالرحمن کے بیٹے کی ہے اور یہ ستین بیٹروں
 کے بیٹے کی ہے، اٹھئے اور گھر میں جا کر سب کپڑے اتار ڈالے اور کل اور بھر کر کسی طرف
 چلے گئے، بعد حضرت غوث پاک رضی اللہ عنہ سے انکو یاد کیا اور اس وقت وہ دیوانو
 سادات بھیجا کہ بلوایا اور اپنا خدمت عنایت کر کے وہیں اقامت کے لیے حکم دیا چنانچہ
 وہ پھر گھر ہی پر رہنے رضی اللہ عنہ

ذکر حضرت شیخ بقا بن بکاو رضی اللہ عنہ

آپ اعیان مشائخ عراق و درجہ عارفین اور کتابہ مقیمین سے تھے صاحبِ احوال فقیر و
 مشائخ جلیلہ و کرامات باہرہ و افعال ساریت ظاہرہ و معارف سینہ و شائخ علیہ اور مراتب
 حکمیں و قرب میں بڑے عالی مرتبہ بلکہ آپ کا شمار ارکان تصوف اور اذلیت میں تھا اور ان
 لوگوں میں کہ جنکو اللہ تعالیٰ نے قوت نصرت فی العالم اور قبولیت تامہ اور ہیبت و انس و
 عنایت کی تھی۔ حضرت غوث پاک رضی اللہ عنہ آپ کی بہت تعریف اور تعظیم کرتے

تھے کہ ہر بزرگ کو جو چیز ملی وہ ایک اندازہ اور مقدار سے ملی سوا شیخ بقا کے کہ ان کو جو کچھ ملا وہ
بے اندازہ ملا آپ کی صحبت سے اہل طریق فیضیاب ہوئے اور بہت صاحبان حال آپ سے
انتساب رکھتے تھے اور بہت سے صلحا اور شایخ اور علما آپ کی زیارت کو جاتے اور تہذیب دینی
تھے شیخ ابو زکریا یحییٰ بن یوسف مصری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنے قصیدہ میں آپ کا ذکر کیا
ہے نقل شیخ ابوالفتح بن احمد دوقی کہتے تھے کہ میں نے اپنے شیخ حضرت یحییٰ بن محمد دوی
مرغش سے پوچھا کہ آپ مرغش کیوں ہیں یہ کوئی مرض ہے یا کوئی سبب انھوں نے فرمایا
کہ میں ایک دن ہوا میں جا رہا تھا کہ شیخ بقا کے گاؤں میں پہونچا وہاں دیکھا کہ ایک شخص مریض
پر بیٹھا ہے میں نے اُس سے کہا اے شخص بیان سے اُٹھ کیونکہ مریضوں پر وہی بیٹھا ہے
جو صاحب مرتبہ ہوتا ہے اُس نے سر اٹھا کر میری طرف دیکھا تو معلوم ہوا کہ شیخ بقا بن بلوہ ہیں
میرے جسم میں اُن کی ہیبت سے کپکپی پڑ گئی جب سے میری یہ حالت ہو گئی نقل ایک دن آپ
اولیاء کی کراستوں کا ذکر کرتے تھے ایک شخص وہاں چپ بیٹھا تھا اُس نے پوچھا کہ اب اس
زمانہ میں بھی کوئی ایسا ہے کہ جسوقت اُس کا پیاس لگے تو فی الفور کوئین سے سونیکا ڈول
پانی بھرا ہوا نکل آئے یا جس جانب وہ دیکھے وہ سمت کی سمت سونے کی ہو جائے یا جب
نماز پڑھے تو کبہ کو اپنے سامنے دیکھ لے حالانکہ یہی حال خود اُس شخص کا تھا یہ سنتے ہی آپ نے
اُسکی طرف دیکھا وہ گر پڑا اور اُس کا سارا حال سلب ہو گیا یعنی جو کچھ اسکا نظر آتا تھا وہ سب
جانا رہا پھر اُس نے آپ کی خدمت میں آکر توبہ کی مگر اپنے فرما دیا جو ہو چکا وہ ہو چکا اب وہ
پھر نہیں ملے گا۔ نقل ایک بار آپ کی خدمت میں بن فقیہ آئے انھوں نے آپ کے ساتھ
عشا کی نماز پڑھی آپ سے قراۃ اُن کی مرضی کے موافق ادا ہو سکی وہ بظن ہوئے اور رات کو
آپ کے مجروح میں رہے تینوں شخصوں کو نہانے کی ضرورت ہو گئی اور اُس ہنر پر جو حجرہ کے
دروازہ پر تھی نہانے اُن سے نہا رہے تھے کہ ایک بڑا شیر آیا اور اُن کے کپڑوں پر اکریٹ گیا
اُس رات کو جاڑا بہت تھا وہ سمجھے کہ اب ہم سب مرے کیونکہ کپڑے تو یہ شیر چھوڑے گا نہیں
ہم نکلے گا شکا سردی کھائیں اسی اثنا میں آپ حجرہ سے نکلے شیر آکر آپ کے قدموں پر
سر گر لانے لگا آپ اُسکو اپنی آستین سے اترتے تھے اور فرماتے تھے کہ میرے ہمانوں کو نہ
پھیر انھوں نے اگرچہ سے بدگمانی کی تو کی شیر یہ سنکر جلا گیا وہ لوگ پانی سے نکلے اور سب نے
سکھنے والے دھم دھم ایک شہر کا نام ہے جو بغداد اور اہل کے درمیان ہے ۱۲ مئی ۱۰۸۷

بھل کر توبہ کی آپ نے فرمایا کہ تم نے اپنی زبانیں درست کی ہیں اور ہم نے اپنے دل نفل
 شیخ ابو محمد علی بن ادریس یعقوبی کہتے تھے کہ ایک بار آپ کے گالوں میں بہت سخت
 آگ لگی آپ مکان سے وہاں آئے اور اُس مقام پر جو آگ سے محفوظ رہا ہوا کھڑے ہو کر فرما
 لگے کہ اسے مبارک رہے یہاں تک پہنچ گئی اب بچہ جاوہ آگ و دھن پر ہو چکا ہے گئی نفل ایک مرتبہ
 آپ اپنی زینت پہنچنے چلے اس وقت آپ کے ساتھیوں میں سے کوئی ہمارا نہ تھا اور نہ آپ کو خدمت سے
 اتنی طاقت تھی کہ خود ہنر سے پانی کھینچے آپ نے آسمان کی طرف دیکھا تو وہ بالکل صاف تھا
 کہیں ابر نہ تھا کہ دفعتاً پچھاساں سے ابر اٹھ اُڑا آپ کے سر پر اگر خاص آپ کی زینت پر
 بیٹ لگا جب پوری زمین پہنچ گئی تو مدلی جاتی رہی اور پانی موقوف ہو گیا نفل ایک دن آپ
 اندام ملک کے کنارہ بیٹھے تھے ایک کشتی آئی اُس میں ایک لشکر سوار تھا اُن لوگوں کے پاس
 شراب تھی اور سیوہ اور عورتیں اور بچے وغیرہ تھے وہ سب نہایت لہو و لعب میں مشغول تھے
 آپ نے ان سے کہا کہ امد سے ڈراؤ نیشکی میں ان کو تار دے کسی نے آپ کی بات نہ سنی
 تب آہٹ فرمایا اسے نہ تو زن بہ کار دن کو نہیں لیتی یہ کہتا تھا کہ پانی میں ایسی طغیانی ہوئی کہ
 کشتی کے اوپر تک چڑھ آیا اور سب کشتی واسطے زریب ہلاکت ہو گئے اس وقت وہ سب آپ کو
 پکار رہے تھے کہ بچائیے فی الفور وہ پانی بننا تھا اتنا رہ گیا اور وہ لوگ سب تر کرنا تب ہوئے
 اور پھر اکثر آپ کی زیارت کو آیا کہے نفل شیخ احمد بن ابی الخاتم اسمعیل بن بطونہرملی کہتے تھے کہ
 میں نے والد سے سنا وہ کہتے تھے حضرت شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ ادا میرے بھائی
 شیخ بقا کی ملاقات کو آیا کرتے تھے اور جب آئے تھے تو شیخ بقا کی بہت سے کانپاٹھتے
 تھے پھر سال بعد کے بعد یہ ہو گیا کہ میرے بھائی جو حضرت کی زیارت کو جاساتے تھے
 تو یہ اُن کی بہت سے کانپنے لگتے تھے ذالک فضل اللہ یومئذ من یشاء واللہ ذوالفضل العظیم
 نفل شیخ ابو محمد عبد الغنی بن ابی بکر بن نقمہ کہتے تھے کہ میں نے اپنے شیخ ابو عمر عثمان بن افیہی
 سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ شیخ بقا بن بطونہ اور شیخ علی بن سبتی اور شیخ ابو سعید قیلوی حضرت
 موت پاک رضی اللہ عنہ کے مدرسہ میں جب جاساتے تھے تو اُس کے دروازہ پر بھباڑ دیا
 کرتے تھے اور پانی پھر کئے اور بغیر آپ کی اجازت کے مدرسہ کے اندر نہیں جاساتے تھے
 اور جب جاساتے تو کھڑے رہتے یہاں تک کہ حضرت اُن صاحبوں سے فرماتے تھو تو یہ لوگ

موض کرتے کہ ہم کو امان ہو آپ فرماتے کہ تم لوگوں کو امان ہے اُس وقت یہ سب مودب بیٹھ جائے
تھے اور جب حضرت غوث پاک زنی اللہ عنہ سوار ہوئے تھے تو اُن حضرات میں سے جو اُس وقت
موجود ہوتا تھا وہ زمین پوشش کندھے پر رکھ کر ضرور چند قدم دوڑتا آپ اُس وقت منع بھی
کرتے اور فرماتے کہ یہ کیا کرتے ہو مگر یہ بھی سنتے تھے کہ اس سے ہم کو اللہ کا ذیہ حاصل ہوتا ہے
اور بہت سے شائع عراق میں نے دیکھے کہ جو حضرت کے زمانہ میں تھے وہ جب حضرت کے
برس کے دروازہ یا نافقہ پر پہنچتے تھے تو اسکی چوٹ کو پہلے ضرور چوم لیتے تھے آپ
مدۃ العمر اب توس میں ہے جو ایک گاؤں ہے اور وہیں آپ کا مزار بھی ہے نرائنک کے
اطراف میں اور وہیں کتبہ پیاسہ یا سوترہن میں وفات پائی اسی برس سے آپ کا سن تجاوز ہوا۔

اذکر حضرت شیخ ابو سعید قلیوی رضی اللہ عنہ

بعض کے نزدیک آپ کی کسیت ابو حیدر بنی آپ اعیان مشائخ عراق سے تھے اور کا بر عارفین و
محققین سے صاحب انفاہ اس عبادتہ و افعال خارقہ و احوال ناخرہ و درامات ظاہرہ و
حقائق زاہرہ و معارف باہرہ آپکا شمار بھی اُن چارہ بزرگوں میں تھا جو اندھے مادر زاد اور
کو طریقیوں کے اچھا کرنے میں مشہور تھے آپ فقہائے معتبرین اور علماء اہل بیتین میں تھے
اور گردنقرامین اور اسے تھے آپکی صحبت بابرکت سے اکثر اکابر تفسیر ہوسے جیسے شیخ
ابن الحسن علی قرشی اور شیخ ابی عبداللہ محمد بن احمد مدینی اور شیخ خلیفہ بن موسیٰ اور شیخ مبارک
بن علی عمیری اور شیخ محمد بن فیدی وغیرہم رضی اللہ عنہم اور سب آپکے احترام و اکرام اور محبت
و امام اہل طریق ہونے پر شرف تھے قیاد یہ میں آپ علم شرایع اور حقائق کا وعظ کئے تھے
اور تمام مشائخ و علماء آپ کے وعظ میں حاضر ہوتے تھے بلکہ اور دور دراز سے مشائخ و علماء آپکی
زیارت کو آتے اور تحف و ہدایا لےتے تھے علم حقائق میں آپکے بہت کچھ ارشادات ہیں آپ
فرماتے تھے کہ فقیر وہ ہے جو کسی چیز کا مالک نہ ہو اور نہ وہ خود کسی کی ملک ہو اور دل اس کے
پر خواست سے عبادت اور ہر گناہ سے پاک رہتا ہو اور نفس اس کا بدلہ اور عطا میں جوا غرہ ہواؤ

سلۃ توس ہندون و دادس کن و سین و ملہ کنالی ہندۃ الہ سراب ۱۲ سلۃ قلیوی رضی اللہ عنہ قات و سکون با و فتح لام نہایت
قیسورہ کی طرف اور قلیویہ یک گاؤں ہے اطراف نرائنک میں قریب ہنداد کے اور قلیویہ بفتح قات و سکون با و فتح لام
مستقیم دادس کن و یک مستوحہ و ادا تائیت ساکنہ ہر روز صبح و شام کئی ہجرت اور سہرا امام باقی مدلتہ امانا خیر
میں کہتے ہیں ابی سعید قلیوی رضی اللہ عنہ قات و سکون با و فتح لام ہے انتہی ۲ منہ

فرماتے تھے کہ تصوف سے مراد ہے غیر حق سے بیزار ہونا اور اسوئہ خالی ہونا اور حسن الخلاقہ
 اور خوش خلق ہونا اور ہر بری صفت سے پاک رہنا اور احوال کی غفلت اور التزام ادب
 ہر سانس میں رکھنا اور اللہ کی طرف بالکل متوجہ رہنا اور توکل سے مراد ہے استہاد کرنا اس
 پیر پر سبکا اللہ نہ مانا ہو چکا ہے اور اس کے احکام پر قائم رہنا اور مراعات سر رکھنا اور کوئی نہ سے
 خارج ہونا اور خدا سے ہمیشہ سچا رہنا اور خلق سے اپنے کو مخفی رکھنا بلکہ تمام عالم سے پوشیدہ رہنا
 اس طرح کہ ان کے ساتھ متبع مظاہر اخلاق رکھے اور توحید سے مراد ہے خلق کو نہ دیکھنا بلکہ
 خالق کو دیکھنا اور بنا را حول میں خلائق پر ہے ایک توفیق و اقتدار اختیار کرنا دوسرے بذل
 و ایشا کرنے میں تیسرے کسی امر میں تعرض نہ کرنا جو شخص اُس راہ میں سچا ہوگا اُسکی علامت یہ ہے
 کہ وہ حالت غنا میں غرق ہو اور حالت محنت میں اپنے کو ذلیل سمجھے اور بجا لست شہرت مخفی رہے
 اور جو شخص بدوٹا ہوگا اُسکی علامت یہ ہے کہ ان صفات میں مخالفت اس میں ہوتی ہو
 اور جب کوئی شخص ایسا ہو کہ وہ طبع کو زیادتی سمجھے اور بے دبی کو اخلاص اور بر خا قی کو صوفیت
 اور بخل کو حلاوت اور خلق سے مانگنے کو عمل تو سمجھ لو کہ اُس نے ارکان تصوف بیٹھ دیے یعنی
 اُسکی سمون اور اہون کو بدل دیا اور اُس کے معانی متغیر کر دیے اور اپنے کو اللہ کی نظر سے گرا دیا
 نقل شیخ ابی الخیر عید بن شیخ ابی سعید قیلوی کہتے تھے کہ میرے والد ایک دن قیلویہ میں وعظ
 فرما رہے تھے کہ اتنے میں چند آدمی دو صندوق مہر کیے ہوئے لائے آپ نے وعظ موقوف
 کر کے اُن سے فرمایا کہ مجھے معلوم ہوتا ہے کہ تم رافضی ہو اور میرا امتحان کرنا چاہتے ہو اور پوچھنا
 چاہتے ہو کہ ان دونوں میں کیا ہے پھر آپ نے اُتر کر اُس میں سے ایک صندوق کھولا تو
 اُس میں ایک لڑکا لٹا تھا اُس کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ اچھا بھلا لڑکا بیٹھا ہے دوسرا صندوق
 کھولا اُس میں ایک اچھا بھلا لڑکا تھا اُس نے اٹھنا چاہا آپ نے اُسکی پیشانی پکڑ کر فرمایا کہ بیٹھ وہ
 لہجہ ہو گیا اُن لوگوں نے یہ حال دیکھ کر آپ کے ہاتھ پر توبہ کی اور اس عقیدہ باطل سے
 باز آئے اور وہ قسم کھانے لگے کہ اس حال کو اللہ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا تھا
 نقل اور وہ فرماتے تھے کہ ایک قوم نے آپ کی دعوت کی آپ بعد اپنے یاروں کے
 وہاں تشریف لے گئے میں بھی اُن میں تھا سب کے سامنے ہر قسم کا بہت سا کھانا رکھا
 کیا میرے والد نے سب کو منع کر دیا کچھ نہ کھا اور خود سب کھا کر واپس آئے سب کوئی
 قیلویہ کے باہر ہوئے تو ٹھہر گئے آپ نے فرمایا کہ میں نے تم کو وہاں کھانے سے اس لیے منع کیا تھا

وہ کھانا حرام کا تھا اُس کے بعد آپ نے سانس لی تو آپ کے مُنہ پاناک سے بہت سادھون نکلا اور وہ ماہین آسمان اور زمین کے جا کر بھاگیا اور غوثی دیر کے بعد نظردن سے غائب ہو گیا پھر ناک اور مُنہ سے ایک اگل کا ستون نکلا اور جو آسمان میں جا کر نظردن سے غائب ہو گیا آپ نے فرمایا کہ یہ سب وہی کھانا تھا جو تم نے مجھے کھاتے دیکھا تھا نقل شیخ ابو محمد طلحہ ابن مظفر ماضی کہتے تھے کہ شیخ ابو سعید ابراہیم شافعی اور صاحب تفسیر خازن تھے جس بات کی دعا کرتے وہ ہر جانی تھی اور جس مریض کو دیکھ لیتے تھے وہ اسی دن اچھا ہو جاتا تھا اور جس خراب جگہ کو نظر حمت دیکھ لیتے تھے وہ آباد ہو جاتی تھی اور جس آباد جگہ کو نظر عتاب دیکھ لیتے تھے وہ خراب ہو جاتی تھی ایک بار میں اُن کے ساتھ زوال کے وقت قیلوہ کے باہر ایک جگہ پر تھا کہ وہاں سے ایک دریا کا بڑا بڑا پتھر بہتا تھا جو کراڈان دینے لگے جب امد اکہر کہا تو پتھر کے پانچ ٹکڑے پئے یہ معلوم ہوتا تھا کہ اُن کی سببت سے زمین کا پٹنے لگی پھر ایک بار میں اُن کی خدمت میں قیلوہ میں حاضر ہوا تھا کہ ایک شخص کھٹ اور میٹھے انار لایا اپنے حاضرین کو تقسیم کیے ایک مجھے بھی دیا میں نے توڑا تو وہ کھٹ تھا میں نے اپنے دل میں کہا کہ اگر کھٹا ہوتا تو اچھا تھا آپ نے فرمایا کہ کھٹ دو میں نے دیر یا آپ نے اُس کو اٹا پٹا اور کچھ دیا میں نے اُس سے کھائے اور فرمایا لویہ تو میٹھا ہے میں نے جو لیکر کھایا تو نہایت شیرین تھا نقل شیخ ابو الحسن علی قریشی کہتے تھے کہ ایک دن آپ باخاٹے جاتے تھے اور میں لوٹا پانی بھرا ہوا آپ کے ساتھ لیے جاتا تھا لوٹا میرے ہاتھ سے گر کر ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا اور وہاں کوئی لوٹا موجود نہ تھا نہ پانی تھا آپ نے بڑھ کر اُس ٹوٹے ٹوٹے کو اٹھا لیا تو وہ صحیح و سالم تھا اور پانی بھی بھرا ہوا تھا نقل شیخ محمد بن مریخی کہتے تھے کہ ایک بار میں نے آپ سے دمشق جانے کی اجازت مانگی آپ نے اجازت دی اور دو سبب دیکر فرمایا کہ ایک سبب میں کھانا دوسرا آتے ہیں ان کے سوا اور کچھ نہ کھانا دیا ہی ہوا کہ ایک تو میرا نوشہ راہ عراق سے دمشق تک ہوا جب میں بھوکا ہوتا تھا تو اُس کا ایک ٹکڑہ کھا لیتا تھا اور پیٹ بھر جاتا تھا کبھی پورا نہ کھا سکا جب پھر دیکھتا تو ویسے کا ویسا ہی پاتا تھا جب دمشق پہنچ لیا تو ایک پورا ہوا پھر دوسرے سے کا پٹتے وقت یہی حال ہوا آپ کی خدمت میں حضرت خضر علیہ السلام بھی آیا کرتے تھے قیلوہ میں آپ بہت رہے اور وہیں تقریباً سترہ سو ستادین میں آپ نے انتقال فرمایا اور وہیں آپ کا مزار ہے آپ کا سن بہت ہوا آپ نبی حضرت امام حسین علیہ السلام کی اولاد میں تھے علما کا سال باس سن پہنچے تھے اور چادر بھی اوڑھتے تھے آپ کے صاحبزادہ

فرماتے تھے کہ جب میرے والد کی وفات کا وقت فریب آیا تو میں نے عرض کیا کہ کچھ وصیت کیجئے
 آپ نے فرمایا کہ تم سے صرف وصیت یہ ہے کہ شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ کی حرمت کا خیال
 رکھو شیخ محمد ابن المدینی نے عرض کیا کہ ان کا حال کچھ بیان فرمائیے آپ نے فرمایا کہ اسے محمد وہ
 اس وقت ریحانہ اسرار اولیا اور مقرب ترین اور محبوب ترین حق دین آپ کے صاحبزادہ فرماتے تھے
 کہ میں آپ کی وفات کے بعد حضرت غوث پاک رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے
 میرے حال پر بہت عنایت و نوازش کی اور اپنا خرقہ مجھے پہنایا یعنی کرتہ و عمامہ و چادر
 نقل حضرت شیخ حسن موصی کہتے تھے کہ میرے والد بیان کرتے تھے کہ میں نے اجلا و مشائخ
 عراق یعنی شیخ ابوسعود مدینی اور شیخ عمر زامادور شیخ ناصح الدین ابن القاضی سے سنا کہ وہ فرماتے
 تھے کہ ایک بار بابائے گھر میں شیخ عبدالقادر اور شیخ بقا بن بطلوا اور شیخ ابوسعید تملوسی اور
 شیخ علی بن سبیتی رضی اللہ عنہم شریف رکھتے تھے حضرت غوث پاک رضی اللہ عنہ نے شیخ علی سے
 فرمایا کہ کچھ کہئے، انھوں نے عرض کیا کہ آپ کے سانسے کیا کون پھر حضرت نے شیخ بقا سے
 فرمایا کہ آپ کچھ کہئے انھوں نے بھی وہی جواب دیا پھر حضرت نے شیخ ابی سعید سے فرمایا کہ آپ
 کچھ کہئے وہ کچھ کہنے لگے اور چپ ہو گئے اور عرض کیا کہ آپ کے ارشاد کی تعمیل میں نے کر دی
 اب اس سے زیادہ کچھ کہنے کی طاقت مجھے نہیں ہے پھر حضرت نے علیم حقائق بیان مسرمانا
 شروع کیے کہ جو حاضرین کو بہت عجیب و غریب معلوم ہوئے پھر آپ کی اجازت سے قوال بلایا گیا
 اُس نے بین اشعار پڑھے جو بھجۃ الاسرار میں مذکور ہیں، لوگوں کا بیان ہے کہ حضرت
 شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ ہوا میں اُڑے اور دور کرنے لگے یہاں تک کہ اُس گھر کے میدان
 سے نکل گئے اس وقت سب لوگ وہاں سے اُٹھ کر آپ کے مدرسہ میں حاضر ہوئے تو حضرت کو
 وہاں موجود پایا رضی اللہ عنہم آمین۔

ذکر حضرت شیخ مطر الباذرانی رضی اللہ عنہ

آپ اجلا و مشائخ عراق اور سادات عارفین سے تھے صاحب کرامات ظاہرہ و حوال فاخرہ
 و افعال خاستہ و مقامات سنید آپ کے مشائخ تاج العارفین ابو اوفی آپ کی بہت تعریف کرتے
 تھے اور کہتے تھے کہ شیخ مطر میرے حال اور مال کے وارث ہیں آپ اُن کے انس و اصحاب اور
 خدام سے تھے آپ کا لقب آپ کے رشتہ سے جبل راسخ رکھا تھا اور فرماتے تھے کہ اسے شیخ مطر

پیری ذات پر شان تصوف اور باذرا اور اسکے نواح کے مریدین محققین کی تربیت تھم ہے
 شیخ احمد ہمدانی کا قول ہے کہ شیخ مطر کی نظر جس گنگا پر پڑی وہ مطیع ہو گیا اور جس سوستے پر
 پڑی وہ بیدار ہو گیا اور جو ہمدانی آپ کی خدمت میں آیا وہ مسلمان ہی ہو کر گیا اور
 جس خشک زمین پر آپ گزرے وہ سرسبز ہو گئی اور جو دعا فرمائی وہ قبول ہو گئی ایک مرتبہ میں
 آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میرے ساتھ پانچ آدمی تھے آپ مرحبا کہہ کر تین بٹل دودھ لائے
 وہ ہم سب نے پیایا تاکہ کہ سیراب ہو گئے پھر سات آدمی اور آئے وہ بھی سیراب ہو گئے
 پھر دس آدمی اور آئے وہ بھی سیراب ہو گئے اور خدا کی قسم دودھ پہلے سے بھی مقدار میں
 زائد رہ گیا آپ کی صحبت سے بہت سے شیوخ عراق مستفید ہوئے جیسے شیخ ابی الکریم اور شیخ
 علاؤی اور شیخ ابی الغرہرکی وغیرہم اور ان شیخ ابوالکریم نے شیخ ابوالوفا کا بھی زہ پیا تھا مگر
 انھوں نے انکو شیخ مطر ہی کے سپرد کیا علاوہ ان کے ایک جماعت کثیر و اہل طریق آپ کی
 شاگرد تھی اور گردہ علی آپ سے انتساب رکھتا تھا اور تمام مشائخ اور اولیاء آپ کی تعظیم کیا کرتے
 تھے اور آپ کی بزرگی کے مقرر تھے آپ بہت ظرافت و ہیل متواضع کریم متادب تھے اکثر آپ پر
 مسکرا غالب رہتا تھا آپ نے اپنے شیخ تاج العارفین کے وقت میں ایک خواب دیکھا تھا
 ایک بڑا درخت ہے باذرا کے قریب اُس کی بہت سی شاخیں ہیں صبح کو آپ نے شیخ
 تاج العارفین کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ خواب عرض کیا انھوں نے فرمایا میں ہی وہ درخت
 ہوں جو شب گزشتہ کو مہنے خواب میں دیکھا تھا تم باذرا جاؤ اور وہیں رہو اور باذرا ایک
 گاؤں کا نام ہے مضافات بحر سے زمین عراق میں وہیں آپ رہے اور وہیں آپ کی وفات
 ہوئی قبل وفات شیخ بقا بن بطی کے کذا فی قلائد الجواہر نقل شیخ عوض بن سلامہ عزاد بغدادی
 مدنی کہتے تھے کہ میرے والد بیان کرتے تھے کہ میں ایک بار باذرا میں گزرا دیکھا تو ٹیڑیاں
 اس کثرت سے آئی تھیں کہ ان آسمان پر ہو گیا تھا اور اسکے آگے ایک شخص ٹیڑی پر سو رہا
 بلند آواز سے پکارتا تھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ جو نعمت ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے
 اور سب ٹیڑیاں اُس کے ساتھ ساتھ تھیں جدھر وہ جاتا تھا اُدھر وہ بھی جاتی تھیں شیخ مطر اپنے حجرہ
 سے نکلے اور پکار کر کہنے لگے کہ اے اللہ کے لشکر بیان سے بیٹ اور جہان سے آیا ہے
 وہیں جاؤ ٹیڑیاں بیٹ گئیں اور وہ شخص ہوا سے مثل عقاب شیخ کے رو رہا آپ نے
 اسے نہیں دیکھا کوئی مہر دھوا اس کے اور میرے لیے سید علیہ وسلم کے جیسے جیسے ہیں ۱۲

پوچھا کہ میرے شہر میں بخیر میری اجازت کے کیوں آئے اُس نے آپ کے بیرون پر گر کر بوسہ
 دیا اور معذرت کر کے خواہش ظاہر کی کہ میرا حال سلب شدہ مجھے پھر مجاہدے آپ نے فرمایا
 جاؤ شخص فوراً دامن اڑ لیا پھر وہ ٹیڑھی جا کے عراق میں گریست ہو گونے پھر برکت
 تاک لکھا یا آپ سے فرمایا کہ اس ٹیڑھی نے چاہا تھا کہ کھیتی اور درختوں کو کٹ کر تباہ کر دے مین نے
 اللہ سے اجازت لیا اسکو واپس کر دیا نفل شیخ ابو ہاشم احمد بن مسعود ہاشمی بغدادی کہتے تھے
 کہ میں نے شیخ ابو احمد حلبی الباقی بن عبد الجبار ہمدانی ہمدانی حرثی سے سنا وہ کہتے تھے کہ شیخ
 سطر بادری اجلاس سے عراق سے تھے مین یک مرتبہ اُن کے پاس حاضر ہوا اُس وقت
 ایک سال اُن کے بیرون سے آکر کئے لگا کہ میرے کھیت مین اس سال سرسبز ہے ابھی آئی مگر
 اس واسطے کہ رات کے چھ بجے جا رہا تھا کہ ہر سال میں سو نکلا کرتے تھے اور مین سرکار دن کا
 عرض درج ہوتا آپ اُس کی زمین پر جا کر بیٹھ گئے اور فرمایا کہ اب انداز کر دو اُس نے پھر اندازہ کیا
 تو مین سو کا زہ کے نفل شیخ ابونہ خلیل بن احمد ہمدانی اسنے والد سے نقل کرتے تھے کہ اگر کوئی
 صبح کے وقت ہذا مین مین نے ایسی تیز خوشبو سونگھی کہ قریب تھا کہ اُس خوشبو سونگھنے کی وجہ سے
 مرنے سے روکیں نکل جائیں پھر مین نے دیکھا کہ ایک بکلی سی کوندھی جسکے نور سے آفتاب روشن
 ہو گیا کسی نے مجھ سے کہا کہ حق تعالیٰ نے اس شب کو شیخ سطر کے قب پر نیکی کی پھر وہ خوشبو
 ہو گئی سن شدہ کے ختم ہو جانے کی سرت مین آپ سانس لینے لگے تو یہ خوشبو انھیں
 سانسوں کی تھی اور وہ چاک انھیں کے اندر حیرت کی تھی یہ حال دیکھ کر مین آپ کی زیارت کو
 گیا دیکھا تو گھاس سو گئی وہ وہ جڑ جڑ بختی وہ ہر پہ اور آپ کے چہرہ مین دو آدمی مین ایک
 اندھا تھا دوسرا بیمار نامہ بنا اور بیمار اپنا بر لیا آپ نے کہا اگر اُسے سٹھے باؤڑا مین دسہے پھر
 اطراف عن تعلقات ساق مین ایک کاؤن ہے اور یہ ذال معجر اور الف تائید محدود سے
 ہے آپ کے ہا ہر اداہ شیخ ابو انیس کرم کا بیان ہے کہ جب میرے والد کا وقت وفات
 قریب ہوا تو مین نے عرض کیا کہ سنئے بتائیے کہ مین آپ کے بعد کس کی افتد کر دین آپ نے فرمایا
 کہ شیخ عبدالقادر ریشی، مدینہ کی اتن اگر تائید یہ خیال ہوا کہ مین آپ غائب مریض کی وجہ سے
 ایسا کہتے ہیں لہذا مین نے پھر پوچھا آپ نے پھر فرمایا کہ سے بیٹے ایک وقت وہ ہوا کہ شیخ عبدالقادر
 ہی افتدا ہو گئے وراور بہت تعریف فرمائی یعنی اللہ عنہ کذا فی حجتہ الامراء
 اسے یہ سب ہے ایک زمان کی طرف حوالہ دین تھا مین ہر

ذکر حضرت شیخ ماجد کر دی رضی اللہ عنہ

آپ اعیان مشائخ عراق اور اہل بصرہ اور مدینہ منورہ اور اہل یثرب سے تھے صاحب کرامات
ظاہرہ و حالات فاخرہ و مقامات جلیلہ و مراتب سامیہ و میزاج حبیبہ قلائد الجواہرین ہے کہ آپ
اصل میں قوسان کے رہنے والے تھے جو منافات عراق میں ایک خبر ہے آپ کی شہرت بہت
ہوئی۔ نقل ایک بار ایک شخص نے غیر موسم حج میں آکر آپ سے عرض کیا کہ میں حج کو جانا ہوں
اور میرا ارادہ ہے کہ بالکل تنہا حج کروں یعنی کسی کو ساتھ نہ لوں اور کچھ زاد و بارہ لوں آپ نے اُسکو
اپنا کوزہ دیا اور فرمایا کہ اس میں پانی ہو جائیگا جب تم وینوکا ارادہ کر دو گے اور یہی دودھ ہو جائیگا
جب تم پیاسے ہو گے اور یہی سستہ ہو جائیگا جب تم بھوکے ہو گے اور تمہارا یہ بڑا سفر ہے
یعنی جبل صہین سے کہ تک چنانچہ جب تک وہ وہاں رہا اور وہاں سے پلٹا تو یہی حال رہا جب وہ
وینوکا قصد کرتا تھا تو خاری پانی اُس سے نکلتا تھا اور جب پینا چاہتا تھا تو میٹھا نکلتا تھا ذرات
کے پانی سے بھی زائد عمدہ اور دودھ اور شہد بھی ہو جاتا تھا دنیا کے دودھ اور شہد سے
کہیں برتر اور جب کھانے کو چاہتا تھا تو اُس سے ستوشکارے ہوئے نکلتے تھے نقل شیخ ابو
محمد عباس بن ابی النجات سلمان آپ کے پوتے تھے کہ میرے والد بیان کرتے تھے کہ
میں ایک روز اپنے والد کے ساتھ خلوت میں تھا اور وہاں کوئی چیز کھانے کی نہ تھی اور
میں پیسے کی کہ ایک بار وہ نکل کر دروازہ پر آکر بیٹھ گئے میں بھی اُن کے ساتھ چلا آتے میں نہیں
آدمی آئے آپ نے مجھ سے کہا کہ اسے سلمان خلوت خانہ میں جا اور کھانا لے آجھ سے یہ ممکن ہوا
کہ میں کہوں کہ وہاں کھانا نہیں ہے میں گیا اور میرے ساتھ دو شخص اور بھی گئے دیکھا تو
وہاں کھانا برتنوں میں بھرا ہوا رکھا ہے میں اُن کو اٹھا لایا سب لوگوں نے کھایا اور ذرا بھی نہیں
چھوڑا پھر پندرہ آدمی اور آئے والد نے پھر مجھ سے فرمایا کہ جا کھانا لے آجھ میں معدن و ذون
شخصوں کے گیا اور کھانا اٹھا لایا اب کی بار اور قسم کا کھانا تھا ان آئے والوں نے سب کھالیا
اور ایک اکڑا بھی نہ بچا پھر تیس آدمی اور آئے آپ نے فرمایا کھانا لاؤ میں اُنچین شخصوں کے
ساتھ پھر گیا اور کھانا اٹھا لایا اگر اب کی مرتبہ کھانا اور یہی قسم کا کھانا پہلی اور دوسری بار کا ایسا
نہ تھا ان سب نے کھایا بعد اس کے والد نے خادموں کی طرف دیکھا تو وہ بیوشش ہو کر زمین
پر گرے اور اپنے اپنے گھر اٹھ گئے اور اسی طرح چھ ہینہ پڑے رہے اُن کے باپ آپ کی

خدمت میں روسے ہوئے دوڑے آئے اور اپنے بیٹوں کا حال بیان کیا اُس وقت مجھ سے
 مخاطب ہو کر ارشاد ہوا کہ اے سلمان جا اور تین دونوں کو سے آمین سنے سب پہلے
 شخص سے جا کر کہا کہ میرے والد تم کو مٹاتے ہیں تو وہ فوراً اٹھ کر آیا اور کہہ گیا کہ یہ تیار ہی
 نہ تھا اور ایسا ہی دوسرے کے ساتھ ہوا میں دونوں کو بیکر آب کی خدمت میں حاضر ہوا
 وہ دونوں دیر تک آپ سے معافی مانگا کیے بعد اسکے میں نے تل و گون سے وہی حال
 پوچھا ایک نے کہا کہ جب میں میری اہل کھانا مایا تھا تو میرے دل میں گزرا تھا کہ یہ جاوے ہے
 دوسرے نے کہا کہ میرے دل میں یہ خطہ آیا تھا کہ یہ کھانا کونی بن لائے ہیں اور دونوں نے
 قسم کھائی کہ اسکو سوا سے خدا کے کوئی نہیں جانتا تھا۔ اسی تمازت سے ہمارے یہ حال ہوا
 اب ہم تو بہ کرنے میں کہ ایسا خطرہ کبھی نہ بنے گا نقل اور آپ کے صاحبزادے دست سے کہ
 ایک دن مجھ سے میرے والد نے فرمایا کہ اے سلمان پہاڑ پر جاؤ ان تین آدمی زمین کے ان کے
 کیونکہ میرے والد بعد سارا م کے کہتے ہیں کہ جو تجارتی خواہش ہو کو تم کو دیا جائے میں نے
 ان سے جا کر کہا ایک نے کہا کہ میں خواہش انار کی سے دوسرے نے کہا کہ میں خواہش
 سیب کی سے تیسرے نے کہا کہ میں خواہش انور کی سے میں نے اگر یہ سب آپ سے
 عرض کر دیا آپ نے مست فرمایا فان درخت کے پاس جاؤ اور وہ درخت میرے پڑوس میں
 خشک لگا ہوا تھا مگر میں دبا کچھ کہ نہ سکا درخت کے پاس چلا گیا دیکھا تو وہ ہر سبز ہے اور اس میں
 انار سیب اور انور گئے ہوئے ہیں اور وہ سب ایسے عمدہ کہ ویسے نہ کبھی دیکھے نہ سنے میں توڑ کر
 ان کو آپ کے پاس لایا آپ نے فرمایا کہ ان کو ان لوگوں کو دے آؤ میں نے جا کر ان کو دے دیا انار اور
 انور واسے نے تو کھا لیا مگر سیب واسے نے کہا کہ یہ میں تم کو دیتا ہوں اور نہیں لیا میرے
 دل میں خیال ہو کہ اس نے کیون نہیں لیا مگر میں نے زبان سے کچھ نہیں کہا میں انہیں کے
 پاس تھا تو ٹھوڑی دیر کے بعد وہ دونوں ہوا میں اُڑ گئے مگر میں نے سوچا تھا وہ زمین
 اُٹھ ہی نہ سکا اُس کے وہ دونوں ساتھی پھر اُس کے پاس آ کر کہنے لگے کہ یہ اسوجہ سے ہے
 کہ تم نے سیب پھیر دیا وہ سب نہایت پریشان آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے اُنس
 شخص سے فرمایا کہ تم نے میری عطیہ چیز کیوں نہیں لی اور اپنے دونوں یاروں کا ساتھ کیوں نہ دیا
 وہ شخص آپ کے قدموں پر گرا اور معذرت کر کے لگا آپ سے فرمایا کچھ مضائقہ نہیں ہے کچھ مجھ سے
 مخاطب ہو کر فرمایا کہ وہ سیب کہاں ہے میں نے پیش کر دیا آپ نے اُس کے چند ٹکڑے

کے ایک ٹکڑا خود کیا اور ایک مجھے دیا اور اسی شخص کو ایک ایک ٹکڑا دیا بعد اس کے
 اس شخص کے دونوں شانوں کے بیچ میں ہاتھ مارا وہ فوراً اپنے ساتھیوں کے ساتھ ہوا میں
 اٹ گیا میں نے آپ سے پوچھا کہ یہ کون لوگ تھے آپ نے فرمایا کہ یہ رجال الغیب تھے سیر کرتے
 پھرتے ہیں اور مجھ سے عہد لیا کہ میری زندگی بھر یہ کسی سے نہ کہنا بعضوں کا قول ہے کہ آپ قبیلہ
 کراو سے تھے جبل حدین میں جو عراق کے تعلقات سے ہے مدۃ العمر رہے اور وہیں وفات
 پائی بعد سنہ پانسوا کسٹھ کے اور آپ کا سن زائد ہوا مزار بھی وہیں دیا رنگاہ خلعت ہے اور قلابہ
 بجواہر میں ہے کہ آپ کی وفات ماہ جمادی الاول سنہ پانسو چوٹھ میں ہے بمعہ الاسرار میں ہے
 کہ ابن الدبیقی کہتے تھے کہ میں نے شیخ ابی یحییٰ سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ شیخ علی المرتضیٰ
 حبیلانی امام اہل زمین اور امام طریقت ہیں اور اس زمانہ کے شیخ الشیوخ اور انہیں کے نور سے
 بل قلوب کے قلوب منور ہونگے اور اہل حقانیت و معارف علوم مواجید میں فیضیاب ہوں گے
 میں نے اُن سے اُسکی وجہ پوچھی کہنے لگے کہ وجہ یہ ہے کہ اُن کا قلب بمنزلہ نور کے ہے اور
 اُسکے مثل کسی قلب کا نور ہے ہی نہیں تو کوئی قلب قلبی حیثیت سے اُن کا مقابلہ نہیں کر سکتا
 اور نہ ٹھہر سکتا ہے اور وہ نور ایسا ہے کہ جو سیر میں قلبی حالت سے کہیں اعلیٰ ہے اُس کے
 سامنے سوا نور کے دوسری چیز ٹھہر نہیں سکتی اور وہ نور نور ہے نور نبوت سے اور اُس کی
 قوت اور بھت کستیفنس ہے اصل نبوی سے اور اُسی سے اُس کا قوام اور قیام ہے۔
 رضی اللہ عنہ و عنہم اجمعین۔

ذکر حضرت شیخ ابوالبرکات صخر بن صخر بن فراموی رضی اللہ عنہ

آپ بلاذغرب میں جبل مشائخ عراق سے تھے اور علماء عارفین صاحب کرامات ظاہرہ و احوال فاخرہ
 و مقامات عالیہ و انفا سس و حانیہ سے آپ کا شمار بھی اُن لوگوں میں تھا جن کو اللہ نے عالم وجود
 میں مالک اسرار کیا اور اُن کی زبان سے ارشاد حکیمہ کھلا اسے اور قدوۃ سالکین و محبت صادقین
 کیا آپ اپنے چچا شیخ ابو الفضائل عدی بن مسافر کی صحبت میں رہے اور اپنے وطن نقار عزیقہ
 قریہ بیت فار کی سکونت ترک کر کے جبل ہیکارین آکر رہے اور بعد اُن کی وفات کے نائش میں
 اُن کے خلیفہ و قائم مقام ہوئے بہت سے مشائخ مشرق سے آپ نے ملاقات کی ریاست تندرہ
 اور تربیت مریدین آپ ہی کی ذات پر جبل ہیکار اور اسکے نواح میں ختم تھی بہت سے صلحا آپ کی

صحبت سے مستفید ہوئے اور ان سب میں زاید آپ کے صاحبزادہ شیخ عری تھے آپ
 کریم الشامل ظریف المعانی صاحب عورت و سیرت تھے اور محب اہل دین و مکرم اہل علم اور
 دانشور اہل عقل و شدید التواضع لقل شیخ ابوالفتح نصر بن رضوان بن مروان دارق کہتے تھے
 کہ میں فصل غریب میں ایک روز آپ کے ساتھ آپ کے حجرہ سے نکل کر ہاڑ کی نلک چلا
 اور آپ کے ساتھ ایک گروہ فراق کا بھی تھا اُس میں سے ایک نے کہا کہ ہم لکھن درمیان
 کھانا چاہتے ہیں ہوزوہ کہ نہیں چکے تھے کہ جنگل کے تمام درختوں میں انار پیدا ہو گئے آپ نے
 فرمایا کہ جتنے چاہو لے لو لوگوں نے بہت سے انار توڑے اور درخت مختلف تھے یعنی کوئی
 درخت سیب کا تھا اور کوئی کشمش کا گاپھل سب میں انار کے تھے اور ایک ہی درخت
 کے انار ترشش اور شیرین دونوں تھے سب نے آسودہ ہو کر کھائے پھر تھوڑی دیر کے بعد
 جب وہاں سے چلے تو آپ وہاں موجود نہ تھے نہ اُس وقت اُن درختوں پر کہیں انار کا پتہ تھا
 نقل شیخ نصر بن علی عیدی شیبانی ہکاری کہتے تھے کہ میں ایک دن ہواسے شہر مدین
 ہاڑ کے کنارہ جاتا تھا کہ ایک بار ہاڑ کو جنبش ہوئی اور ہوا بہت زور سے چل رہی تھی میں ہاڑ
 کے اوپر سے گرا تو آپ ہاڑ کے مقابل بیٹے تھے آپ نے اپنے ہاتھ سے ہاڑ کی طرف
 اشارہ کیا وہ ٹھہر گیا اور میں ہوا میں لٹکا رہا کچھ ٹھکودا ہئے! میں جنبش ہی نہ ہونی معلوم
 ہوتا تھا کہ کوئی اٹھکورو کے ہے پھر آپ نے ہوا کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ اے ہوا ان کو
 ہاڑ پر چڑھا لے جا وہ ٹھکرو کو آہستہ آہستہ چڑھا لے چلی ہاٹنا کہ پھر سطح ہاڑ پر پہنچ گیا
 نقل شیخ ابوالفضل معالی بن بہان تمیمی موصی کہتے تھے کہ میں آپ کے ساتھ سات برس تک رہا
 اور کھانے کے بعد ہاتھ دھو لیا کرتا تھا ایک بار آپ نے پوچھا کیا چاہتے ہو میں نے عرض
 کیا کہ قرآن شریف آسانی سے یاد ہو جائے آپ نے فرمایا کہ امدقم براس کا حفظ آسان کر دے
 اور سکی تدوت اور دین تماری مدد کرے آپ کے ارشاد کی برکت ایسی ہوئی کہ امد سے بچہ
 ہسکو آسان کر دیا ایسا کہ آٹھ مہینہ میں میں نے قرآن یاد کر لیا پہلے یہ تھا کہ ایک آیت میں دین
 تک ملتا کرتا تھا اور یاد میں جوتی تھی نقل آپ کے صاحبزادہ شیخ ابوالفتح عری کہتے تھے کہ
 ایک بار میرے والد نے ایک شخص کی نماز دیکھا اور اسی حال میں دونوں ہاتھوں سے
 نقل عبث بعد نماز کرتے ہوئے پایا آپ نے ش کیا اُس نے نہ مانا بلکہ اور زیادہ کہنے لگا
 اسے غیب پڑا نہ یہ جو ایک گاؤں کا نام ہے قریب دمشق کے ۱۲ میل

اپنی غمگین فرمایا کہ نقل جثہ میری کیا ورنہ اللہ تیرے ہاتھوں کو روک دے گا اُسی وقت اُسکے ہاتھ روک گئے
 بعد چند دنوں کے وہ آپ کے پاس روتا چلاتا آیا آپ نے فرمایا کہ تو اچھا ہنویگا مجھ کو تیرے
 اوپر خدائے لیے عہدہ آیا تھا اُس کا تیرا لگ گیا چنانچہ سی حال میں وہ مر گیا آپ جبل بکاکے
 قریب مقام لالش میں رہتے تھے اور وہیں مسن ہو کر انتہاں فرمایا اور اپنے چچا شیخ عدی بن سافر
 کے مزار کے قریب دفن ہوئے آپ کا مزار زیارت گاہ خلائق ہے بھجنے والا سلازمین ہے کہ آپ
 اصل میں قریہ بیت نادر کے رہنے والے تھے جو ایک گاؤں مشہور ہے دامن جبل لبنان میں
 جبلبک کے قریب اور لالش میں ہے جو جبل بک کے مضافات سے ہے اور وہیں پڑی عمر باکر
 انتقال کیا۔ نقل شیخ ابی العشاء آپ کے خادم بیان کرتے تھے کہ میں نے آپ کو فرماتے سنا کہ حضرت
 شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ نے اپنے وقت کے ہر ولی سے عہد لے لیا ہے کہ وہ کسی ظاہری
 و باطنی میں ہلاکتی اجابت کے تصرف نہ کرے اور آپ کا شمار ان لوگوں میں ہے جو حکم خدا
 جالس قدس میں منکمل ہوتے تھے اور بعد وفات کے بھی دنیا میں ویسے ہی تصرف رہیں گے
 جیسا کہ حیات میں تھے۔ رضی اللہ عنہ و عنہم اجمعین

ذکر حضرت شیخ ابوالمقابر عدی بن ابی البرکات صخر بن صخر بن مسافر اموی

شامی الاصل و المکاری المولد و الدار رضی اللہ عنہ

آپ مشائخ معتبرین عراق سے تھے جامع کرامات و حالات و صاحب مقامات جلیلہ و انفا س
 روحانیہ و کشف جلی و نسخ سنی مراتب تکمیل و تصرف احکام و ولایت میں آپ کا قدم باریع تھا
 اور آپ کا شمار بھی ان لوگوں میں تھا جنکو اللہ تعالیٰ نے تصرف فی الوجود کیا تھا اور ان کی زبان
 سے ارشادات حکمت آمیز صادر کرے آپ نے اپنے والد کی صحبت اٹھائی اور انھیں سے
 علوم اخذ کیے اور بہت سے مشائخ عراق سے ملاقات کی اپنے وقت میں آپ تربیت مریدین میں
 بے مثل تھے جبل بکاریہ اور اُسکے نواح میں اور آپ کی صحبت سے بہت سے لوگ کامل ہو کر
 نکلے آپ کریم ظریف صاحب صورت و سیرت و حیا و عبادت اہل دین و اہل علم تھے اور بہت دانش مند
 شدید التواضع تمام علما و مشائخ آپ کی تعظیم اور احترام پر متفق تھے اور آپ کو شہرت بھی بہت
 سنی و سنی بزرگاریہ جو ایک قبیلہ کا نام ہے اگر اس سے اور بڑھتے ہیں کہ ایک ٹھکانہ نام ہے شام میں ۱۲

حاصل ہوئی آپ کی تاریخ ولادت اور وفات معلوم نہیں ہوئی۔ کذا فی قلائد الجواہر

ذکر حضرت شیخ جاگیر دی رضى الله عنه

آپ اعیان مشائخ اور اکابر برہ خاد مقربین و ائمہ محققین سے تھے صاحب نسخہ طالع و کشف لامع
 و بصیرت خارقہ و سریرۃ مشرفہ و کرامات باہرہ و احوال فاخرہ و مقامات جلیلہ و مناقب نفیسہ و
 معارف سینہ و منازل رفیعہ آپ کا شمار اُن لوگوں میں تھا جنکو اللہ نے متصرف فی الوجود کیا تھا
 اور آپ کے ہاتھ سے عجائب و غرائب ظاہر کرائے اور غیبی امور اور ارشادات حکمت آمیز زبان
 سے اُملوائے حضرت شیخ حاج العارفین آپ کی بہت تعریف کرتے تھے اور انھوں نے اپنا
 طاقیہ شیخ علی بن سہتی کو دیا کہ تم اسکو لیجا کر میری طرف سے نیا بتہ اُن کے سر پر رکھ دو اور
 ان کو خود اپنے پاس آنے کی تکلیف نہیں دی اور فرمایا کہ میں نے اللہ سے دعا کی تھی کہ
 جاگیر میرے مرید ہوں تو اُس نے اُن کو مجھے بخش دیا شیخ عراقی کہا کرتے تھے کہ شیخ جاگیر اپنے
 نفس سے ایسے شامعہ ہوئے جیسے سانپ اپنی کچل چوڑتا ہے آپ کہا کرتے تھے کہ میں نے
 کسی مرید کو نہیں کیا بدنام کہ اُس کا نام لوٹ غفور دین اپنے مریدوں کے گروہ میں لکھا نہیں دیکھ لیا
 اور فرماتے تھے کہ مجھے ایک نیز تیار دی گئی ہے جس کا ایک کنارہ مشرق میں ہے اور دوسرا
 مغرب میں اگر اُس سے ہواڑوں کی طرف اشارہ کروں تو وہ بھی اُڑ جائیں زمرہ تصوفین میں آپ کی
 شان بہت اعلیٰ تھی آپ کے شہر اور اسکے نواح کے لوگ آپ سے بہت منتفع ہوتے تھے اور
 بہت سے بھلائی آپ کی طرف انتساب رکھتے تھے اور تمام مشائخ آپ کی عظمت اور بزرگی کے
 مقرر تھے آپ ظریف الشائل کامل الادب شریف الصفات اھل المعانی شیخ کامل آداب شریعت
 و مافیل قانون عبودیت تھے آپ کا کام برطرز محققین بہت عالی ہوتا تھا۔ نقل شیخ نساج
 ابو تمیم بن حمید بن ساری کہتے تھے کہ آپ کا نفقہ غیب سے تھا ایک دن میں آپ کی خدمت
 میں حاضر تھا پتہ گامین اُدھر سے میرے چرواہوں کے نکلیں آپ نے ایک گھاسے کی طرف
 اشارہ کر کے فرمایا کہ ایسے پیٹ میں بچہ سُرخ رنگ کا ہے فلان دن فلاں مہینہ میں پیدا ہوگا
 اور اس نے اس بچہ کو میرے نذر کیا ہے فلان دن وہ ذبح ہوگا اور فلان فلان کھائے گا
 پھر دوسرے کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ اس کے پیٹ میں بچیا ہے اس طرح اور اس قطع کی

نہ منسوب ہے ایک گاؤں کی طرف جو فواج مدینہ میں ہے۔ مرقی المار

فلان روز اور فلان مہینہ میں پیدا ہوگی یہ بھی میرے ہند کی گئی ہے فلان فقیر اسکو ذبح
 کرے گا اور فلان فلان اسے کھائے گا اور ایک سرخ کن بھی اسے کھائیگا راوی کہتے
 تھے کہ حدیث میں آیا کہ آپ نے فرمایا وہی یہ حال دیکھنے میں آیا کہ ایک شخص کتا جرد میں
 آیا اور ایک لوتھڑا گوشت کا لیکر چلا گیا نخل ایک دن اپنے بیان ایک مسافر نے آکر لیا کہ یا
 حسرت میری خواہش ہے کہ آپ شے ہرن کا گوشت کھائے وہ یہ کہہ اٹھا کہ ایک ہرن آپ کے
 سامنے آکر کھڑا ہو گیا آپ نے فرمایا کہ اس کو اس مسافر کے پیچے ذبح کر دو وہ ذبح ہوا اور پکا
 اور اُس نے کھایا سات برس میں آپ کی خدمت میں رہا کر میں نے سوا اُس ہرن کے
 کوئی اور ہرن کبھی جرد کے قریب آئے نہیں دیکھا آپ عراق کے ایک جنگل میں جو مسترب
 اسیطۃ الرماح کے ہے اور سامرہ سے ایک دن کی راہ پر ہے تھاکہ آپ کر دی تھے اور
 وہیں سن ہو کر انتقال فرمایا اور دفن ہوئے مزار آپ کا زیارت گاہ قرار ہے لوگوں کو وہیں ایک
 ٹھکانہ آباد کیا ہے بغرض طلب برکت کے کدانی قلائد البواہر و عجیۃ الاسرار نقل ہجۃ الا
 میں ہے کہ شیخ عارف عزیز آپ کے صاحبزادہ کہتے تھے کہ ایک تاجر واسطاکا رہنے والا میرے
 والد کی خدمت میں آیا اُسکو آپ سے نہایت عقیدت تھی آپ سے اُس نے اجازت مانگی کہ
 میں تجارت کے لیے بحر ہند کی طرف جانا چاہتا ہوں آپ نے اجازت دی اور جب اُسکو خدمت
 کیا تو فرمایا کہ جسوقت تم کو ایسی سختی پیش آئے کہ جو تمہارے دفعہ کے دفعہ تو میرا نام لیکر پکارنا
 چتا پختہ وہ بنا گیا چھ مہینہ کے بعد ایک روز اُس نے دفعہ آپ کو آواز دی اُسوقت ہم سب
 آپ کی خدمت میں حاضر تھے آپ نے دونوں ہاتھ اپنے دے مارے اور فرمایا سبحان اللہ
 سبحنا هذا والہ والہ مقررین بعد اُسکے چند قدم داہنے بائیں چلے اور آکر بیٹھ گئے سب نے
 اس کا سبب پوچھا آپ نے فرمایا کہ وہ تاجر واسطی قریب تھا کہ ڈوب جاتا مگر اندر سے بچا لیا میں نے
 وہ تار کچا د رکھی سات مہینہ کے بعد وہ تاجر آکر آپ کا قدم بوس ہو اور کہنے لگا کہ یا حضرت
 اگر آپ اُس دن نہ ہوتے تو میں مر ہی جاتا آپ پہننے لگے تھوڑی دیر بعد وہ آپ سے رخصت
 ہوا تو ہم نے علیحدہ باکرا اُس سے حال پوچھا اُس نے بیان کیا کہ میں ایک قمر دریا میں جو چین کے
 اطراف میں تھا ڈوبتا تھا اور مجھکو اور سارے کشتی والوں کو یقین ہو گیا تھا کہ اب اس سے
 بچنا محال ہے پھر فلان دن فلان تار کچا کہ جو میں نے یاد رکھی تھی ایک ہوا شمال سے چلی اور

اسے پاک ہے وہ جس سے میں دیا باری یہ اور ہم نے اس کے مقابل ہونے واسطے ۱۲

اور یازن موہین اٹھنے لگیں اور عظیم تادم ہوا اور یقین ہو گیا کہ اب سب دوسرے اور پانی لیتی
 یازن بھرا اُس وقت شے آپ کا ارشاد یاد آیا میں فوراً کھڑا ہو کر عراق کی جانب بھاگنے لگا کہ اب
 شیخ باگیر ہماری خبر لیجئے میں یہ کہہ ہی رہا تھا کہ کیا دیکھتے ہوں کہ اب کشتی میں کھڑے اور اپنی
 آستین سے شعل کی طاف اشارہ کر رہے ہیں اس اثنا میں ہر گز گئی اور آپ سے کشتی سے
 اُکو کر دیا میں دونوں ہاتھ سے مارے اور فرمایا سبحان الذی یصلح لنا هذا وما کنا له مقربین
 اور پانی پر چند قدم داسے بائیں چلے دیا کا اضطراب اور تادم سب جاتا رہا پھر آپ سے جنوب
 کی طاف اسٹہ کیا تو باد موافق پل اور اس نے ہر سب کو وہاں سے بکھل کر سیدھے رستہ
 پر لگا دیا پھر آپ پانی پر چل کر کچھ دیر میں غائب ہو گئے اللہ نے آپ کی برکت سے ہر کوشش
 بلا سب نجات دیر میں تب میں نے کہا کہ آپ تو اس سوز میں تھے کہ میں ہماری نگاہوں سے
 غائب بھی نہ ہوں اور ہم سب سو وقت آپ کی خدمت میں حاضر تھے تاجر نے قسم کھالی
 کہ نہیں آپ وہاں ہمارے ساتھ تھے اگر آپ نہ ہوتے تو ہم بھی اس بلا سے نجات نہیں
 پاسکتے تھے نقل شیخ سعد مارٹل کہتے تھے کہ میں آپ کی خدمت میں ایک بار نہ ہوا تو آپ
 اور شیخ علی بن دینس رضی اللہ عنہما دونوں بیٹھے بزرگان دین کا ذکر کر رہے تھے اور جو فوائد
 اُن کی صحبت سے آپ کو وہاں کون مل ہوئے تھے وہ بھی ذکر کرتے تھے آپ نے فرمایا کہ
 شیخ تاج العارفین ابوالولہا کے بعد کوئی شخص نافذ التضرع و قوی التکلیف و عالی مقام حضرت
 سید عبدالقادر رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر نہیں ہو پھر ان سے قطبیت منتقل ہو کر شیخ علی بن سیدی کوئی
 اور حضرت سید عبدالقادر رضی اللہ عنہ نے مقام قطبیت میں بہت بڑا مرتبہ پایا تا میری را
 میں اور کسی نے نہیں پایا اللہ اسکے میں ایک موقع پر شیخ علی بن دینس کے پاس گیا تو میں نے
 اُن سے شیخ باگیر کا وہ قول ذکر کر کے پوچھا انھوں نے فرمایا کہ شیخ جالیر نے اپنا دیکھا کھا یا وہ جو اللہ نے
 بخشے تمایا اور وہ بہت عادل اور سپند میرے شخص اپنے کل اقوال و افعال میں میں رضی اللہ عنہ

ذکر حضرت شیخ سوید بخاری رضی اللہ عنہ

آپ عیان مشائخ مشرق اور صدو و عارفین اور اکابر محققین سنت تھے صاحب کتابات قلیلہ
 و کثیرہ نسوب ہر سخاوت باکسر ایک شہ کا نام ہے جو میں روز کے راستہ پر ہے مسئلہ است ایک کھلون کا نام
 ہے مصر میں ۱۲ مئی ۱۰۰۰

و احوالی قاضی و مقامات سنیہ و افعال خارقہ و اشارات علیہ و بمعجزہ مرتب قرب میں آپ بہت
 عالی مرتبہ تھے آپ کا شمار بھی ان لوگوں میں تھا جنکو اللہ تعالیٰ نے تصرف فی الوجود و العالم
 اور حالات پر قادر اور احکام تصرف کا مالک کیا تھا اہل نہایات کی مشکل بھی آپ سے حل ہوئی
 تھیں اور امور غیبیہ اور فنون عجیبہ سکیمہ پر آپ مطلع تھے اور تمام قلوب میں آپ کی قبولیت نامہ و
 وہیبت و افروحا حاصل تھی اور آپ امام سائیکین اور جامع علوم بشریہ و حقیقت تھے ریاست
 تصوف علما و علماء و تہذیب و زہاد و جلالہ آپ کی ذات پر ختم تھی اور اس وقت میں سب ازاد اس کے
 نواح میں تربیت مریدین صادقین میں آپ سے بڑے کر کوئی نہ تھا آپ کی محبت سے بہت سے
 اکابر مثل شیخ حسن معری اور شیخ عثمان بن عاشور بخاری وغیرہ مستفید ہوئے اور آپ کی ارادت
 کے قائل ایک جماعت مسلما تھی اور بہت سے علماء بھی انتساب رکھتے تھے نام علماء و مشائخ کی تعظیم
 و جمیل پرتفت تھے۔ حضرت شیخ محمد الدین عبدالقادر رسی السمرعہ بھی آپ کی تعریف بہت فرماتے
 تھے و دراز سے لوگ آپ کی زیارت کو آتے تھے آپ ظریف جمیل کامل و متادب غاشع
 شریف الاخلاق و محمود الصفات تھے آپ کے ارشادات علوم حقائق میں بہت اعلیٰ ہوئے تھے
 فرماتے تھے کہ علم کی چند قسمیں ہیں علم من اللہ اور علم مع اللہ اور علم باللہ اور علم ہر اور علم باطن
 اور علم حکم علم من اللہ سے مراد امر و نہی و احکام و حدود کا جاننا اور علم مع اللہ سے مراد علم خوں و بیا
 اور محبت اور حقوق کا جاننا اور علم باللہ سے مراد صفات حق کا علم اور علم ظاہر سے مراد علم طریق اور علم
 باطن سے مراد علم منزل اور علم حکم سے مراد علم شرع ہے اور جو ظاہر کہ باطن سے درست نہ ہو وہ
 باطل و مقل کی پہل سکوت ہے اور باطن اس کا کتمان اسرار اور ظاہر اس کا اتباع سنت اور
 جو اپنے علم کے حجاب میں چھپا ہو وہ اپنے عیبوں کو نہیں دیکھ پاتا اور جب ہوا دوسرے کا غلبہ
 ہوتا ہے تو عقل چپ جاتی ہے اور مقامات عارفین سات اصول پر ہیں ایک قصد الی اللہ سے
 دوسرے اعتصام باللہ امر میں اور اسی پر قائم ہو جانا اور خیر و خواہی بندگان حق کی ظاہر و باطن
 میں کرنا اور اسرار کہی مخفی رکھنا اور علم کے ساتھ خیال پر ثابت رہنا صبر سے اور آہ کریمہ
 لا الہ الا اللہ الملک الحق المبین کا ذکر کرنا تو جب غارت ان حالوں کو قطع کرنا ہے اور اپنے
 افعال کی رویت سے آگے بڑھنا ہے تو اللہ تعالیٰ قصد الی اللہ بالسر میں اس کے واسطے
 دروازہ نفس کا کھول دیتا ہے جسکی علامت یہ ہے کہ قلب کو انوار تجلی سے بہرہ و نفس استراحت
 سے نہیں کوئی مہر ہے سوائے کے جو بادشاہ ٹھیک کھلے ہو ہے ۱۲

علوم ہوتی ہیں اور چراغ اُنس کے مشکوٰۃ کشف میں روشن ہو جاتا ہے اور یہ حالت نفس کی
 حضرت شہود میں ہوتی ہے جب کہ ارجح معارف احوال میں غالب و راسخ اور مدبر و راجح روح القدس
 میں مستغرق ہو جاتے ہیں کیونکہ وہاں جہتیں کوئی باقی نہیں رہتی دین اور علم متحد ہو جاتا ہے اور
 رسوم و عادات میں اور یہی عارف کا سب سے اول بلوسس ہوتا ہے اور راجح نفس
 تجلی روحانی وہ چیز ہے کہ جس کا نور شہود نور وجود کو نہیں مٹاتا اور نہ نور وجود حقیقت شہود کے
 حاجب ہوتی اور قصہ الی اللہ بشر کی حقیقت ظہور حقیقت کا صفات صفات ہوتا ہے حجاب علم
 میں سے اس کے الہ تعالیٰ عارف پر اس حالت میں دروازہ معائنہ کھول دیتا ہے جس کی
 علامت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اُس کی چشم بصیرت کے تین حصہ کر دیتا ہے جس میں ایک سے وہ
 انوار معرفت اور دوسرے سے انوار امتحان اور تیسرے سے انوار عرفان اور اک کر سب
 جیسے کہ آنکھیں تین ہوتی ہیں ایک بعد دوسری بسیرۃ اور تیسری روح کی توبہ کی آنکھ محسوسات کا
 اور اک کرتی ہے اور بصیرت معنویات کا اور دوسری مکتوبات کا پھر اللہ تعالیٰ عارف کے واسطے اس
 حالت جلوسس میں دروازہ استغراق بحالت میں غریب کھولتا ہے جس کے پانچ رکن ہیں
 ایک فن قرب میں شاہدہ میں دوسرے اشکال علم بحر میں تیسرے استہلاک فانی چیزوں کا
 سحر ازل میں چوتھے استغراق و بعد فانی ستم میں پانچویں فنا میں ہستی خالی اور میں تو فنا، قرب
 غیب شاہدہ میں رسلین کے لیے یہ سب کہ ان کو اس سے دلچسپی ہو اور مقربین کے لیے عنایات
 انوار اور ان کے علم کا مکمل ہونا بحر میں اور یہی مدققین کے واسطے رویت ہے اور برہان
 واسطے شاہدہ کیونکہ رویت رات کے لیے ہے اور شاہدہ انوار صفات کے لیے اور استہلاک فنا

سلسلہ معرفت کے معنی لغت میں جامعہ اور پیمانہ کے ہیں اور مطلق حضرت صوفیہ میں اس سے زیادہ معانی حاصل ہوتے ہیں
 اس طرح پر کہ اپنی کل معاملات و حالات میں حق کے ساتھ سچا اور عارفانہ اور باطنی اُنسی کی طرف متوجہ اور تہذیب و معانی و عادات
 مذہب سے ایک وحدت ہے توحید و نہایت سے انصاف ہوگی اسی قدر حق کی معرفت حاصل ہوگی جس حالت میں جو رویت
 معلوم ہوگی وہ نور معرفت کے جائزے ۱۲ مسئلہ ۱۲ دن کے لئے عمل میں بچا ہے کہ ہیں بلکہ زیادہ اس کو مستعمل
 حق کی معرفت پر تہذیب اور وہ اس طرح پر ممکن ہے کہ حق کی وحدانیت کی معرفت اس کے اسرار و صفات کے وسیع سے حاصل
 کرے کیونکہ ذات کی معرفت میں حیث الہیت ممکن نہیں اس حالت میں جو نورایت علوم ہوگی وہ انوار و صفات کے جائزے
 نو دن و نوبت میں گویا علم و حق کا فرق ہے ۲ مسئلہ معنویات میں معنی لغت میں اس کے تین حصے ہیں اور اس طرح میں اس
 چہرہ کو کہتے ہیں کہ جو کسی چیز سے قصد کی جائے یا دردی حالت تو معنویات سے وہ امور وادب ہو گئے جو تصور و برہان میں اور کئے
 ہیں نہ آدمین ۳ مسئلہ مکتوبات جمع مکتوبات کے لئے لغت میں پوشیدہ چیز کے ہیں اور مطلق میں دو سو رویت ہوتے ہیں
 کہ جو غایب میں موجود ہوں لیکن ظاہر ہوں اور ان کا اور کتب کشف کے نو ۱۲ مسئلہ

بجز ازل میں سرزمین کے واسطے مفقود ہے اور مقررین کے لیے طریقاً اور مستغراق وجود علی
 میں صدیقین کے لیے آخری توحید ہے اور برابر کے واسطے تحقیق تجرباً اور فنا ہے حتیٰ تجلی ابدین
 شہدا کے لیے باعث حیات قرب اور استقامت رزق ہے اور صلحا کے واسطے نسیم روح تو قرب
 کی بنا عین شاہدہ میں عقل ہوتی ہے اور بوجہ علم کے بکریچ میں مضحک ہو جانے کے وہ روح ہوتی
 ہے اور بوجہ دریا سے ازل میں فنا ہو جانے کے دوسرے ہو جاتی ہے اور بوجہ وجود کے استغراق
 کے نلی قدیم میں وہ ذرہ ہو جاتی ہے اور بوجہ فنا کے ہستی کے تجلی ابدین ذات کالمتہ الوجود ہو جاتی
 ہے تو عقل سے ایمان ثابت ہوتا ہے اور رزق سے خطاب اور سر سے فہم امر اور ذر سے فہم حکم اور
 ذات سے حرکت رافع ہوتی ہے اور حرکت ظاہر الحکم ہے اور حکم ظاہر الامر ظاہر الخطاب اور خطاب
 مابہر الامان اور ایمان ظاہر الصفات اور صفات ظاہر الذات تو ایمان بصیرت عقل ہے اور سر
 بصیرت روح اور امر بصیرت حکم اور حکم بصیرت حرکت اور یہی حقیقتا وہ چیز ہے جو عارث منشی کو درجہ نصرت
 میں کشوت ہوتی ہے نقل شیخ ابوالفرج حسن لمغزی بیان کرتے تھے کہ ایک شخص اس اشراں
 ابن سجاد سے بزرگوں کو بلایا وجہ بڑا بھلا کہا کرتا تھا وہ بیچارہ ہوا جب مرے لگا تو اور باتیں تو کرتا تھا
 لیکن کلمہ نہیں پڑھتا تھا جب اُس سے کہا جاتا کہ لا الہ الا اللہ کہہ دو وہ کہتا کہ مجھے اسکی اجازت
 نہیں ہے سب لوگ پریشان ہو کر آپ کی خدمت میں دوڑے آئے آپ تشریف لے گئے
 اور اُسکے سر ہانے دیر تک سر جھکائے رہے پھر اُس سے فرمایا کہ کہ لا الہ الا اللہ اُس نے
 کئی بار آواز کلمہ پڑھا آپ نے فرمایا کہ چونکہ سلت صراح کو یہ بڑا کہا کرتا تھا اُس کا یہ عذاب تھا
 جب میں نے اسکی شفاعت کی تو مجھ سے کہا گیا کہ تمھاری شفاعت قبول کی جاتی ہے اگر میرے
 اولیاء رضی ہوں تب میں نے حضرت قدس قرب میں جا کر حضرت معروٹ کرخی اور سری سقلی
 اور بنید و شبلی اور ابی بزرید وغیرہم سے ملکر کہا جب اُن سب نے معاف کیا تب اُس نے کلمہ شہاد
 پڑھا میرا اُس شخص سے پوچھا گیا کہ تم کلمہ پہلے کیوں نہیں پڑھتے تھے اُس نے کہا کہ میرا
 حال یہ تھا کہ جب میں کلمہ شہادت پڑھنا چاہتا تھا تو میرے منہ پر کوئی کالی سی چیز آ پڑتی تھی
 اور اُس کا بوجھ میری زبان پر ایسا ہوتا تھا جس سے میری زبان نہیں چلتی تھی اور وہ چیز مجھے
 کہتی تھی کہ میں تیرا اعتراض ہوں اولیاء اللہ پر بعد اسکے ایک روشنی آئی کہ جس نے اُس

سلسلہ انفرادی نام ایک شہ کا ہے میان کے قریب اور تل باغیچہ کے سنے ٹیڈ کے ہیں تو اس لفظ مرکب سے یہ

منی ہوئے کہ مغر کے ٹیڈ پر کے رہنے والے ۲۷ منشی العرب

سیاہی کو ہٹا کر کہا کہ میں اللہ کی صفت رضا ہوں لیجہ اولیاء اللہ کے بندے سے راضی ہونے
 سے میں آئی ہوں چہرہ میں نے دیکھا کہ نور کے بونڈے آسمان و زمین سے آتے ہیں ایسا کہ
 ان سے آسمان و زمین کا وہ مینائی حشر بھر گیا ہے اور اس میں سب ارا نظر آئے کہ جہت سے
 متوجہ قدموں میں بادرب الملائکہ والروح پھر وہ شخص بلکہ ہی پڑھا کیا یہاں تک کہ انتقال کر گیا
 نقل شیخ ابو عمرو عثمان بن ماثور سخی رمی کہتے تھے کہ ایک بار میں آپ کے ساتھ سب کے ایک
 راستہ پر گزرا آپ نے دیکھا کہ ایک مرد ایک عورت کی طرف بہنگاہ ہر ایک رہا ہے آپ نے
 اسکو منع کیا وہ باز نہ آیا آپ نے فرمایا کہ یا اللہ اسکی مینائی سے وہ فی الفور اذیت ہو گیا پھر
 سات دن تک جدا آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنی آنکھوں کی شہادت کرنے لگا اور توبہ
 کرنے کا اقرار کیا اور بہت گراؤ آیا آپ نے آپ سے ہاتھ اٹھا کر کہا کہ یا اللہ اسکی مینائی بسکو پیر
 فی الفور اسکی مینائی ہو گئی لیکن جب حرم کی طرف دیکھتا تھا تو اسکو نظر نہیں آتا تھا پھر جب وہ
 دھر سے نکلا پھر مینا تھا تو مینائی ہو جاتی تھی نقل ایک دن آپ نجد میں تھے کہ ایک نہر
 نماز پڑھنے کی غرض سے آیا اور رست قبلہ سے بہک گیا آپ نے دعا کی کہ یا اللہ اسکو مینا کر دے وہ
 مسجد سے جو اپنے ترائی کی آنکھوں میں روشنی تھی میں برس تک وہ زندہ رہا اور اسکی مینائی تمام
 رہی۔ نقل شیخ تاج الدین ابو الحسن ملی بن احمد قاضی نقی نے مولیٰ میں بیان کیا کہ میں نے
 شیخ عارف صاحب الدیوات ابو عبد اللہ بن ناقل مقدونی متب بردن است سنجار میں سنا کہ
 وہ کہتے تھے کہ ایک شخص کی ہک کٹ گئی آپ کو اس پر زور سن آیا آپ نے وہ کڑا تک کا اپنے
 باغ سے بسوہد ارجمین الرجم کہہ کر تھپا اسکی ہک اپنی جلی جیتے تھی یہی بیان کرتے
 تھے کہ ایک مرتبہ آپ سیٹ جاتے تھے ایک کوری کو دیکھا جسکے بدن سے کیرے گرتے اور خون
 اور پیپ بہتا تھا اور اللہ اسکے مدین سے عاجز ہو گئے تھے کہ کوئی برس سے اس کا یہی
 حال تھا آپ نے فرمایا کہ یہ مدتوں نہ مینا ہے اسکی تکلیف سے تو اسکو معاف کر دے وہ اسیکو
 اچھا ہو گیا نقل شیخ ابو شامہ بن عبد الحمید باری رمی کہتے تھے کہ ایک مرتبہ میں آپ کے ساتھ
 حج کو گیا جب بعض جنگوں میں چوچا نو پانی تھم ہو گیا اور پیاس نے اسے دم نہن کیا آپ
 راستہ سے ایک طرف کو چلا گئے اور جب کروڑ میں نماز پڑھیں آپ کے پاس ایک برتن بھی
 سے بہت پائیزہ اور پاک سے پیرا دھکا دیا کہ وہ پیرا دھکا دے سنو ہا اور وہ بھی سے نہ سکتا باشمیک
 جگر کا، بہت شام میں ۱۲ شمس لارہ

آپ نے اپنا ہاتھ ایک سخت پتھر پر دس بار جس سے نہایت عمدہ میٹھے پانی کا چشمہ نکال دینے
 خوب سیر ہو کر پیا پھر آپ نے ایک پلو لیکر پلا یا وہ جب پیا تو سوتو گھلے ہوئے معلوم ہوئے
 پھر دوسرا چاولیا اور پیا بعد اسکے اُس پتھر پر ہاتھ پھیرا تو وہ جیسا تھا ویسا ہو گیا کہین امین
 تری کا نام بھی نہ تھا اور پھر کھجکوسات روز تک بھوک پیاس ہی نہیں معلوم ہوئی نقل
 شیخ الی الحسن علی زنجانی کہتے تھے کہ آپ کے یاروں میں ایک شخص شیخ فرج بن عبداللہ حسنی نام تھا
 جو بڑا صاحب حال تھا ایک مرتبہ اسپر تجلیات عظمت سے ایک تجلی وارد ہوئی جس سے اُس کا
 جسم مثل بستہ پانی کے ہو گیا آپ سے اُس کا یہ حال کہا گیا آپ نے تشریف لا کر تھوڑی دیر غور
 کیا اور فرمایا کہ چند خوبصورت عورتیں لاؤ وہ اُس کے پاس بیٹھ کر چلا چلا کر باتیں کریں مگر اس کا
 بدن نہ چھوین جب اسکی توجہ امور عادی کی طرف ہو جائے تب وہ سب چلی جائیں چنانچہ
 ایسا ہی کیا گیا ایک عورت نے اُس کی ران پر انگلی سے پھو دیا اسکی انگلی اسی ران میں غالب
 ہو گئی اور فوراً وہ بشریت میں آگیا تب سب عورتیں پردہ میں ہٹ گئیں آپ سے اسکی وجہ
 پوچھی گئی آپ نے فرمایا کہ میں کل لکون میں رونا پھرا میں نے دیکھا کہ اس شخص کی ہمت کو
 کہین لگا دہیں مگر اسکے نفس میں خوبصورت عورتوں کا خیال ہے میں نے جاہا کہ اپنے جذب
 سے اُس کے نفس کو اس میلان کی طرف کھینچوں لہذا یہ تدبیر کی اور اگر یہ حال اسپر کچھ دیر اور رہتا
 تو وہ مر جاتا پھر اُس شخص کے ران میں اُس عورت کی انگلی کا سوراخ باقی رہا اُس کے وقت
 وفات تک اور وہی بیان کرتے تھے کہ آپ فرماتے تھے کہ میں نے ابتداء حال میں مجاہدہ
 کیا اور اپنے نفس کو مدت تک پانی سے روکا ایک سفر میں حوض پر پہنچا تو میرے نفس کو پانی
 پینے کی خواہش ہوئی میں نے روکا اُسی وقت مجھ میں سے ایک سیاہ چیز نکل کر پانی میں
 گر پڑی خیال کیا تو وہ نفس تھا جو میرے سامنے پانی میں سے عورت بن کر آیا اور مجھ سے کہنے لگا
 کہ اب تو مجھ پر اس سختی کو کم کرو میں نے کہا بخدا میں مجاہدہ و عزم سے باز نہ آؤں گا نقل آپ کے
 پوتے فرماتے تھے کہ میرے والد بیان کر کے تھے کہ ایک مرتبہ بادشاہ سجاست نے آپ کے بلائے کا
 حکم دیا مصاحبین شاہی کو اس کا ڈر ہوا آپ نے تھوڑی دیر سر جھکا کر فرمایا خیر کچھ مضائقہ
 نہیں ہے مجھ سے ارشاد ہوا ہے کہ تم ست ڈر دین تمہارے ساتھ ہوں یہ کہہ کر آپ چلے جب
 شاہی ڈوٹوڑھی پر پہنچے تو بادشاہ کے شدید درد و قوہ لُج اٹھا جب آپ دلیلیز پر پہنچے تو ایسا

سلسلہ ہر مغرب رہو دسکون نون و نوح ہم دانت و نون کسورہ شوب بہ شہر لہجان ۱۲ سنہ

برہما کہ غش آگیا عورتیں روئے پیٹنے لگیں اور سمجھیں کہ یہ اُس سے ابی سے بلائے کا نتیجہ ہے
 سب ننگے پیرا کر آپ کے قدموں پر گر پڑیں اور عذر کرنے لگیں آپ وہاں سے پلٹ آئے اور در
 اسی وقت جاتا رہا۔ نقل ایک مرتبہ کسی نے قاضی سنجا سے کچھ آپ کی طرف سے جا کر کہدیا
 اُس نے آپ کو طلب کیا جب آپ وہاں جانے کو اُٹھے تو اسی وقت قاضی اور اُن کے حاضرین
 مجلس کو سنجا آگیا آپ جب دروازہ پر پہنچے تو سنجا ورنہ زیادہ ہوا لوگوں نے معذرت کر کے آپ کو
 واپس کر دیا آپ وہاں سے جیسے چلے اُسی وقت قاضی کا سنجا رانگیا آپ نے فرمایا کہ اگر میں اُس
 اسک پاس چلا جاتا تو اس کا مرض اور بڑھ جاتا اور درد اور بیماریاں بھی طبع کی پیدا
 ہوئیں آپ قدیم سے سنجا رہیں رہے اور وہیں انتقال فرمایا آپ کا سن بہت ہوا آپ کا اہل نام
 نصر احمد تھا اور لقب سویدہ لقب ہی زیادہ مشہور ہوا۔ نقل شیخ ابو عمر عثمان بن عاشور کہتے
 تھے کہ میں نے کثر آپ کو فراتے سنا کہ شیخ عبدالقادر خذائہ رسول کی طرف سے ہمارے شیخ اور
 سردار اور امام اور پیشوا ہیں اور آپ خدا کے نزدیک تمام اہل زمانہ سے علم حال اور مقامات
 ثبوت میں مقدم ہیں نقل شیخ ابوالبرکات یونس بن سالم بن علی کبریٰ اریلی کہتے تھے کہ میں نے
 شیخ ابو محمد عبداللہ بن شیخ ابی احمد اسماعیل بن شیخ سوید سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ میرے والد
 اکثر شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ کے تذکرہ پر کانپ اُٹھتے تھے اور اُن کا تذکرہ اکثر مجالس میں
 کرتے تھے یہاں تک کہ بہت لوگ اس تذکرہ سے اُن کے دیکھنے کے مشتاق ہو گئے اور ایک مرتبہ
 اُنھوں نے یہ بھی کہا تھا کہ شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ صد نشین اہل ایمان حضرت قدس
 ہیں رضی اللہ عنہ و عنہم

ذکر حضرت شیخ حیات بن قیس حرانی رضی اللہ عنہ

آپ اجلاسے مشائخ اور عظاماء عارفین محققین سے تھے صاحب کرامات خارقہ و احوال فاخرہ و
 مقامات رفیعہ و حالات حبیبہ و سنی کشف جن آپ کا طور حقائق و درجات تکمیل میں بہت
 عالی تھا آپ ارکان بلکہ اللہ متصفون میں تھے آپ سے امور عجیبہ و غریبہ ظاہر ہوتے تھے
 اور برابر امور عجیبہ کی خبریں دیتے تھے آپ کا شمار بھی اُن چار بزرگوں میں تھا جن کے
 سلسلہ مشرب ہر ایلیہ جو ایک قلعہ ہے اندلس میں ۱۲ مئی ۱۱۰۰ء میں شرب ہر ایلیہ ہر ایک شہر
 ہے شام میں ۱۲ مئی ۱۱۰۰ء میں شرب ہر ایلیہ ہر ایک شہر

تعلق شیخ قرشی کا قول ہے کہ میں نے چار مشائخ کو دیکھا جو اپنے مزاروں میں زندون کی طرح
تعمیر کرتے ہیں ایک شیخ معروف کرخی دوسرے شیخ عبدالقادر جیلانی تیسرے شیخ عقیل بنی
جو تھے شیخ حیات بن فیس حرانی چنان اور اسکے نواح میں علم و عمل اور درہا درحال و جلال و
ترہیت مریدین میں آپ رئیس المتصوفین تھے آپ کی سمیت سے بہت سے مشائخ فیضاب
ہوئے اور ایک بڑی جماعت اصحاب احوال فاخرہ کی آپ کی شاگرد و مرید تھی تمام مشائخ آپ کے
احترام و تعظیم پر متفق تھے اور آپ کے قول پر عمل رکھتے اہل حران آپ سے استفا کرتے تھے
اور آپ کی برکت سے پانی برستا تھا غرض کہ آپ کے کلمات و علامات حد مکرر و تقریر سے
کہیں بڑھ کر ہیں تصوف میں آپ کا کلام بہت عالی ہوتا تھا فرماتے تھے کہ محبت سے مراد
قلب کا تعلق ہے مابین سہیت اور انس کے اور یہی علامت طائفہ صوفیہ کی ہے اور عنوان
طریقہ کا تعلق محبوب اور لقائے مطلوب سے ہے جو عقل کو مغلوب اور نبوت کو لذیذ کر دیتا ہے پھر
نہ رست کی خواہش ہوتی ہے اور نہ کسی امید کے قبول کی یعنی کچھ باقی ہی نہیں رہتا ہے
اُس وقت حق تعالیٰ قلب پر بروز فرماتا ہے حال کی صولت سے یعنی اس کے حال کو علم پر
غالب کر دیتا ہے اور وجد کو طاقت پر اور کشف کو ہمت پر اور جمع کو رسم پر اور سب کو
وقت پر اور شاہدہ کو روح پر اور اتصال کو لطف عطیہ پر اور نور قرب کو نور غیبت پر اور شوق
عیان کو شوق خبر پر اور فرماتے تھے کہ چھلکون کی قیمت اُن کے مغزوں سے ہوتی ہے اور
مردوں کی قیمت اُن کی عقلوں سے اور رکانون کی قیمت اُن کے کہن سے اور غلاموں کی قیمت
اُن کے مالکوں سے اور دوستوں کو فرما اپنے دوستوں سے ہوتا ہے اور محبت کے آثار جب
پھیلنے میں تو ایک گروہ کو مار ڈالتے ہیں اور ایک کو زندہ کر دیتے ہیں اور اسرار کو فاش
کر دیتے ہیں اور آثار مختلف ظاہر کرتے ہیں نقل شیخ ابو حفص عمر آپ کے صاحبزادہ کہتے تھے کہ
ایکبار شیخ زغیب جسی میرے والد کی ملاقات کو آئے جسی کی ناز کے بعد آپ چو کھٹ پر بیٹھے
ہوئے تھے اور آپ کے سامنے تیکہ رکھا ہوا تھا انھوں نے پہونچ کر سلام کیا اور ایک طرف
بیٹھ گئے دیر تک بیٹھے رہے مگر میرے والد کچھ نہیں مخاطب ہوئے تب شیخ زغیب نے اپنے
دل میں کہا کہ میں تو رجہ سے ان کے پاس آیا اور یہ تیکہ میں مشغول ہیں کچھ بات ہی نہیں
کرتے آپ نے فوراً ان کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ اسے زغیب میں مامور ہوں اس امر پر کہ تم میں جو
یہ حادث اعتراف کرنے کی ہے اسکی تم کو کچھ مزا دون تو بناؤ کہ تم کو ظاہری نقصان منظور ہے

یا باطنی انھوں نے کہا کہ ظاہری آپ نے انگلی سے اشارہ کیا فوراً انکی ایک آنکھ بہہ کر خسارہ
 پراگئی انھوں نے اٹھ کر زمین بوسی کی اور رجبہ چلے گئے بعد ۷۰ برس کے زمین نے ان کو کہ
 میں دیکھا تو ان کی دونوں آنکھیں ابھی تھیں زمین نے پوچھا کہ یہ کیا کہنے لگے کہ میں اپنے وطن میں
 ایک جگہ مجلس سلجھ رہا تھا وہاں ایک شخص تھا اسے والد کا مرید تھا اس نے میری آنکھ پر پستیا
 با تھ رکھی جب سے وہ اچھی ہو گئی اور جب تمہارے والد نے انھیں سے میری آنکھ کی حالت
 اشارہ کیا تو وہ بہہ کر خسارہ پراگئی تھی تو اللہ نے میری چشم بصیرت کھول دی جس سے
 میں نے اسرارہ تجا سب قدرت انکی دیکھ لی شیخ ابی الفرج محمد بن علی حرانی مروزی بغدادی
 کہتے تھے کہ آپ زما زما میں رات میں مسجد بنائی گئی لوگوں نے جب محراب بنانے کا ارادہ کیا
 تو آپ نے ایک مہندس سے پوچھا کہ قبائے سلطنت ہے اس نے کہا نہیں بلکہ اس طرف اپنے
 فرمایا کہ دیکھ کہ یہ وہی طرف دیکھ پڑتا ہے اس سے پوچھا تو اسی طرف اسکو کعبہ دکھائی دیا۔
 کوئی حجاب نہ تھا نہ آفتاب نہ مہندس بے ہوش ہو کر گر پڑا نقل شیخ ابی الفرج نصرانی
 دسمہ حرانی آپ کے خادم بیان کرتے تھے کہ مجھ سے شیخ ابو العالی عالم بن علی تکریتی تاجر کہتے تھے
 کہ میں نے ایک رجبہ میں سے دیکھا کہ شورشین سفر کیا جب بحر ہند کے وسط میں پہنچا تو ایک بار
 ہوائی ہل اور ہر طرف سے موجیں تھپڑیں مارنے لگیں اور کشتی کی کمریاں ان ڈٹ گئیں میں ایک
 تختہ پر بیٹھا ہر ایک جہر پر دین آنگاہان اتر تو دیکھا کہ نہایت پر فضا جگہ ہے اور آسمان ایک
 مسجد کی سی ہے اندر جو گیا تو دیکھا کہ پورا آدمی بیٹھے ہیں میں نے ان سے سلام علیک کی انھوں نے
 جواب سلام دے کر میرا حال پوچھا میں نے ان کے پاس بیٹھ کر سب بیان کیا وہ میں بیٹھا رہا دیکھا
 تو ان کو اللہ کی عزت نہایت شوق پایا جب عشاء کا وقت ہوا دیکھا کہ آپ کثرت لائے وہ سب
 لوگ مودبانہ اٹھے اور سلام کیا آپ نے نام ہو کر نماز پڑھائی اور سب لوگ طواف ہر تکبہ میں سے
 اُس وقت میں نے آپ کو مناجات کرتے اور روتے پایا دیکھا کہ اس قدر بارش اتر رہی ہے کہ جس سے
 سامان مکان روشن ہے پھر آپ مسجد سے پیشہ بڑھتے ہوئے نکلے

واغلب فیہ من الالہوں بیابال

سیر المحب الی المحبوب اجمالی

الیک بدافعی سہل واحسان

اطوی الحامد من قضر علی قدام

سے عاشق کی سیر مشرق کی طرف، و نہایت دامن مہر و نیک کے خستہ لکیر ہے بیٹھا ہوں باغوں سے یہ دعا
 بنے قدم سے گزیری طرف مجھ کو سب جھٹکتے ہیں تم میں رہتا ہوں

مجھ سے وہاں لوگوں نے کہا کہ تم حضرت کے ساتھ ساتھ چلے جاؤ میں بھی چل کر آ ہوا آپ
 دریا اور خشکی اور بہاڑ و آبادی ملے کرتے ہوئے جا رہے تھے اور ہر قدم پر زمین نے سنا کہ
 آپ کہتے تھے یا شرب حیات کن بحیات جب حوران میں پہنچے تو صبح کی نماز کا وقت تھا
 نقل شیخ عبد النعم بن علی بن یحییٰ حرانی کہتے تھے کہ میرے والد بیان کرتے تھے کہ ایک بار
 آپ حج کو گئے اثنار راوین آپ اور سب لوگ ایک بول کے درخت کے سایہ میں جا کر ٹھہر گئے
 آپ کے خادم نے عرض کیا کہ اگر اس وقت رطب یعنی تر پھوار سے ملتے تو بہت اچھا ہوتا فرمایا ایک
 درخت کو ہلاؤ اس نے کہا یہ تو بول کا درخت ہے اس میں کانٹوں کے سوا کچھ نہیں ہے
 کہاں آپ نے فرمایا ہلاؤ تو اس نے ہلایا تو پھوٹا سے گرے اور سب نے خوب کھائے اور
 چل کھڑے ہوئے نقل شیخ احمد بن محمد انصاری حرانی حنبلی کہتے تھے کہ میرے والد بیان
 کرتے تھے کہ میں ایک بار آپ کی خدمت میں حاضر تھا کہ اتنے میں وہاں شیخ ابو الفرج عبد الوہاب
 بن عبد العزیز موصلی آئے اور آپ سے کہنے لگے کہ میں رسول کے ایک حنبل میں تھا پانی برتنے
 لگا مجبور ہو کر ایک خراب قبہ میں چلا گیا دیکھا تو اس قبہ کے مقابل ایک گلاب لون کا بنا ہوا ہے
 اس میں جو گیا تو دیکھا کہ ایک شیخ کر دی ہے اور ایک بوڑھیا انھوں نے مجھ سے کہا ہر جہاں
 یا ابو الفرج میں نے کہا تم نے مجھے کیسے پہچانا کہنے لگے کہ میں تم کو پہچانتا ہوں اس بوڑھیا کو
 پردہ میں کر دیا اور مجھ سے کہا بیٹھو میں اس رات کو وہیں رہا دیکھا تو نہ وہ شخص سویا نہ اس نے
 کھانا کھایا اور نہ وضو کیا بلکہ رات بھر ناز میں پڑتا رہا اور جب مجھے کوئی خطرہ آتا تو وہ چیخ پڑتا کہ
 اے ابو الفرج اس خطرہ کو چھوڑا اور ذکر میں مشغول ہو میں نے اس کے ساتھ مغرب اور عشا
 پڑھی جب صبح ہوئی تو میں نے کہا کہ نماز پڑھا ہے انھوں نے بڑھ کر نماز پڑھائی مگر سورہ فاتحہ
 جیسی میرا دل چاہتا تھا ویسی نہ پڑھ سکے جب ملازم سے فراغت ہوئی تو میں نے کہا اگر آپ سوئے تھے
 ٹھہر ٹھہر کر پڑھتے تو خوب ہوتا انھوں نے کہا میں نہیں جانتا تم کیا کہتے ہو اللہ تعالیٰ ہر شب کو چھ
 صبح تک فرماتا ہے کہ اے میرے دوست تو میرا ہو جانا کہ میں تیرا ہو جاؤں اور مجھ سے الگ
 نہ ہٹ ورنہ میں کھو جاؤں گا میں ان کے اس بیان پر رو دیا اور واپس آیا پھر کئی مرتبہ وہاں
 گیا مگر نہ وہ گھڑا نہ وہاں کوئی آدمی آپ حوران میں رہے اور وہیں شب چارہ شہر سلخ مادہ بادی لایا
 کو سنا کہ انسا کا سی میں انتقال فرمایا اور حوران کے بیرونی حصہ میں دفن ہوئے وہیں آپ کا مزار ہے

صاحب اسبج سران نے آپ کی بہت سی حکایات لکھی ہیں نقل شیخ ابوالحسن کہتے تھے کہ میں نے
 آپ کو کہتے ہوئے سنا کہ حضرت شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ اس وقت سلطان العارفين ہیں
 اور شیخ ابوالعباس احمد یحییٰ بن برکت بغدادی مشہور ابن الدیثمی کہتے تھے کہ میں نے آپ سے
 سنا کہ اس وقت اللہ تعالیٰ حضرت شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ کی برکت سے پانی برساتا اور بلا
 دفع کرتا ہے اور وہ اس وقت سیدنا ولید اولقرین ہیں رضی اللہ عنہ و عنہم اجمعین

ذکر حضرت شیخ ابو عمر عثمان بن مروان البطارکی رضی اللہ عنہ

آپ بطاریج کے اکابر مشائخ واعیان عارفین سے تھے صاحب کرامات ظاہرہ و احوال فاخرہ و
 فتح موفی و کشف مشرق آپ کے ابتدائی حالات ایسے تھے جو کہ کسی کے سنے گئے اور حالات انسانی
 ایسے جو بیان میں نہیں آسکتے تمام مشائخ آپ کی تعظیم و احترام کرتے تھے آپ نہایت تواضع و
 مودب اور محب اہل علم اور زاہد و متوہج شریف الاطلاق جمیل الصفات تھے آپ کے ارشادات
 بہت نفیس ہوتے تھے فرماتے تھے کہ ایمان سے مراد توحید کا اقرار کرنا ہے جس کی علامت یہ ہے
 کہ موجدین کا طریقہ پسند کرے اور عقدا اس کا بچوں کے دیون میں ہوتا ہے اور معرفت اس کی
 مارتون کے اسرار میں اور جب قلب قدرت دیکھنے کے لیے کھلتا ہے تو زبان وحدانیت
 کے ذکر سے متحرک ہوتی ہے کیونکہ عارف کی نظر اس دل کی طرف ہوتی ہے جس میں شوق کی آگ
 روشن ہوتی ہے اسرار کی روشنیان تپتی ہیں اور فرماتے تھے کہ اولیاء کے قلوب معرفت کے
 ظروفت اور عارفین کے قلوب محبت کے ظروفت اور محبین کے قلوب شوق کے ظروفت ہیں
 اور شہ قین کے قلوب انس کے اور مستانہین کے قلوب شاہدہ کے اور شاہدین کے
 قلوب فرامد الہیہ کے اور ان میں سے ہر ایک کے آداب ہیں جو شخص ان کا خیال نہیں رکھتا ہے
 وہ ہلاک ہو جاتا ہے اور فرماتے تھے کہ غافلین عیش کرتے ہیں اللہ کے حکم میں اور ذاکرین
 رحمت حق میں اور عارفین لطیف حق میں اور صادقین قرب حق میں اور محبین بساط انس حق میں
 وہی اُنھیں کھلاتا اور پلاتا ہے اور فرماتے تھے کہ محبت وہ دریا ہے جس کا کنارہ نہیں اور
 وہ رات ہے جسکی سحر نہیں اور وہ علم ہے جس میں خوشی نہیں اور وہ بلا ہے جس میں صبر نہیں اور وہ
 مراقبہ ہے جس میں محافل نہیں اور وہ یاد ہے جس میں فراغوشی نہیں اور وہ شغل ہے جس میں

فراغت نہیں اور وہ رنج ہے جس میں راحت نہیں اور وہ وجد ہے جس میں آہ و نالہ نہیں اور وہ
 توفیق ہے جس میں قرار نہیں اور وہ بیماری ہے جسکی دوا اور شفا کوئی سوا دیار معشوق کے نہیں
 اور جب وہ ہے جسکی ابتداء غم ہے اور فناء اس کا بیماری اور انتہا اسکی موت جس نے اُسے
 پہنچا اُس نے پہچان لیا اور جس نے پہچانا اُس نے اُس سے الفت کی اور جس نے الفت کی
 اُس نے تعریف کی اور عشاق قافلہ بحق ہیں ایک مقام میں اگر ایک قدم بڑھیں تو وہ بین اور اگر
 ہٹیں تو حجاب میں پڑیں نقل شیخ ابو حفص عمر بن صدق رضی اللہ عنہ بیان کرتے تھے کہ آپ
 ابتداً حال میں بطراح میں گیارہ برس تک بسر کرتے رہے نہ کسی سے آپ سے دوستی
 تھی نہ کسی کے یہاں رہتے تھے مباح چیز کبھی کچھ کھاتے تھے ہر شروع سال میں ایک
 شخص آکر آپ کو معیت کا ایک جہ پہنا جانا تھا سال بھر تک وہی آپ پہنے رہتے تھے یک
 رات کو آپ تنہا بڑھتے تھے کہ آپ پر بجلی جھالی ہوئی اُسی وقت آپ آسمان سے نکلے اور اُپر
 گر پڑے اور یہوش ہو گئے سات برس تک اسی حال میں پڑے رہے نہ کھانا نہ پینا نہ
 کسی بات کی ہوس ہوئی پھر جب اس سے اتفاق ہوا اور احکام بشریت کی طرف پلٹے تو آپ کو
 حکم ہوا کہ اپنے مکان جاؤ مٹھاری پٹھ میں ایک لڑکا ہے اب اُس کے ظہور کا وقت آگیا ہے
 آپ اپنے گاؤں آئے اور دروازہ کھٹکھٹا کر بی بی کو پکارا انھوں نے پوچھا کیون آئے
 انھوں نے سبب بتایا انھوں نے کہا کہ اگر تم نے ایسا کیا اور پھر پٹھے گئے تو خوف ہے کہ لوگ
 مجھ سے زانیہ کہیں گے کسی کو کیا معلوم ہوگا کہ آئے تھے اور لڑکا کتے کا ہے یہ اپنے گھر کی چھت
 پر چڑھ گئے اور آواز بلند گاؤں والوں سے کہا کہ اسے لوگو میں عثمان بن مرزوق ہون میں سلام
 پوچھا ہوں تم بھی سو رہو اللہ نے وہ آواز ان کی گھاؤں بھر میں پہنچا کر ان کا مطلب سب کو سمجھا دیا
 اُس گاؤں میں چھ شخص اُس ات کو اپنی بنیادی سے ہم بستر ہو اُس کے بیان لڑکا مباح پیدا ہوا
 ہر آپ وہاں سے اپنے مکان میں جو بطیمہ میں تھا چلے گئے اور آسمان کی طرف اشارہ کیے سات
 برس تک ان سے رہے اس طرح میں آپ کے بال اس قدر بڑھ گئے کہ پیردن تک گتے بکوانکے
 کر دے گا اس آگ آتی سب درندہ اور جانور وحش ان سے الفت کرتے تھے اور حیران بھی آکر
 جت جوتی تھیں جب ان کو اس حالت سے بھی اتفاق ہوا تو اتنی مدت یعنی چودہ برس کے
 فراغ ادا کیے اکثر گتے ان کے پاس اور جانوروں درندوں کے ساتھ کھیلنا کرتے تھے اور

مجھ سے اندر نے فرمایا کہ اسے میرے بندہ میں نے کہا ایک اور ایک کہتے ہی میری روح
 نکل گئی نقل شیخ ابو الفداء مقدم بن صارح بطائعی بیان کرتے تھے کہ ایک شخص اصحاب
 حضرت شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ سے بغداد سے بطائح میں آپ کی ملاقات کو آیا آپ نے
 اس سے پوچھا تم کہاں سے آئے اس نے کہا بغداد سے اور میں حضرت شیخ عبدالقادر کے
 خادموں میں ہوں آپ نے فرمایا کہ حضرت شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ اس وقت بستر میں
 اہل زمین ہیں رضی اللہ عنہ وغیرہ اجماع

ذکر حضرت شیخ ابو الفداء محمود بن عثمان بن مکارم النحال البغدادی الشافعی رحمہ اللہ

آپ بڑے صالح اور اختیار زمانہ سے تھے نہایت زاہد اور متورع اور بڑے باہمت و بااخلاق
 تمام اللہ کے تھے ہر رات وہ دن میں ایک قرآن ختم کرتے تھے اور اپنی چوڑھی کے کاتے ہوئے
 سوت سے گھر کرتے تھے آپ سے بہت لوگوں نے نفع اٹایا یا فظاہرین رجب اپنے ملاقات
 میں کہتے ہیں کہ آپ کی کنیت ابو الفداء تھی اور بعضی ابو شکر کہتے تھے اور لقب ناصر الدین تھا آپ
 سند یا توفیق میں بغداد میں پیدا ہوئے اور دین و قرآن پڑھا اور حدیث سنی شیخ ابی الفتح بن
 ابی اسحاق سے اور مختصر خرقہ یاد کیا اور شیخ ابی الفتح بن اسحاق سے بھی پڑھا اور مدقون حضرت شیخ
 عبدالقادر رضی اللہ عنہ کی صحبت اٹھائی اور ان سے ادب سیکھا آپ کی عادت تھی کہ آپ فقہ
 و تفسیر اکثر دیکھا کرتے تھے اور اپنی خانقاہ میں جان اہل دین اور فقہاء اور مفتیوں اور علماء وغیرہ
 کا جمع رہتا تھا و عطا کرتے تھے شیخ ابو الفتح بن اسحاق کہتے تھے کہ سب سے بہترین سبب میں بغداد آیا
 تو خانقاہ میں اتر آئے اس میں کوئی جگہ خالی نہ تھی دین سے دین ایک گھر بنایا اور رہا آپ اور آپ کے
 اصحاب امور منکر کو منع کرتے تھے اور شراب پھینک دیتے اور پیئے والوں کو بہت تینہ کرتے یہاں تک
 کہ ایک گروہ امراء کو ایک بار بہت تنگ پکڑا اور ان میں اور ان میں سے سبب سے ایسا نہاد ہوا کہ
 کسی مرتبہ اریٹ کی نوبت آئی غرض کہ آپ امور دین میں بہت سخت تھے بہت لوگ آپ کو
 شنفہ اٹھنا بلہ بھی کہتے تھے آپ کی وفات شب چار شنبہ دسویں صفر سنہ چھ سو نو میں ہوئی
 اور اسی شب میں اپنی خانقاہ میں دفن ہوئے رضی اللہ عنہ

۱۰۰ الفسخ باب الذی ایک محلہ ہے بغداد میں ۱۲ غرضی اور ب

ذکر حضرت شیخ ابوالقاسم عمر بن مسعود بن ابی الغزالی رضی اللہ عنہ

آپ بغداد میں اعیان اصحاب حضرت شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ سے تھے صاحب کرامات ظاہر و احوال فاخرہ تمام لوگ آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے اور آپ کے فیض صحبت سے ایک گروہ مقامات زہاد و عباد پر پونچھے آپ خود کثیر العبادت و المجاہدہ سلیم الباطن و الظاہر تھے چہرہ سے انوار طاعت تابان تھے جب محبت کا بیان کرتے تو دانتوں کے بیچ سے نور نکلتا اور رخسارہ دن پر سرخی ظاہر ہو جاتی تھی اور جب غوت کا بیان کرتے تو زنگ روئی ہو جاتا اور عورت سے کانپنے لگتے آپ نے حدیث شیخ ابی القاسم سعید بن ابی النضر اور شیخ ابی الفضل محمد بن ناصر الدین حافظ اور شیخ عبدالاول سجری وغیرہم سے سنی اور بہت حدیثیں اور بیچ کھلی تھے علامہ محب الدین بن النجار اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں کہ عمر بن مسعود بن ابی الغزالی ابی القاسم البزاز اعیان اصحاب حضرت شیخ عمر بن عبدالقادر رضی اللہ عنہ سے تھے حضرت کی صحبت بابرکت میں مدت دراز تک رہے اور آپ ہی سے فقہ پڑھی اور حدیث سنی آپ کے ساتھ ایک جماعت نے اور آپ ہی کے اخلاق و آداب سے متخلق ہوئے اور آپ ہی کے تتبع رہے آپ کی ایک دوکان خان صفہ منگل بازار میں تھی جس میں کپڑا بیچا کرتے تھے اور کب سلال کی کوشش زیادہ رکھتے پھر سب چھوڑ کر حجرہ غری مسجد میں جو قریب جامع عتیقہ تھا بیٹھ گئے اور مریدین و طالبین کی زیادتی شروع ہوئی اور بہت نام آدر اور مشہور ہوئے بہت لوگ برابر مذہب اور فتوحات لاتے تھے اور آپ کے بیان کے فقا کو دیکھنے کے لئے آپ کے ہاتھ پر بہت سے غلامان خلیفہ نے توبہ کی اور غرقہ بہن کر اپنے طریقوں کو درست کیا اور بہت لوگ ان میں سے مقام زہاد و عباد پر پونچھے آپ کی وفات سینہ کے دن چودھویں ماہ رمضان سنہ ۵۸۰ھ میں ہوئی اور پیدائش سنہ ۵۰۰ھ میں یا ۵۱۰ھ میں اور اپنے زاویہ میں غرب جانب دفن ہوئے حافظ ذہبی کا قول ہے کہ ان سے بہت لوگوں نے روایت حدیث بھی کی ہے رضی اللہ عنہ

ذکر حضرت شیخ مکارم بن ادریس النخعی رضی اللہ عنہ

آپ اعیان مشائخ و اجلایہ عارفین مشہورین عراق سے تھے صاحب کرامات خواہر و سلسلہ مشرب ہر خالص کی طرہ جو۔ ان میں ایک تہر ہے ۱۲۰۰ھ

افعال خارقہ و اشارات علیہ کشف مشکلات و معرفت منازل میں آپ کو بد طولی تھا آپ کے متعلق یہ
 مشہور ہے کہ آپ نے بہت سے ایسے مشائخ سے ملاقات کی ہے جن سے ان کے راز و الون اور
 کسی فقیر نے ملاقات نہیں کی حضرت شیخ علی ابن ابی طالب کے مرشد آپ کی بہت تعریف فرماتے
 اور اورین پر مقدم کر کے ان پر فضیلت دیتے تھے اور کہتے تھے کہ اخی شیخ بکار بن ادیس مرد کل ہیں
 لیکن ان کا کمال میرے مرنے کے بعد ظاہر ہوگا چنانچہ ایسا ہی ہوا عراق کے بلاد شریف النہر اور
 اسکے نواح میں تربیت مریدین انھیں پر ختم تھی آپ کی صحبت سے آپ کے دو بھتیجے شیخ ابو محمد
 عبدالمولیٰ اور شیخ ابو الفرج عبدالحق اور اور بہت سے صلحاء و مشائخ مستفید ہوئے آپ کا کلام
 حقائق میں بہت نفیس ہوتا تھا فرماتے تھے کہ مرید صادق وہ ہے جو اپنے دل میں نیستی کا
 مزہ پائے اور اپنے دل سے رنج کو دور کرے جس چیز پر قلم قدرت چل گیا ہے اس پر ساکن ہے
 اور فقیر و دست جبکہ و سیر ہو اور لالچ کم ہو اور مودب ہو اور اخلاق عمدہ ہوں اور اپنے رب کا مراقب
 ہو اور اسرار چھپا سے اور خدا سے ڈرے اور اپنا مال پوشیدہ رکھے اور خدا پر بھروسہ رکھے اور
 اپنے حالات میں اللہ ہی کی طرف متضرع رہے اور زاہد وہ ہے جو راحت و ریاست کو چھوڑ
 اور نفس کو شہوات و رغبات سے روکتا رہے اور اپنے سر سے سوا سے حق کے کسی طرف
 متوجہ نہ ہو اور بکاہنی اللہ دوسے جو سستی سے دور رہے اور فکر و خشوع اور استقامت اور
 حسرت کو لازمی سمجھے اور حقیقت پر عامل رہے اور امور قضا و قدر پر ساکت اور نڈر ادھیست
 بچتا رہے اور ملک اعلیٰ سے شرم کرے اور آرام کو ترک کرے اور کوشش سے نہ تنگے اور
 مراقب وہ ہے جبکہ حزن بہت ہو اور حسان دام اور غصہ ضبط کرے اور خدا سے ڈرتا رہے
 اور فخلص وہ ہے جو اللہ کی رحمت کی بدولت خلق سے نجات پائے اور اپنے سر میں کائنات کے
 خالی ہو اور سید مخلوقات کے احکام کا مطیع ہو اور شاگرد ہے جو حاجت کے وقت صبر کرے
 اور خاص مقام میں کسی کی طرف رجوع نہ کرے اور دل اس کا تدبیر و انتہا سے فارغ ہو
 نقل شیخ ابو الحسن جو مثنیٰ کہتے تھے کہ میں ایک بار آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ مجھ سے
 شوق کا ذکر کر رہے تھے آپ نے فرمایا کہ اسرار عمیق جب وقت ظہور سلطان ہیبت و جلال
 کے پر اگندہ ہوتے ہیں تو ان کی روشنی سے وہ نور جو ان کے انفس کے مقابلہ میں ہوتے
 ہیں سب بجھ جاتے ہیں یہ کہہ کر اپنے سانس لی تو جس سجد میں دعا کہتے تھے اُس کے سب چہرہ
 بجھ گئے اور وہ ان اس وقت تیس اور چند قندیلین روشن تھیں پھر تھوڑی دیر بٹھ کر گئے کہ جب

اُنکے اسرار ترو تار ہوتے ہیں تو انوار انس اور جلال کے ہر اندھیرے کو جو ان کی سانسوں کے
 مقابل میں ہوتی ہیں روشن کر دیتے ہیں یہ کہہ کر بھر اپنے سانس کی تو سب تندیوں بل اٹھیں
 نقل ایک دن آپ اپنے یاروں سے دوزخ اور دوزخیوں کے عذاب کو بیان کرنے لگے
 تو سب کے دل ہل گئے اور آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے حاضرین میں سے ایک شخص نے
 اپنے دل میں کہا کہ یہ سب ڈرنا ہے آگ و آگ کچھ بھی نہیں ہے تب آپ نے یہ آیت پڑھی وَلَئِنْ
 سَأَلْتَهُمْ لَشِعْهُ عَذَابُ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَا اَنَّا لَمُكَذِّمِينَ اور پڑھ کر چپ ہو گئے حاضرین
 بھی سب خاموش تھے کہ وہ شخص چلا اٹھا کہ غوث غوث اور شدت سے منظر بھو گیا دیکھا
 گیا کہ دُھواں اُسکے نچھ سے نکلتا تھا اور اُسکی بدبو ایسی تھی کہ جو سوگھتا تھا وہ گر پڑتا تھا پھر
 آپ نے یہ آیت پڑھی رَبِّمَا أَكْثَفَ عَذَابُ الْعَذَابِ اَمْ مَوْمِنُونَ فوراً اُس کا منظر اب جاتا رہا
 اور وہ اُٹھ کر آپ کے قدموں پر گر پڑا اور سنے سر سے سلمان ہو کر اپنا اعتقاد درست کیا اور کہنے لگا
 کہ میں نے اپنے دل میں ایک انگ کی ایسی دھک پائی کہ قریب تھا کہ میری جان پر آئے اُسکا
 دُھواں میرے دل میں اُٹھا اور ایسی بدبو آئی کہ قریب تھا کہ میری روح نکل جائے اور میں نے سنا
 کہ کوئی کہتا ہے عَذَابُ النَّاسِ اِلٰی كُنْتُمْ حَيًّا كَذَبُوْنَ اَفَصِحَّ حَذَامُ اَنَّهُ لَا يَصْرُفُ وَاقِعِي اِذَا
 آپ کی برکت شامل مال نہوتی تو میں مر ہی چکا تھا نقل شیخ ابو الجود مبارک بن احمد کہتے تھے کہ
 میں آپ کی خدمت میں حاضر تھا میرے دل میں آیا کہ اگر میں آپ کی کوئی کراست دیکھتا تو اچھا
 ہوتا اپنے مسکرا کر میری طرف دیکھ کر فرمایا کہ منقریب میرے پاس پانچ آدمی آتے ہیں جیسے
 ایسے ہیں ان کی تعریف کی اور جو کچھ ان پر گزرا وہ بیان کیا اور یہ بھی کہ ان کی اتنی عمریں ہیں اور
 خداوندانِ خواہشیں جتنا پچھ دیا ہی بعینہ وقوع ہوا کہ وہ لوگ آئے اور ویسے تھے آپ ایک شہر
 میں جو نمرخالص پر تھا رہے وہ مقام مشہور اور ارضی عراق سے ہے وہیں میں ہو کر انتقال
 فرمایا اور مزار بھی وہیں زیارت گاہ ہے کذا فی تصانیف الجواہر اور بہجتہ الاسرار میں ہے کہ شیخ
 ابو محمد رجب بن ابی منصور داری کہتے تھے کہ مجھے قاضی ابوصالح نصر بن حافظ ابی بکر
 عبد الرزاق نے بغداد میں بیان کیا کہ میں نے آپ کو کہتے سنا کہ میری ان آنکھوں سے حضرت
 شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ کا سا کسی کو نہیں دیکھا رضی اللہ عنہ و عنہم جمعین

سلسلہ اور اگر چہ بچے ان کو ایک بھاپ پر سے رب کے آن کی تندرست کہنے لگے کہ میں کہہ رہا ہوں کہ یہ سلسلہ اور یہ سلسلہ
 بہت آفت و ہم نہیں لگتے ہیں یہ سلسلہ یہ لوگ ہر جگہ تھمت جاتے تھے اب صلیب بادست یا نکو رہتا نہیں ہے

ذکر حضرت شیخ خلیفہ بن موسیٰ النہرلی رضی اللہ عنہ

آپ اعیان مشائخ عراق اور عظام عارفین سے تھے صاحب مقامات فاخرہ و کرامات ظاہرہ اور
 رکن صوفیہ مبارکہ سادات سے علم و عمل اور حال میں آپ کے وقت میں آپ کے شہر اور اطراف میں
 تربیت مریدین آپ ہی کی ذات پر ختم تھی آپ کی صحبت سے بہت سے صاحبان حال فیضیاب
 ہوئے اور ایک جماعت مسلحاً آپ سے انتساب رکھتی اور آپ کے کلام سے منتفع ہوتی اور برابر
 ملاقات کو آتی ، رندین پیش کرتی تھی آپ کی ذات جمیل الصفات کریم المظاہر و الافعال
 فیہ سنت عظیم ارباب علم تھی معارف میں ارشادات آپ کے بہت عالی ہونے سے تھے فرماتے تھے
 کہ آخر قدیم زاہدین اول قدم متوکلین ہے اور ہر شے کا ایک حلیہ ہوتا ہے تو صدق کا حلیہ خشوع
 ہے اور ہر چیز کی کان ہوتی ہے نو سچائی کی کان زاہدان کے قلوب ہیں اور ہر چیز کی ایک
 علامت ہوتی ہے اور زندگان کی علامات قلب حنین سے ندرت ہے اور ہر چیز کا ایک مہر ہے
 ہے تو جنت کا مہر دنیا و مافیہا کا ترک ہے ورجو اللہ سے توکل اپنے نفس کو مٹا کر کرتا ہے و اللہ
 اس کے نفس کی بھی حفاظت کرتا ہے اور اس کو اپنی طرف واصل کر لیتا ہے و نیشن الاعمال غایت
 ہوا و نیشن بہت اور رضا بقضاء و قدر ہے درجہات معرفت کے حاصل ہونیکا اور حصول وقت و ادبی
 میں غوث قائم ہوتا ہے تو وہ خود تون کو جا دیتا ہے اور ہر شے کی ایک ضد ہوتی ہے اور نور
 قلاب کا بند پیٹ بھر کھانا ہے اور جو نفس انقطاع فی اللہ ظاہر کرے اس پر اسوۃ اللہ کا چھوڑ دینا
 واجب ہے اور جبکا وسیلہ صدق ہو تو اللہ کی رضا اس کا جائزہ ہوگی اور ہر چیز پر ایک شاہد
 ہوتا ہے اور یقین کا شاہد شوق ہے اور قوی تر سبب اللہ اور بندہ سے کے درمیان میں تھا
 ہو رہا ہے اور مراقبہ و علم و دہ و تابان اور جو پیر انسان کو اللہ کی یاد سے مشغول کر دے چاہے
 وہ مال ہو یا اولاد یا گھر بار وہ سب اس کا دشمن ہے اور انسان جو کام ایسا کرے کہ دنیا میں اس کا
 کوئی ثواب نہ ہو تو اس کی آخرت میں بھی کوئی جزا نہیں اور جب بندہ بھوکا اور پیاسا ہوتا ہے تو
 صامت ہوتا ہے اور جب پیٹ بھر جاتا ہے تو اندھا ہوتا ہے اور جو اپنے نفس کی قیمت چاہے
 اس کو مناجات کی لذت نہیں ملتی اور قناعت رند کے ساتھ بچائے و رع کے ہے نہ ہر کے ساتھ
 اور جو شخص قیمتی عبا میں بیٹے اور اس کے دل میں اس سے زاہد کی خواہش ہو تو اس کا باطن ظاہر
 کا مخالف ہوگا اور جب دل میں شوق نہ رہی تو اس شخص کو زاہدین کا لباس پہنا دیتے ہیں

اور حقیقت ذرا دوسو اس کی آہٹ ہو تو اسکو فوراً دفع کرنا چاہیے کیونکہ بعض الاشیا شیطان کے لیے
 مسلمان کا سرور ہے اور دل کی خوبی چار عملوں میں سے ایک تو تواضع اللہ کرنا دوسرے فقرہ الیہ
 اختیار کرنا تیسرے اللہ سے خائف رہنا چوتھے اللہ سے امید رکھنا اور غیب و خود بینی نفس کی یا
 سے پیدا ہوتی ہے اور خوف انسان کو اللہ تک پہنچاتا ہے اور غرور اس سے قطع کر لیتا ہے
 اور تفویض کہتے ہیں کسی چیز کے علم کو رو کرنا اس کے جاننے والے کی طرف تو تفویض مقدمہ منہ
 اور رضا اب غنیمت ہے اور طاعت پر صبر چاہیے تاکہ اسپر دست فوت نہو اور غصہ پر صبر چاہیے
 تاکہ اس پر اصرار سے نجات ملے اور اصل تعلق اور نیک کے ساتھ تھرا ل ہے اور جس نے
 اپنے نفس کی مصاحت کی اس نے عجب کو اپنا مصاحب کیا اور توفیق کی علامت یہ ہے کہ اللہ
 کی اطاعت کرے اور مردود ہونے سے ڈرتا رہے اور غفلان کی علامت یہ ہے کہ نامنہ رانی
 کرے اور مقبولیت کی امید رکھے نقل شیخ ابو الحسن علی قرشی کہتے تھے کہ میں نے شیخ
 ابو سعید قیلوی کو کہتے سنا کہ ایک بار میں توحید کے ایک مقام پر پہنچا اس میں مجھے قرار نہوا
 ورا یک ایسا نازلہ حکمی نازل ہوا جسکی قطع کی قدرت نہ رہی اور نہ یہ شعور رہا کہ بیان مجھے کیا کرنا
 چاہیے تب میں نے شیخ خلیفہ کے نفس سے استغاثہ کیا اور اپنی اور انکی ہمت کو اپنے نفس سے
 لگا کر اس نازلہ اور مقام کو قطع کیا اسوقت سب احکام توحید مجھے کھل گئے اور یہ میرے اصحاب
 میں بہت عالی ہمت اور باکرامت اور جدید النظرین پھر میں نے آپ سے اس کے متعلق
 پوچھا تو آپ نے بھی کہا کہ جب میری ہمت ان کی ہمت سے ملی اور ان کے سر نے میرے
 سر کو جذب کیا تو ایک دروازہ کھل گیا جسکی وسعت میں نہیں کہہ سکتا کہ کتنی تھی تو جب مجھکو اور
 کوئی بات غیبی شکل معلوم ہوتی ہے یا درجات عالیہ کی سیر میں کہیں توقف ہوتا تو اس استناد اور
 جذبہ کی طرف رجوع سے میری تکی رفع ہو جاتی ہے اور اور مشکلات حل ہو جاتے ہیں نعتل
 ابن نوفا کہتے تھے کہ مجھ سے میرے بعض اصحاب صلحا مریدانہ نے بیان کیا کہ وہ ایک شب
 سحر کے وقت جا گئے اور اللہ سے معاہدہ کیا کہ میں جامع رصافہ میں متوکلانہ اسطرح سے بیٹھوں گا
 کہ کسی کو علم نہو گا چنانچہ تین روز تک وہاں بیٹھا مگر اتفاق سے کوئی نہ آیا اور نہ کچھ کھانے پینے
 کی نوبت آئی شدت سے بھوک لگی اور خوف ہوا کہ کہیں گر نہ پڑوں اور یہ کچھ اچھا نہ معلوم ہوا
 کہ محض نفس کے واسطے سب سے باہر باطن اور خواہش یہ ہوئی کہ اگر کھینا ہوا گوشت اور گھریون
 کی روٹی اور چھو ا سے ملتے تو اچھا تھا اسی خیال میں تھا کہ خراب کی دیوار شکن ہوئی اور اس سے

ایک شخص نکلا جسکی قطع باطل اہل سواد کی سی تھی اُسکے ہاتھ میں ایک کپڑا تھا وہ اس نے
 میرے سامنے رکھ دیا اور کہا کہ تم سے شیخ خلیفہ کہتے ہیں کہ اپنی خواہش کی چیز کو کھاؤ اور بیان
 نکل جاؤ تم متوکل نہیں ہو اور یہ کہ وہ شخص غائب ہو گیا میں نے وہ کپڑا کھولا تو اس میں جو چوہ
 مجھے مطلوب تھا وہی موجود پایا میں نے کھایا اور وہاں سے اُٹھ کر ہر ملک میں آپ کی خدمت
 میں حاضر ہوا مجھے دیکھتے ہی آپ نے کہا کہ کسی شخص کو متوکل بن کر بیٹھنا نہیں چاہیے جب تک
 کہ اس کا شاعر اور بالین تعلقات سے فارغ ہو ورنہ وہ ترک اسباب میں غامی ہوگا
 آپ اہل میں ایک قانون کے رہنے والے تھے جسکو قرۃ العباب کہتے ہیں اور وہ ہر ملک
 کے طوائف سے ہے پھر ہر ملک میں آکر رہتے اور وہیں سُن ہو کر انتقال فرمایا مزار بھی وہیں ہے
 اور وہاں آپ کی شہادت بہت ہوئی نقل جب آپ کی وفات کا وقت قریب آیا تو پہلے انجیات
 پڑھیں اور کلمہ پڑھا جس کے بہت خوش ہو کر فرمایا کہ یہ میرا سوال ہے صلی اللہ علیہ وسلم میں
 اور یہ ان کے حساب اور سب حمدات مجھے بشارت دیتے ہیں کہ اللہ مجھ سے راضی ہے پھر
 فرمایا کہ ملائکہ مجھے اللہ کے پاس لے جائیں گے میں نے بجلت کر کے میں جو ہنس کر فرمایا کہ جب
 اللہ تعالیٰ چاہے میں آپ کی قبضہ میں رہوں گا وقت تجلی فرماتا ہے تو وہ بشارت ہو رہی ہے
 پھر یہ آیت یا ایہا النفس الطمئینۃ ارجعی فی ربک خبیۃ مزیہ پڑھ کر انتقال فرمایا
 نقل جب آپ کی نماز جنازہ پڑھنے کا تہیہ ہوا تو ایک آواز بلند سب طرف سے سنی گئی جسکا
 پکارنے والا معلوم ہوا اور وہ آواز یہ تھی کہ اے مسلمانوں کی حاکمیت ہو رہی ہے جو ہر قریب
 پہ اور وہ جمعہ کا دن تھا نقل شیخ ابن دہبھی کہتے تھے کہ میں نے خود آپ کی زبان سے
 سنا کہ ایک مرتبہ میں بلاد سواد میں گیا ہاں ایک شیخ وقت کو ہوا میں بیٹھا دیکھا میں نے
 ابن سلام ان سے پوچھا کہ آپ ہوا میں کیوں بیٹھے ہیں فرمایا کہ میں نے جو کہ ہوا کی مخالفت
 کی در تقوی اختیار کیا اس واسطے ہوا میں بیٹھا ہاں سے پھر میں حضرت شیخ عبد الباقی
 رضی اللہ عنہ کی زیارت کے لیے گیا دیکھا تو وہ بھی قبہ ہوا میں بیٹھے تھے اور وہی شخص
 جسکو پہلے میں نے ہوا میں دیکھا تھا حضرت کے رد پر ہر مودب بیٹھا ہے آپ نے اس سے
 باتیں کیں اور اس سے کچھ احکام تالیف آپ سے پوچھے در مبارک دن دونوں سنے کچھ
 باتیں کیں جو میری سمجھ میں نہیں آئیں بعد اس کے حضرت اُٹھ کر باہر چلے گئے اور وہ شیخ ہوا
 اس کے بعد میں نے جو کچھ بکیرا کہہ دیا اس سے بہت ترس رہا تھا کہ وہ کچھ داس ۲

تب میں نے اُن سے پوچھا کہ آپ کو تو میں نے ابھی وہاں دیکھا تھا انھوں نے کہا کہ یہ خدا کے
 حبیب تھے میں نے ان کے پاس استمداد کے لیے آتا ہوں میں نے کہا کہ اس وقت جو آپ سے
 اور ان سے باتیں ہوئیں وہ میں کچھ نہیں سمجھا انھوں نے کہا ہاں ہر مقام کے احکام ہوا کرتے
 ہیں اور ہر حکم کے معنی خاص اور ہر معنی کی عبارت خاص جس سے وہ معنی تبسیر کیے جاتے ہیں
 تو عبارت وہی شخص سمجھتا ہے جو معنی سمجھتا ہوا دینی بھی وہی سمجھتا ہے جو اُس کے حکم میں ہوا اور حکم
 میں بھی وہی متحقق ہوتا ہے جو اُس کے مقام کو پہنچا ہو میں نے کہا کہ ایسا ادب جو آپ نے حضرت شیخ
 عبدالقادر رنی المدینہ کا کیا ایسا تو میں نے کسی کو کسی سے کرتے نہیں دیکھا کہ کسی نے ایسے
 ادب نہ کرتا آپ ہی نے تو مجھے دلی اور متحرک بنا دیا میں نے کہا یہ کیسے کہنے لگے کہ مجھے حسرت
 ہی نے سو مردان شبی کا جو ہوا میں رہتے ہیں اور ان کو کوئی اور نہیں دیکھتا سو ان لوگوں کے
 جنکو اللہ دکھا دے پیشوا کیا اور ان کے احوال پر متصرف کر دیا چاہے اُن کو میں بعض دن باسٹ
 اور یہ آیت پڑھی **وَمَا تَنْزِيلُ الْإِبْرَاهِيمَ ابْنِ دِيعِي** کہتے تھے کہ آپ کا قول ہے کہ شیخ
 عبدالقادر رنی المدینہ نے امر کو اولیا و برابر و ابرار میں مقید کر دیا تو جو زمانہ واسلے اُن سے
 کمتر ہیں وہ اُن کے مقابلہ میں اولیا انھوں نے اطراف زمین سے جہولت دیکھا اُس کے رہنے والے
 انتہا تک شرق اور مغرب میں اُن کی ہیبت سے ڈر اٹھے اور اُن کو اُمید ہے کہ اُن کی برکت نظر
 سے اُن کے احوال میں زیادتی ہوگی اور اُن کے غلبہ ہیبت سے اُن کے احوال سلب
 ہو جائیں گے نقل شیخ ابوالمسعود حریری کہتے تھے کہ آپ کو اکثر خواب دیداری میں جناب
 رسول خدا سے اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوا کرتی تھی چنانچہ ایک رات میں آپ نے سردار
 زیارت کی اور انھیں زیارتوں میں سے ایک مرتبہ کی زیارت میں حضرت نے اُن سے ارشاد فرمایا
 کہ اے خلیفہ یہ تیرا ہی نسب ہے ورنہ بہت سے اولیا میرے دیکھنے کی حسرت میں مر گئے اب

میں تجھے ایک استغفار بتاتا ہوں تو اس کو پڑھ کر دعا انگاہم ان حسنائی من عطاہم

و سیاتی من قضا ئل خلد بما انعمت علی ما قضیت و اح ذلک بذلک جلیت ان تطاع

الا با ذلک او تعصى الا بعلمک بعد ما عیتک من یسئد استغفارنا فاجعلک ولا استہانۃ بعد ابک

اکن بسا بقیۃ سبب بحاکمک فالتوبۃ الیک والمعذرتہ الیک اور یہ استغفار حضرت امام

سے اور ہم نہیں اُڑتے ہیں مگر تیرے رب کے حکم سے ۱۲ اسے اللہ عظیم پر ہی کیا ان چری کشتی کی بدلت ہیں

ویرے کتا دیرے کتا سے تو زیادہ کراہی نہتوں کو میرے واسطے درجہ دین پرار یا سکرو (بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۹۵ پر دیکھیں)

زین العابدین علی بن الحسین رضی اللہ عنہما سے بھی مطولاً مروی ہے نقل شیخ ابو محمد حسن بن ابی الحسن علی بن محمد بن احمد بن مؤرخ عرقی ہرملی کہتے تھے کہ میرے والد میرے دادا سے نقل کر کے بیان کرتے تھے کہ ایک سال میرا ایک بھائی چچ کرے کو گیا مجھے اُس سے بہت محبت تھی اور اسکی جدائی شاق تھی ایک مہینہ اُس کو گئے ہو چکا تھا میرے دل میں آیا کہ خدا جانے وہ کہاں اور کس سال میں ہوگا اس سے شکایت ہوئی میں آپ کی خدمت میں ہر ملک میں حاضر ہوا تو وہی اس کا شوق دیدار پھر غالب تھا آپ نے فرمایا کیا تم اپنے بھائی کو دیکھنا چاہتے ہو میں نے کہا کہ ہاں کروہ کہاں ہے آپ نے میرا ہاتھ پکڑ کر گھر کے دروازہ سے نکال دیا میں نے دیکھا کہ چند سوار مجھ سے ہیں قدم کے فاصلہ پر جاتے ہیں ایسا کہ میں اُن کو نہ دیکھتا ہوں اُن میں وہ بھائی بھی موجود ہے اور اپنے اونٹ پر سوار ہے میں کو دیکھا کہ اُس کے پاس اون آپ کے میرا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا کہ یہ کیا کرتے ہو وہ ان نہیں پہنچ سکو گے اتنے میں دیکھا کہ وہ بھائی اونٹ پر سے اونگھ کر آرا آپ نے کود کر اسکو زمین پر پہنچنے کے پہلے ہی ہاتھ سے کوچ کیا اور اونٹ پر بٹھا دیا اور میرے پاس چلے آئے جب سب سوار شاہ سے غائب ہو گئے تو آپ اُن سواروں کے راستہ پر آئے اور ایک منہریل اور کوزہ اٹھا کر دونوں چیزیں مجھے دیں اور فرمایا کہ یہ دونوں تیرے بھائی کے گرتے وقت گر گئیں تھیں اُن کو میں نے اٹھا لیا اور تیرے پاس لے آیا مجھے اس واقعہ سے اطمینان ہوا اور وہ دن اور تاریخ میں یاد کر لیا جب وہ چچ سے واپس آیا تو میں نے اُس سے پوچھا کہ فلاں دن فلاں تاریخ کیا کر لیا تھا اُس نے کہا کہ میں اپنی سواری سے گر پڑا تھا اگر اللہ تعالیٰ رحم نہ کرتا اور حضرت مجھے پکڑ کر سواری پر نہ بٹھا دیتے تو میں خدا جانے مرجاتا یا کیا ہوتا میرے ذرا بھی جوٹ نہیں مگی آپ مجھکو بچ ہی سے پکڑ کر سواری پر بٹھا گئے اور پھر خدا جانے خود کہاں چلے گئے اور کہاں سے آئے تھے نہ اُس حالت میں دو چیزیں ایک منہریل اور کوزہ کہو گیا وہ نہیں بلا خدا جانے کیا ہوا میں نے وہ دونوں چیزیں نکال کر دکھلائیں اُسے بڑا تعجب ہوا پھر میں سارا قصہ اپنے اویر جو گزرا تھا بیان کیا بعد اسکے میں اور وہ نہر خالص میں شیخ نکارم کی

(خبر حاشیہ شریف صفحہ ۱۳۵) اس سے نوکر دے دہرگ جو میں سے بھی کہتے ہیں ان بات میرے ہاں کے کسب حساب سے انانی کے تیرے ظلم کے اسے اللہ حساب میں لے گا دیکھا تو کبھی تیرے حق کو حدیث کچھ کر دینا کہ تیرے حساب کو دلیل بنالی کر کے لیکن جو خدا اس مابینت کے کہ میرے اہل سابق ہو چکا تو تو یہ بھی کچھ سے ہے اور میں نے بھی تجھ سے نہ سنا

سلسلہ بہ نفع و منوب بہ تنویر جو میں نے ایک قصہ کا نام ہے ۱۲۰۰

خدمت میں حاضر ہوئے اور سب قسم بیان کیا انہوں نے فرمایا کہ شیخ خلیفہ بہت بڑے ہیں جب مقامات اُن کے رہ بر و متل کر دے کہ ہیں تو زمین کی کیا وقعت ہے جو وہ اُن کے سامنے ذرہ کے برابر ہے اور جب یہ قصہ گزرا تھا تو اس وقت آپ کے گھر سے اور حاجیوں کی منزل سے ایک ہفتہ کا فاصلہ تھا اور ایک شخص اور یعقوب امین تھے اُن کا نام بھی شیخ خلیفہ تھا وہ شیخ امین ابن ادریس کے اصحاب سے تھے اُن کا انتقال اپنے شیخ کے پہلے ہوا اور یعقوب امین دفن ہوئے اور جب شیخ علی ابن ادریس پر کوئی حال وارد ہوتا تھا تو کہتے تھے کہ یا ابا خلیفہ کے لیے بھی ایسا حال ہونا چاہیے وہ ان شیخ خلیفہ کے بعد تھے رضی اللہ عنہما کہ انی بہتہ الامور۔

ذکر حضرت شیخ ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابراہیم قرشی ہاشمی رضی اللہ عنہ

آپ اجداد سے مشایخ مشہورین اور علماء عارفین و ربانی محققین سے کئے صاحب کرامات ظاہرہ و احوال فائزہ و افعال نازقہ و انفاس نفاذ قہ و اشارات روحانیہ و محاضرات قدسیہ آپ کا طریقہ مراتب قرب میں ارفع اور ارباب قدس میں اعلیٰ تھا اور قدم راسخ تشریف میں آپ کا شمار بھی اُن لوگوں میں تھا جنکو اللہ نے مستشرق فی الوجود و العالم کیا اور خرق عادات ظاہر کر اسے اور امور عجائب و مناقب و احکام و فوائد زبان سے کھلوا سے اور عامہ خلق کے قلوب آپ کی محبت اور ہیبت سے بھر دیئے آپ شریف ہاشمی قرشی تھے آثار ولایت و انوار ہدایت آپ کے چہرہ سے نمایان تھے جو آپ کو دیکھتا تھا اُس کا یہی دل چاہتا تھا کہ آپ ہی کو دیکھے جائے عقل جب آپ بازار میں جاتے تھے تو آوازیں سب کی پست ہو جاتی تھیں اور کرنا دھڑکنا چھوٹ جاتا تھا اور سب لوگ آپ کی زیارت میں مصروف ہو جاتے آپ فرماتے تھے کہ میں نے قیامت کو دیکھا اور مراتب خلق اور مقامات انبیاء اور صور اعمال کو کہ وہ کرتے والوں پر کیے ظاہر ہوتی ہیں اور عالم برزخ دیکھا اور یہ کہ لوگوں کے حالات دہان کیا ہونگے اور ایک طائفہ کو دیکھا اُس نے شکایت کی کہ میرا بڑا حال ہے اور مجھے اُسکے مرنے کا علم نہ تھا مجھ سے کہا گیا کہ یہ مر گیا ہے اور فرماتے تھے کہ دنیا جس صورت میں مجھے دکھلائی گئی ہے اُن صورتوں میں سب سے عمدہ صورت وہ تھی کہ وہ ایک عورت کی صورت میں جھاڑ و لیکرائی اور میں جس مسجد میں تھا جہاز دینے لگی میں نے پوچھا تو کون ہے اُس نے کہا کہ میں آپ کی خدمت کو آئی ہوں میں نے کہا کہ نہیں کہنے کی ضرورت میں نے لاکھوں سے اُسکو مارنا چاہا وہ بڑھیا ہو گئی اور

محمد بن جبار دوسرے لکے میں اس سے غافل ہو گیا پھر دیکھا تو وہ دسی جوان ہو گئی میں نے پھر
 قصد کیا کہ اس کو نکال دوں پھر وہ بڑھیا ہو گئی اس وقت تک رہا گیا میں پھر محمول گیا یہ اس طرح
 ابران بن کنی عجبکو پھر اس پر غصہ آیا اس نے کہا کہ اب پاس ہے ٹھہرنا وہاں ہے عشاؤ میں تھری اور
 قمار سے اسحاب کی خدمت کروں گی میں چپ ہو گیا اس روز سے کوئی چیز اسباب میں نہ
 دیکھی نہیں رہی اور فرماست تھے کہ مجھ پر اس حقائق کا نام اس وقت ہوا اور سب کے ارادے ہی آپ
 بہت سے اعیان مشائخ مذہب و مسر کی صحبت اٹھائی اور بہت سی ان کی گرفتار دین اور
 ان سے ہدایت و واقعات بھی روایت کیے خود آپ کا قول ہے کہ میں نے آخر بچا چھوڑا
 مشائخ سے واقعات کی دوران میں سے چار کا متبع ہوں ایک شیخ ابو زید قرطبی دوسرے شیخ
 ابو اریح سلیمان بن نہ الکنانی ماضی قیس سے شیخ ابو العباس حمزہ رحمی چوتھے شیخ ابوالحسن ابوسلمہ
 بن خریص رضی اللہ عنہم اور شیخ ابودین رضی اللہ عنہ سے بھی ملازمت کی دوران کے پاس رہے
 دوران کے مناقب روایت کیے ہیں ذرا سے تھے کہ بجایہ میں شیخ ابودین سے میں ملا اور
 ان کے پاس ملا دوران کی محاسن میں شریک ہو کر ان کا کام سنا اور سب مشائخ آپ کا کام
 بھی سنتے تھے اور اس کی توفیر کرتے تھے شیخ ابوالحسن بن خریص کہتے تھے کہ وہی قرشی کو میری
 ذات منسوب کرتے ہیں اور اللہ کی قسم میں نے ان سے نہ مل سکا تھا یا اللہ کہ شاید انھوں نے
 بعد سے نصرت پایا اور ان کے سبب سے بہت بائیں تھے مذہب ہو میں اور شیخ ابوریح مکی
 کہتے تھے کہ قرشی کے دیکھنے نے تھے وہ بائیں بار دین جو پچیس برس سے میں بھوکا ہوا
 تھا اور میں نے بظلم قرشی کو ذاکر پایا دیا کسی کو نہیں پایا اور شیخ ابوالعباس احمد قسطنطنی
 کہتے تھے کہ میں نے اپنے تابعین قرشی کو کہتے تھے کہ شایع قرشی اس طریقہ کو نہیں جانتے تھے
 جس طریق پر قرشی تھے آپ کے وقت میں ریاست نصرت مصر میں آپ کی ذات پر غمی تھی
 اور آپ کی صحبت سے بہت سے اکابر مثل قاضی القضاة عماد الدین السکری اور شیخ بہا الدین
 ابی الحسن علی ابن ابی الفنائل متبہ الدار المعروف بابن خریص اور شیخ ابی الظاہر محمد بن حسین
 انصاری خلیفہ اور شیخ ابی العباس احمد بن علی محمد القسطنطنی وغیرہ منشیاب ہوئے اور بہت سے
 اصحاب مال آپ کے شاگرد تھے اور ایک جماعت علمیا آپ سے انتساب رکھتی تھی اور بہت سے
 علماء و فقہاء آپ کے پاس آتے اور مستفید ہوتے تھے اور دور و دراز کے لوگ بھی آپ کی

زیادت کو آتے تھے کرامتیں آپ کی تمام عالم میں مشہور ہوئیں اور آپ فریفت کریم جمیل سخی ستاد
تواضع محب اہل علم اکرم الشیم شرف العنات اور شریف قرشی ہاشمی تھے قبل انتقال کے
مدتوں میں جزام میں مبتلا اور اس سے پریشان رہے شیخ ابوالعباس احمد سطلانی نے آپ کے
مناقب میں ایک کتاب جمع کی ہے جس سے اکثر حالات آپ کے معلوم ہوتے ہیں آپ کا کلام تصوف
اور شریعت میں عالی ہوتا تھا فرماتے تھے کہ جو شخص اپنے کاموں میں باادب ہوگا اسکو ان کاموں
سے مطالب نہیں ملے گا اور فرماتے تھے کہ ادب کو عبودیت میں لازم رکھنا چاہیے اور کسی چیز سے
تشرش نہ کرنا چاہیے اگر وہ پاہے گا تو تجھے اُس پر پونچا دیگا اور جو متوکل ہو وہ توحید میں ناقص ہے
اور جو متعویفین کے حالات دیکھ کر کوئی زیادتی نہ پائے تو اُس کا عمل قاصر ہے اور جو حقوق انعام
کی رعایت اپنے حقوق ترک کر کے نہ کرے وہ برکت محبت سے محروم ہے اور فرماتے تھے کہ خواہ
کمال انسان مالک نہیں ہو سکتا مگر اُس پر واجب ہے کہ جو احکام اُس پر آئین اُن پر قائم رہے اور
جو عقد فسخ کرے یا عہد توڑے اُس نے گویا اپنے آپ کو فاسد کر دیا اور اپنے اوپر مطالبہ
باتی رکھا کیونکہ عقد ترک کرنے سے ترک نہیں ہوتا اور نہ ساقط کرنے سے ساقط ہوتا وہ تو ایک
حق ہے جو باقی ہے اور عالم وہ ہے جو اپنے یاروں کو لوح محفوظ سے لے اور جس نے نہیں
لیا تو اُس کا نفع اُن سے بڑھا رہا اور جو اپنے وقت میں اُس چیز کو کرے جو اُس وقت کے
لیے ضرورہ تکلیف ہے اور فرماتے تھے کہ اس قبلہ کو بکڑاؤ کیونکہ جیسر جو کچھ کھلا ہے وہ اسی سے
اٹھا ہے اور جو شخص کہ شریعت میں ٹھیک ہو گا وہ اُس کے اسرار پر بھی مطلع ہوگا اور اہل حقیقت و
ایمان جو متحقق بشریعت ہوں اور جس نے آداب شریعت کا حفظ کیا وہی امام متقیین ہے اور جو اپنے
مرید کو اُس کے اُس حال سے نکالے جیسر واپس لانے پر قادر ہو وہ ظالم ہے اور جو مشایخ کو معصوم سمجھے
وہ مجرب ہے اور فرماتے تھے کہ شیخ کو مناسب نہیں کہ وہ اپنے مرید کو اسباب سے
نکلنے کا حکم دے مگر اس وقت کہ جب وہ اُس کے تحمل پر قادر اور اُس کے حفظ میں مضبوط ہو اور جب
شیخ مریدوں سے اخلاص کا دل لب ہو گا تو اُن کے اعمال پر اگندہ ہونگے اور جب اعمال
پر اگندہ ہونگے تو اُن کی محتاجی اور فاقہ پڑے گا اور ہر چیز سے بیزاری بھی اور دنیا کی عادت
یہ ہے کہ جب اُسکی عمر بڑھے تو عمل بھی بڑھے اور جب فقر بہت ہو تو سخاوت بڑھے اور جب
علم بڑھے تو تواضع بڑھے اور جو توحید میں سنت کا پابند ہو وہ مبتدع ہے اور فقرا ایک راز
ہے جسکو سوا انبیاء علیہم السلام کے کوئی نہیں جانتا یا سمجھتا صدیق اور جو درویش کے ورثے

بعد کوئی زیادتی نہ اسے تو وہ فریب ہے یعنی ان کو واردات نہ سمجھے اور عمل غیر سنت میں لگائیت
ہے اور جو اس امر کی تصدیق کرے وہ ولی ہے اور جو اس مقام یا حال کو پائے وہ بدل ہے
اور فرماتے تھے کہ تدریس و اختیارات علامات غفلت ہیں اور جس کے عجائبات مادت نا اہل مابین
اسکے واسطے کوئی دروازہ آخرت نہ کھلے گا اور مرید صادق وہ ہے جسکو اسکی اردت اسے
اور بہت محل نظر ہے اور جسکو احکام شریعہ سے تہذیب نہ اسے وہ مقتدائی کے ہیں نہیں اور
یہ مقام کافی علم ہوتا ہے اور ہر حال کا خاص ادب جو اس کے لیے لازمی ہے اور جب وہ
مقتدائی کسی مرید میں حسن ظن نظر نہ رکھتا ہے تو یہ اسکی علامت ہے کہ اللہ نے اُسے اپنے
پائے میں سے لیا اور تصوف کے متعلق سوا اہل اشراق کے اور کسی سے بات نہیں کرنا چاہیے
کیونکہ اور لوگ کچھ نہیں سمجھیں گے اور جب نہیں سمجھیں گے تو وہ سیے فائدہ ہوگا اور فرماتے
تھے کہ ارادہ اجترامین عیولت و حیوت ہوتا ہے جو شخص کرتا ہے وہ حال جانتا ہے و جب
اسکو زیادتی کی خواہش ہونگی تو جب قدر ہوگا وہ بھی فتنہ ہو جائے گا اور جس نے ایک مقام
کی حقیقت بیان لی اُسے کل مقامات کا حال سمجھنا حاصل ہوگا اور ریاضت سے مقصود تہذیب
اخلاق ہے نہ ورود حالات اور ہر وقتوں پر ان کے انوار حاصل کرنا چاہیے تاکہ خاص و عام
بھی ان سے نفع پائیں اور جسکی ضرورت اللہ سے نہیں ہوتی اُسکو اللہ نہیں ملتا اور خود طریقت
اہل علم ہے اور رجا طریقت اہل عمل کا اور جب مرید کوئی ایسا علم نہ کرے کہ وہ اُسکے حال تاشیہ ہو جائے
اور نہ اُسکے منازل کو اور منازل کے پہلے وہ اُسکو بیان کرے گا تو اس سے اُسکو اس کا
صورت دعوی پیدا ہو جاتا ہے اور جسکو منازل کا علم و ذوق ہو وہ مقتدائی کے قابل نہیں اور جس
کی علامت یہ ہے کہ جب وہ کسی چیز کی طرف دیکھتے ہیں تو وہ چیز ان پر حاضر ہو جاتی ہے اور جب
کسی چیز کو نگاہ اٹھا کر دیکھتے ہیں تو اُسکو محترم کر دیتے ہیں اور جسکو علم معرفت حرکات و سکنات کا
ہو وہ مقتدائی کے لائق نہیں اور شیخ وقت کو چاہتے ہیں کہ مرید اُسکے سفید باتیں کرے
ورنہ وہ تباہی میں پڑ جائے گا اور مرید کو چاہیے کہ اُس چیز کا علم حاصل کرے جو اس کے حال
کے موافق ہو اور واردات اللہ کی نعمتیں ہیں جب انسان ان کی قدر نہیں کرتا تو وہ بانی رہتی
ہیں اور جب جاتی رہتی ہیں تو کم واپس آتی ہیں اور بہتین بہتار علم بند ہوتی ہیں اور زاہد پر
غصہ اس وجہ سے غالب ہوتا ہے کہ وہ جو کچھ دیکھتا ہے اُس کو بار بار یاد کرتا ہے اور
عارف کو علم ہوتا ہے کیونکہ وہ آفات کو جانتا ہے اور عبودیت کہتے ہیں ٹھہرنا محل فقار میں

اور کھودینا آرزو اور اختیار کا اور جو الہام اور دوسرے میں فرق نہ کر سکے اسکو سماعِ صالح نہیں اور عارف وہ ہے جسکی نظر میں تصرفِ قدرت اور تدبیرِ حکمت دونوں برابر ہوں اور احوالِ اعمال کے ثمرات ہوتے ہیں اور علومِ احوال کے ثمرات جسکا علم اُسکے حال سے نہوگا وہ ناقل ہے اور اسل علم کی توفیق ہے اور الہام اور اس کا مادہ آگاہی و احاطہ اور نشا کا ہاتھ علما کے سرخون پر جوتا ہے اسی وجہ سے وہ سوائے امر حق کے کچھ نہیں کہتے اور مالک کے آداب میں یہ ہے کہ وہ جب وقت کسی امر کا ترک یا عمل یا تہذیب تسلیم یا تخلیق چاہے تو اس بات کو پہلے خود سختی سے اختیار کرے چاہے اُسکے سوا اور باتوں میں آسانی کرے اسواسطے کہ نفس کو جب آرام نہیں ملتا تو عاثر اور محزون و سست ہو جاتا ہے اور جو توکل کرتا چاہے تو اسکو غیر کی وجہ سے اسباب کے لیے ٹھکانا سبب بنتا مگر اسوقت تک کہ جب تک وہ اس میں توکل کے کسی فرغ میں خلل نہ آتا ہو ورنہ در صورتِ خلل آئے کے وہ مباح نہوگا اور ثبوت کہتے ہیں اپنی کسی چیز کا چھوڑ دینا اور اس چیز پر جو اپنے ذمہ ہے مستعد ہونا اور سخت تر کیلیفون میں یہ ہے کہ انسان میں نقصان وارد ہوا ورنہ اُسے نہ سمجھتا ہوا دوسرے کے دل میں کوئی مشابہت نہو کہ جس سے وہ اپنی حرکات میں حیا کرے تو اس کا کام پورا نہوگا اور وہ درست اعمال پر نہ پونچے گا جو سنت پر مائل نہوگا اور فقر کے فوائد اور ثمرات سے ہے بھوکا اور تنگ ہونا اور اس سے باوجود تکلیف کے لذت پانا اور ان دونوں میں زیادتی اور تاخیر پانا آپ اکثر یہ دعا کیا کرتے تھے: اللّٰهُمَّ اَمِّنْ عَلَيْنَا بِصَفَاءِ الْمَعْرِفَةِ وَحُبِّ لَنَا نَحْمُ الْعَامِلَةَ فِيْهَا بَيْنَا وَ

بَيْنِكَ عَلَي السَّنَةِ وَرِزْقًا صَدَقَ التَّوَكُّلَ عَلَيْكَ وَحَسَنَ الظَّنَّ بِكَ وَامِنْ عَلَيْنَا بِكُلِّ مَا
يَقْرَبُنَا إِلَيْكَ قَرَبًا بِالْعَوَانِي فِي الدَّارَيْنِ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اور یہ بھی
اللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ اَوْفَيْنَاكَ سَعْيًا نَاوَا وَجَّهْنَاكَ وَاسْتَغْفِرُكَ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ

سے یاں ہمراہ اس کہانی معرفت کے ساتھ اور بخشش تو ہمارے لئے دستی اُس سالہ کی جو ہمارے اور تیرے درمیان میں ہے سنتِ مری یاد رہے جو توکل ہے اور پروردگار گمان ہے ساتھ اور احسان کہ بھڑت پیڑوں کے ساتھ جو ہر کوئی غریب و نزدیک کرین اور دونوں جہان میں نزدیک کی گئی ہوں سبائش سے ساتھ بردت پنے رسم کے سے ارجمہ الامین اور منہ سے یہ ہے کہ ہمیشہ چاہتے ہیں ہر دست جو لئے کیا ہو قصداً یا ادا فی سے درگجھ سے بناہ انگٹے میں ان سب گاہوں سے کہ جس سے ہنہ زہر کوئی دیکھ میں گناہ کو کیا اور ان گناہوں سے ہم کہ ہر کوئی سے سوادہ سولہ نہیں جانتا ہوا سو تیرے بڑبڑ کی رہا کی سنان میں کر سکتا ہے اور ہاہ مانگے ہیں ان سب چیزوں سے جسکی طرف ہوا نفس بھوکا ہے اور ہم سمجھیں کہ وہ جہیز میں حملہ جھون کے ہیں اور ہر ہر ہوکا ہوا اور اصل میں جہیز میں جسے نزدیک حرام ہوں درگجھ سے ہر ہر مانگے ہیں ان چیزوں سے ہنگام میں خاص نہیں ہے کیا ورنہ

یہ دعا ہے کہ جو ہر کوئی دیکھ میں گناہ کو کیا اور ان گناہوں سے ہم کہ ہر کوئی سے سوادہ سولہ نہیں جانتا ہوا سو تیرے بڑبڑ کی رہا کی سنان میں کر سکتا ہے اور ہاہ مانگے ہیں ان سب چیزوں سے جسکی طرف ہوا نفس بھوکا ہے اور ہم سمجھیں کہ وہ جہیز میں حملہ جھون کے ہیں اور ہر ہر ہوکا ہوا اور اصل میں جہیز میں جسے نزدیک حرام ہوں درگجھ سے ہر ہر مانگے ہیں ان چیزوں سے ہنگام میں خاص نہیں ہے کیا ورنہ

ہر خون سے محفوظ رکھے اور دشمنوں پر روئے اور امیر کر دے اور وہاں سے روزی پہونچاے
 جہاں سے گمان بھی ہو اور اس پر اسکی معیشت آسان کرے اور اس کا قرضہ ادا کر دے نفل
 شیخ ابوالعباس احمد شطانی کہتے تھے کہ میں نے آپ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں شیخ ابراہیم
 بن خلیفہ کے پاس حاضر تھا ان سے ایک شخص نے آکر پوچھا کہ کیا انسان کو جائز ہے کہ
 وہ اپنے نفس پر ایسی بندش کرے جو غیر مطلوب کے پاس ہوئے نہ کھول سکے انھوں نے کہا
 بان جائز ہے اور دلیل میں ابن امامہ انصاری کی حدیث قصہ بنی النضیر والی اور حضرت کے ارشاد
 کی کہ اگر وہ میرے پاس آتے تو میں معاف کر دیتا اگر جب انھوں نے خود ہی یہ کہا تو اسے رہنے
 دو اب اللہ ہی کوئی حکم فرما دیگا بیان کی جب سے میں نے یہ سنا تو اپنے نفس پر عقد کر لیا
 کہ جب تک خدا ہی کچھ نازل نہ فرمائے گا تب تک میں اپنے آپ کو نہ کھولوں گا تین دن تک
 اسی میں گزر گئے اور اس زمانہ میں ایک دوکان پر کام بناتا تھا ایک دن کرسی پر بیٹھا تھا
 کہ ایک شخص آیا اسکے ہاتھ میں ایک برتن تھا اُس میں کوئی چیز تھی اس نے مجھ سے کہا کہ عشا کے
 وقت تک صبر کرو پھر اسے کھا لینا یہ کھارو تو غائب ہو گیا میں مابین مغرب اور عشا کے وظیفہ میں
 تھا کہ یکایک دیوار پکٹی اور اس میں سے ایک حور نکلی باؤ میں برتن لیے ہوئے حسین کوئی چیز
 مشابہ شہد کے تھی اس نے اُسے میرے سامنے رکھ دیا اور مجھے تین لقمہ کھائے میں نے جرج
 ماری اور پادشہ ہو گیا جب مجھے امانت ہو تو پھر کوئی کھانا اچھا ہی نہ معلوم ہوا اور اس کے
 دیکھنے کے بعد کوئی شخص مجھ سے معلوم ہوا اور نہ کسی کی بات اچھی معلوم ہوئی مدت تک اسی حال
 میں رہا اور فرماتے تھے کہ ایک مرتبہ منی میں مجھے پیاس معلوم ہوئی اور میرے پاس کچھ نہ تھا جس سے
 پانی مول لیتا ایک کنوئین پر گیا کہ وہاں بھی لوگ پانی پلائے تھے میں نے ایک شخص سے کہا کہ
 اس آبخورہ میں ذرا سا پانی دیدا اس نے مجھے مارا اور آبخورہ لیکر دوڑ بھینک دیا میں شکستہ دل آبخورہ
 اٹھانے چلا وہ ایک حوض میں پڑ ملا اور اس کا پانی نہایت شیرین تھا میں نے خوب پیادیا
 ساتھیوں کے لیے لے آیا انھوں نے بھی پیانے سے سب قہقہہ کھا دیا سب بھی پہلے کہ ہم بھی اس کے

غیر مایہ شعلی صفحہ ۴۱۔ اس قول کے کہ مردہ سے ہے اور فتح کرب سے اس کے لیے نیاز ہے تعجب کے گئے اسے
 پیدا کر نیو سکے اور اسے پھر لا بیڑا لے اور اسے دسی رکھنے دے اور اسے صاحب شہزادہ کے گریو سے اپنے ارادہ کے ادر رکھ کر
 خدا کے ساتھ حرم میں اور اپنے فضل سے جگہ بے نیاز کر دے اسے سوا سے اور خافنا ہر ہر اس میں کے ساتھ کہ جس سے تو نے
 راز کی حفاظت کی اور مردہ سے محکم اس میرے کہ جس سے تو نے اپنے رسولوں کی مدد کی شکر تو ہر چیز پر قادر ہے ۱۲۰

پانی سے آئین وہاں جو ہو سچے تو نہ وہاں پانی تھا نہ اُس کا کوئی نشان نقل آپ فرماتے تھے
 کہ ایک بار میں اپنے ایک دوست کے ساتھ بحرِ جدہ پر تھا اُسکو پیاس معلوم ہوئی میں نے پانی
 پیچنے واسلے کو پکارا کہ پانی بلا دے بعد اس شخص کے کہ جو میرے پاس ہے اور وہ اُس شعلہ
 کے میرے پاس کوئی دوسرا شعلہ نہ تھا کسی نے نہ سنا میں نے دوست سے کہا کہ یہ شعلہ تو اور
 نہیں مرکب کے پاس جاؤ وہ وہاں گیا اور آنکھوں پر لے گیا جب وہاں پہنچا تو اُس نے اُس کو
 لٹکا را اور آنکھوں پر ہاتھ سے لیکر بھینک دیا وہ میرے پاس نہایت خفیف اور نازک واپس آیا میں نے
 آنکھوں پر لیکر اُسکو دریا سے پانی بھر دیا اُس نے خوب سیر ہو کر پیا بعد اُسکے میں نے خوب آسودہ
 ہو کر پیا پھر اور میرے قریب جتنے پیاسے بیٹھے تھے اُنھوں نے بھی پیا پھر دوبارہ ٹھہر کر
 اُس سے آگے گونہ چلا گیا جب ضرورت پھل گئی اور پانی بھرا تو وہ نکمیں معلوم ہوا سوقت میں نے
 خیال کیا کہ ضرورت کے وقت اعیان بھی منقلب ہو جاتے ہیں نقل آپ کہتے تھے کہ میں ابتداء
 حال میں آٹا خریدتا تھا اور راستہ بدھوانگتا تھا اُسے دیتا آٹا جب گھر پہنچتا تو بیان جو اُس کو
 دیکھتا تو اُسے آٹا ہی یا نقل آٹا ایک بار ایک درم کا آٹا لیا ایک سائل آگیا وہ سب
 اُسکو دیر یا جب وہ چلا گیا تو اپنے ہاتھ کو بندھا ہوا پایا اُسکو جو کھولا تو اُس میں ایک درم
 تھا اُس سے پھر آٹا خریدتا تھا اسے لے کر اُسے نقل ایک شخص کا لڑکا اسقدر روتا تھا کہ
 اُسکے رونے سے چار برس تک اُسکے گھر والوں میں سے کوئی سوا نہیں اُس لڑکے کو آپ کے
 پاس لائے آپ نے فرمایا اسے یوسف با آجکی رات نہ رونا پھر وہ اُسکے بعد سے رونا ہی نہیں
 یہ تو مست! ماجوا مصر میں ہے اور بختہ الاسد اردین یہی قحطیوں کا بقول ہے کہ شیخ ابو حاتم
 محمد بن حنین انصاری کہتے تھے کہ مجھ سے ایک شخص نے بیان کیا کہ اُسکے دوست کے
 ایک لڑکا تھا وہ چار برس سے اسقدر روتا تھا کہ سب کو رات کا سونا مشکل ہو گیا تھا
 اُس سے کہا کہ آپ کے پاس جا کر دعا کرادو وہ بولا کہ سمجھ دیا کیا نفع کرے گی پھر اُسکے دل میں
 خیال آیا کہ جانا یا ہے اس میں ہرج ہی کیا ہے چنانچہ جامع مسجد میں جمعہ کی نماز کے بعد وہ
 آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سارا قحطی عرض کیا اور دعا چاہی آپ نے فرمایا کہ اس کا نہ کیا
 اُس نے کہا یوسف اپنے اُس لڑکے کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ اسے یوسف آج کی رات
 سے نہ رونا وہ شخص کہتا تھا کہ میرے دل میں یہ بات پڑی رہی اور میں نے خوب ہوا میں اُسکو
 گھر واپس لایا اُس رات گویا تک سوا کیا میں نے اُسکی مان سے کہا کہ کبھی رہنا اگر کوئی نہ

بات نیا ہو رہا ہے خیال میں یہ ہوتا نہیں ہے اور سخت تعجب ہوا وہ رات بھر سو یا کیا اور
 بڑا ہوا اور نہین رو یا نقل جب آپ نے نکاح کیا تو سنا کہ ایک شخص دوسرے شخص سے
 کہتا تھا کہ انھوں نے اب نکاح کیا ہے۔ اب ان کے حال میں تغیر پیدا ہونا ضروری ہے
 فقیر یہ معلوم ہو گا آپ نے اس سال نہ کھانے کو غلام لیا اور نہ کچھ جمع کیا اور بہت سے
 ریگات اور فوائد پائے نقل سہجہ اس میں ہے کہ آپ فراتے تھے کہ میں بعضے مشائخ
 کی ملاقات کو گیا انھوں نے مجھ سے کہا کہ یہاں ایک عورت صاحب علم و کشف ہے اگر تم اس
 سنا یا ہو تو ملو اور خانہ میں سے منا اب ہو کر فرمایا کہ باوا اور اس عورت سے کہہ دو کہ میرے
 بیان ایک شخص میرے بھائیوں سے باراد و ملاقات آیا ہوا ہے میری خواہش ہے کہ تم بھی
 اگر اس سے ملاقات کرو تو میری دیرین و عورت اس سیلت سے آئی کہ اپنے و کپڑوں میں
 ایسے ہوئے تھی اور چلنے میں بھی شریاتی ہوئی اس نے آکر ان کو اور تھکوسا ام کی آن بزرگ
 نے اس سے میری طو اٹا رہ کر کے کہا کہ یہی وہ ہیں جنکا میں تم سے تعارف کرنا چاہتا ہوں
 پھر اس سے اور مجھ سے باتیں ہونے لگیں اس نے اپنے مکاشفات بیان کئے اور جو اور
 باتیں کہ دیکھی تھیں وہ کہیں میں سکی باتوں ہی میں تھا کہ اسکی جیب سے ایک آواز میں
 سنی کچھ خیال نہ کیا کچھ دیکھا تو وہ مجھ سے بہت قریب ہوئی ہے جب اس سے باتیں کر چکا تو
 میں نے کہا کہ یہ جو مختاری جیب میں ہے وہ مجھے دیدو اس نے کہا کہ میری جیب میں کیا ہے
 میں نے کہا تو چھو اسکا دھوا سنا نکار تو ایک سیب تھا آدھا سُرخ آدھا زرد اور اس کے سر پر
 خالیہ رکھا میں نے کہا یہ بھی مجھے دیدو کہنے لگی کہ یہ تو میں پورب ملامی بعض عورتوں کو دینا
 پابندی تھی میں نے کہا کہ ان کو کیسے دوگی مانگتا تو میں ہوں مجھے، اس نے دیکھا میں اسکو
 شیخ ابی زہر کے پاس لے گیا انھوں نے اُسے کھایا تب مجھے معلوم ہوا کہ اس عورت کی
 شخص سے دینے سے یہ تھی کہ یہ کسی ولی کو لجا سے نہ کسی اور کو نقل آپ کہتے تھے کہ ایک بار
 ایک گاندن میں ایک شخص نے میری دعوت کی جب کھانا لایا تو میں نے اپنے ساتھی سے کہا
 کہ کھو اس نے کہا کہ میں یہ کھانا نہیں کھا سکتا مجھے یہ آگ معلوم ہوتا ہے میں نے کہا کہ ہاں
 ورنہ خوان معلوم ہوتا ہے غریب نہ کر کے اسکو پھیر دیا اور دعوت کرنے والے سے پوچھا کہ
 انہوں نے ہر ہوا کہ وہ حجام ہے نقل شیخ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الوہاب بن صالح قرشی شمسودی
 سلمہ ماتھ نثر دیا موت مسودہ کی طرف جہاں کہوں ہے مسودہ میں انہی انہی

مین ہے آپ کا سن پچپن برس کا ہوا آپ سے منقول ہے کہ جب کوئی شخص زیادہ کھا جائے
 اور ہنسی کا ڈر ہو تو بعد فراغت اور دسترخوان اٹھنے کے یہ کہہ لے کہ عبد اللہ قرشی کا قول
 ہے کہ آج کا دن عید کا دن ہے تو پرو کھا نا ضرر نہ کریگا اور آپ کے مزار پر دعا بھی قبول
 ہوتی ہے جسکا تجربہ کیا گیا ہے اور جس زمین کا نام ماما ہے اُس کا اصلی نام لہ تھا اور بعض
 آسن اللہ اور بعض باب اللہ کہتے ہیں شیخ کمال الدین دبیری نے حیوۃ النجوان میں لکھا ہے
 کہ بعض علماء غارفین کا قول ہے کہ اگر کوئی شخص بہت سا کھا جائے اور اسکو تھمہ ہونے کا
 ڈر ہو تو وہ اپنے پیٹ پر ہاتھ پیرے اور تین بار یہ کہے اللیلۃ لیلۃ عید ورضی اللہ عن
 میدی ابی عبد اللہ القرشی سب کھانا اہم ہو جائیگا اور کچھ ضرر نہ ہوگا اور یہ نہایت مجرب ہے
 بہمتہ الاسرار میں ہے کہ شیخ ابوطاہر محمد بن حسین انصاری شلیب کہتے تھے کہ میں نے شیخ
 ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرشی سے سنا اور انھوں نے شیخ ابوالریح سلیمان الملقی کو کہتے سنا کہ
 حضرت شیخ حمی الدین عبد القادر زنی اللہ عنہ کہتے تھے کہ مقام فنا حد و مرو ہے شیخ ابوالریح
 کہتے تھے کہ یہ ارشاد بہت جامع ہے اور اس کے معانی بہت کچھ ہیں اور شیخ ابوطاہر کہتے تھے
 کہ میں نے شیخ قرشی سے پوچھا کہ کیا شیخ عبد القادر اپنے زمانہ دالون کے سردار میں فرمایا ہاں
 اور ان اولیاء کے جوا علی اور اکمل ہیں اور ان علما کے جوادرع و ازہر ہیں اور ان غارفین کے
 جواعلم و اکمل ہیں اور ان مشائخ کے جو بہت بالاستقامت و کرامت ہیں رضی اللہ عنہم و عنہم

ذکر حضرت شیخ ابوالحق ابراہیم بن علی الملقب بالانغربی رضی اللہ عنہ

آپ اعیان شاخ بطائخ اور اعلام غارفین اور عدد و محققین سے تھے صاحب کرامات ظاہر
 و احوال فاخرہ و حقائق باہرہ اور اراکین تصوف سے علم و عمل اور زہد و تحقیق اور ریاست و
 جلالت میں تھے آپ نے صحبت اپنے ماسون شیخ احمد بن یحییٰ رفاعی رحمۃ اللہ علیہ کی
 اٹھائی اور انھیں سے علم طریقہ اخذ کیا اور ایک جماعت مشائخ عوانی سے ملاقات کی
 ریاست تصوف بطائخ میں آپ کے وقت میں آپ ہی کی ذات پر منتہی ہوئی اور بہت سے
 اہل بطائخ وغیرہ آپ کی محبت سے فیضیاب ہوئے اور ایک جماعت اکابر آپ سے
 ملے یہ مات عید کی رات ہے اور راضی ہو اللہ میدی ابی عبد اللہ قرشی سے ۱۲۰۰ سالہ حداس جیز کو کہنے میں جو درود
 درمیان میں مانگی ہو اور مرد کے سنی حد سے گزیرا نام امان

انساب رکھتی تھی اور بہت سے علما شاگرد تھے اور مریدین جمع ہو کر آپ کی صحبت اور ارشادات
 سے نفع اٹھاتے تھے آپ جمیل کریم خلعت خاشع صاحب حیا، وافر عقل و ادب و محب
 اہل علم و کرم اہل دین و شافعی المذہب تھے عالمانہ لباس پہنتے اور اپنے اصحاب سے
 پسند و نصائح کرتے آپ کا کلام حقائق میں بہت مافی ہوتا تھا فرماتے تھے کہ اصول پر فلسفہ
 فروع کے استعمال کے ساتھ چاہیے کیونکہ فصیح فروع کی اصول ہی سے ہوتی ہے اور شاہد
 اصول کا کوئی راستہ نہیں بغیر اس چیز کی تعظیم کے جس کو اللہ نے بزرگ قرار دیا وہ وسایط ہوں
 یا ذوں اور تصوف کہتے ہیں مراقبہ احوال اور لزوم ادب کو اور جو شخص بہ شاہ ظاہر آراستہ
 ہو وہ ٹوٹ جائے گا اور جو یہ شاہد حق آراستہ ہو گا وہ بچ جائیگا اور جو حال شکل معلوم ہو
 اسکو علم کے خشکون ہیں ڈھونڈنا چاہیے وہاں اگر نلے تو پھر میدان حکمت میں تلاش کرنا چاہیے
 اگر وہاں بھی نہ ملے اسکو نیز ان توحید پر تو اٹنا چاہیے پھر اگر ان جگہوں میں نہ ملے تو اسکو شیطان
 کے دھندلے رہا رہنا چاہیے اور توبہ استجابت یہ ہے کہ انسان بوجہ حیا کے خدا سے توبہ کرے اور
 توکل یہ ہے کہ اسباب کی طرف سے بچہ انزجاء نہ ظاہر ہو باوجود شدت حاجت کے اور
 حقیقت سکون سے کہ جو حق کی طرف سے ہو تجا و زہاد و صبر کہتے ہیں بزرگ حسن ادب قائم ہونا
 اور رینا کہتے ہیں قلب کا فکر کرنا قدیم اختیار اللہ پر جو بندہ کے لیے ہے و عیودیت کے لیے
 چار خدمات ہیں چاہیں و قابا العود و عطا با عود و رضا و بالموجود صبر علی الفقو و اور استقامت کہتے ہیں
 دل کا منفرد کر دینا اللہ کے لیے اور ادب کہتے ہیں اللہ سے ظاہر و باطن عمدہ معاملت رکھنا
 اور معرفت کے تین رکن ہیں تربیت و حیا و انس و سلم اکبر ہدیت و حیا ہے جو ان سے خالی ہے
 وہ سب نیکیوں سے خالی ہے اور محبت کہتے ہیں قائم کرنا غصہ کا امر دوام پر اور شوق کہتے ہیں
 رودون کا جلا دینا اور قابو میں سوزش ہونا اور تکر کی قوتوں کا کھٹنا اور دل حبیب چار چیزیں
 دیکھتا ہے یعنی سب اللہ کی ملوک دیکھتا ہے اور اسی سے ظاہر اور اسی میں قائم اور اسی کی طرف
 راجع تو مرتبہ یقین حاصل کر لیتا ہے اور ولی کی علامت چار چیزیں ہیں ایک اس راز کا چھپانا
 جو اس کے اور اللہ کے درمیان ہے دوسرے ان جوارح کی غفلت کرنا جو اس امر میں اس کے
 اور اللہ کے درمیان ہوں تیسرے تکالیف کا اٹھانا خلق سے شخص اللہ کے واسطے جو تھے خلق
 کی ماریات کرنا بقدر ان کی عقلوں کے تفاوت کے و رادکان وصول اللہ اور بندہ میں بھی تین

میں استعانت اور عبادت و آداب تو بندہ کا کام استعانت ہے اور اللہ کا کام قرب دینا پھر بندہ
 کا سرکوشش کرنا اور اللہ کا کام توفیق دینا پھر بندہ کا کام ادب کرنا ہے اور اللہ کا کام کرامت
 عطا فرمانا ہے اور جو شخص نیکوین کے طریقوں پر چلتا ہے وہی بساط کرامت کے لائق ہوتا ہے
 اور جو ادب کے آداب اختیار کرتا ہے وہ بساط قرب کا تدار ہوتا ہے اور جو آداب صدیقین
 اختیار کرتا ہے وہ بساط متابہ کا سزاوار ہوتا ہے اور جو ادب کے آداب اختیار کرتا ہے وہ
 بساط اس ذیادہ کا مستحق ہوتا ہے اور جب نفس اپنے علم کو نہیں دیکھتا اسوقت اسکو ادب دینا
 چاہیے اور مقامات سب مانع قلوب کے ہیں اور قلوب واقف ہے اللہ کے ساتھ بتدری کا حکم یہ
 ہے کہ وہ حقائق کے ذریعہ سے مدہ نیا ساختہ کرے اور علم کے ساتھ سیر کرے اور اہل میں
 کو مشغول کرے اور علامات مقیدین سے یہ بت کہ جو پرہیزگار کے قلوب اور عبادت اللہ
 کے درمیان ہیں وہ آئینہ باہین اور چہ اپنی حالت ابتدائی میں نہایت کی سیر کرے تو وہ منزلہ
 ذب سلی کے ہوگا اور اس میں مثلت فرمے ہوئے ہیں کچھ لوگوں نے دعویٰ کا مشاہدہ کیا اور
 کچھ لوگوں نے مذاکا در کچھ لوگوں نے مذاکا تو جس نے مذاکشی و جنت کی طرف تپا اور
 جس نے بلانی و درجات پر ٹھہر گیا اور جو داعی کا شاہد ہوا وہ اللہ سے جہلا اور یہی لوگ
 خواص اخوان میں جو مشاہد حق سے چشم زدن بھی محبوب نہیں رہتے اور یہی وہ لوگ ہیں
 جنکی ہمتیں تمام حد سے وابستہ اور انکے ارادہ فوری سے پاک ہیں اور ان کی خواہشیں
 توجہ الی اللہ سے منتقل اور قلوب ان کے بوجہ شہادت و دیدار کے پیاسے ہیں اور ان کی
 غنائیں نہایت الہی ہیں انڈ اور انکے دل قرب مراقبہ الہی سے خبردار ہیں اور انکی دھیں نہایت صفائی الہی
 میں سرگردان نعل شیخ ابوالفرج عباد الوہاب بن حسن بن علی کہتے تھے کہ میں نے شیخ نجم الدین
 ابوالعباس احمد بن شیخ ابی الحسن علی الطائفی کو کتے سنا کہ میرے بھائی شیخ ابوالفتح ابراہیم دالم المراقبہ
 کثیر مشغول شہداء الہیہ تھے ہمیشہ سر جو کاسے رہتے اور بے ضرورت کسی طرف سر نہیں
 اٹھانے تھے چالیس برس تک انہوں نے حیا کی وجہ سے آسمان کی طرف سر نہیں اٹھایا
 اور میں نے اکثر دیکھا کہ شہر اپنا انڈ کے قدوں پر گر جاتا تھا ایک روز دیکھا کہ شدت گرمی
 میں آپ اپنے گھر میں سوئے تھے اور آپ کے سر کے پاس ایک بڑا سانپ بیٹھا تھا جس کے
 آسمان میں نافہ نرگس تھا وہ آپ کو سونگھتا تھا پھر ایک بار میں آپ کے پاس گیا اور ایک شخص اور بھی
 آیا اس کے ساتھ ایک چون آدمی تھا اس نے آپ سے عرض کیا کہ یہ میرا بیٹا ہے اور بالکل

میرے مخالف ہے میرا کہنا نہیں مانتا اپنے سر اٹھا کر اس جوان کی طرف دیکھا اس نے فوراً
 اپنے کپڑے بچاڑ ڈالے اور بدحواس ہو کر بطیخ میں جا پڑا اور اس کی طرف دیکھتا رہا نہ کچھ
 لکھتا تھا نہ پیتا تھا اسی حال سے چالیس روز رہا پھر اُس کے باپ نے آ کر بیان کیا کہ اس کا بہت
 بُرا حال ہے آپ نے اُس کو اپنا کپڑا دیا اور فرمایا کہ اُس کو لیجا کر اپنے بیٹے کے کمر پر مل دیا اس نے
 لیجا کر دیا ہی کیا وہ اچھا ہوا اور آپ کی خدمت میں آ کر رہا اور آپ نے خاص انتخاب سے جو
 اور شیخ ابی الحسن علی ہاشمی کہتے تھے کہ آپ متصرف باطنی و ظاہری دونوں تھے جس وقت آپ
 کسی سے جو آگ سے زیادہ ڈرتا تھا فرماتے کہ تو آگ میں جاتا تو اُسکو کچھ ہوش ہی نہیں رہتا
 تھا اور وہ اپنے کو آگ ہی میں پاتا تھا اس میں پڑا رہتا پھر جب نکلتا تھا تو نہ کپڑوں پر کوئی دھبہ
 ہوتا نہ برت پر کوئی نشان اور اگر شیر کے ڈرنے والے سے ڈاتے کہ تو شیر کے پاس جا وہ
 بھی کچھ نہ بھتا اور جا کر شیر پر سوار ہو کر اُسکو گھسیٹا کرتا اور شیر سے کچھ نہ اُسکو نہ پوچھتا اور جب
 کسی کو پسند کر لیتے تو اس کی یہ حالت ہو جاتی کہ اُسکو آپ کی بدالی کی برداشت نہیں رہتی
 تھی اور خود بخود وہ چلا آتا تھا اور جو کسی کے آنے کو ناپسند کرتے تھے تو اُسکو آنا ہی میسر
 نہیں ہوتا تھا نقل شیخ ابو عبد اللہ محمد بن سعد بن دہسلی کہتے تھے کہ میں ایک بار آپ کی مجلس
 میں حاضر تھا آپ کا سامنے سے بائیں کرتے تھے اثناء کلام میں آپ نے فرمایا کہ مجھے خدا نے
 قوت تصرف ان لوگوں میں دی ہے جو میرے پاس آتے ہیں لہذا کوئی شخص نہ کھڑا ہو سکتا ہے
 اور نہ بیٹھ سکتا ہے اور نہ میرے سامنے جہنش کر سکتا ہے نہ میرے تصرف کے میں نے اپنے
 دل میں کہا کہ ایک میں ہی بیٹھا ہوں جب چاہوں کھڑا ہو جاؤں اور جب چاہوں بیٹھ جاؤں
 آپ نے بات کاٹ کر میری طرف دیکر فرمایا کہ اسے سدا اگرم کھڑے ہونے پر تیار ہو
 تو کھڑے ہو جاؤ میں نے ارادہ کیا تو کھڑے ہونے کی طاقت ہی نہ پائی یہ معلوم ہوتا تھا کہ گویا
 زنجیروں میں جکڑا ہوں کس طرح حرکت ہی نہیں کر سکتا لوگ مجھے اٹھا کر میرے کھڑے آئے
 ایک مہینہ تک میری وصفت باطل رہی میں سمجھا کہ یہ سب میرے اس اعتراض کی بدولت ہے
 جو میں نے آپ پر کیا تھا تب دل سے توبہ کی اور گھروالوں سے کہا کہ مجھے آپ کے پاس
 لے جاؤ وہ لوگ لے گئے میں نے عرض کیا کہ یا حضرت وہ تو میرا خطرہ تھا آپ نے اس پر
 کیوں گرفت فرمائی اب رتم کیجئے اور زحمت فرمائیے آپ نے اٹھ کر میرا ہاتھ پکڑا اور پہلایا
 میں بے تکلف چل کھڑا ہوا اور وہ سب روگ میرا جاتا رہا نقل شیخ ابو الحسن علی ہاشمی

بن مساف بن ہمال عبادانی کہتے تھے کہ میرے والد اپنے والد سے نقل کر کے کہتے تھے کہ بن
 آپکو فرماتے سنا کہ کوئی شخص میری ملاقات نہیں کر سکتا جب تک میں نہ چاہوں ایک مرتبہ
 میں آپ کی زیارت کو چلا اور میرے دل میں اسی ارشاد کا خطرہ آیا میں نے دل میں
 کہا کہ اب تو میں آپ کی زیارت کو جاتا ہوں معلوم نہیں کہ آپ نے ارادہ کیا ہے کہ نہیں جب آپ کے
 دروازہ پر پہنچا تو دیکھا کہ ایک بڑا بھاری شیر کھڑا ہے جسکو دیکھ کر میرے حواس جاتے رہے
 میں اسلئے پیر پٹا حالانکہ میں شیر کا شکار کھیلا کرتا تھا میں دور جا کر کھڑا گیا اس خیال سے
 کہ اس شیر کو دیکھوں کیا کرتا ہے دیکھا تو لوگ برابر آتے جاتے ہیں اور وہ ان سے کچھ نہیں
 لوتے بلکہ میرے گمان میں آتا کہ وہ لوگ شیر کو دیکھتے ہی نہیں ہن ہن میں نے دوسرے روز
 جا کر پھر دیکھا تو وہ شیر وہیں کھڑا تھا مجھے دیکھا کھڑا ہوا میں بھاگا بھی کیفیت میری ایک مہینہ
 تک رہی کہ میں جاتا تھا اور بھاگ آتا تھا کسی طرح دروازہ تک نہ پہنچ پاتا تھا تب میں نے
 بعضے شاخ بطاخ سے جا کر رن کیا انھوں نے کہا کہ سوچو تم نے کیا گناہ کیا ہے میں سوچتا
 تو مجھے اپنا وہ خطرہ یاد آگیا میں نے کہہ دیا انھوں نے کہا کہ بس یہی گناہ ہے وہ شیر جو تم نے
 دیکھا وہ شیخ ابراہیم کا حال ہے میں نے استغفار کر کے نیت کی اب اعتراض نہ کروں گا بعد
 اسکے میں آپ کے دروازہ پر گیا تو وہ شیر کھڑا تھا پھر وہ اندر آپ کے پاس گیا اور آپ سے مل کر
 خدا جانے کیا ہوا کہ پھر مجھے دکھائی نہ دیا جب میں نے آپ کا ہاتھ جو ماتو آپ نے منہ رایا
 مرحبا بالانائب قائمہ جاننا چاہیے کہ عالم متقی اور متشرع کی جو حقیقت وارث رسول ہے
 اسکے ہاتھوں کا بوسہ دینا تعظیماً درست ہے سنن ابی داؤد شریف میں ہاتھ پر بوسہ دینے کے
 باب میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انھوں نے ایک قصہ بیان کیا
 اور کہا کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں گئے اور ہم نے آپ کے ہاتھ پر بوسہ دیا اور
 ذرا ع سے جو عبد القیس کے اچھوڑ میں تھا روایت ہے کہ جب ہم مدینہ باسکینہ میں آئے تو
 آپ سے اونٹوں سے جلدی اتر کر جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ اور پرچہ سے لگے
 اور مندر اشج نے انتظار کیا یہاں تک کہ اس نے اپنی گٹھری سے دو کپڑے نکال کر پہنے پھر
 حضرت کے حضور میں حاضر ہوا آپ نے فرمایا اسے مندر تجھ میں دو خصلتیں ایسی ہیں جسکو
 اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے ایک حکم دوسری انار تو یعنی تسکین و تسفی اور تانت سے سمجھو جو بحر
 سلف بہ تشبہ ایک جزیرہ کا نام ہے جسے دجلہ و فرات سے غاطہ ہے ۲۴۱۰ مفتی لاریب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ یہ

یرین کام کرنا جلدی اور گھبرہٹ کسی کام میں نہ کرنا مندر نے کہا کہ یہ دونوں خصلتیں جو
 مجھ میں ہیں ان کو میں نے خود اختیار کیا ہے یا اللہ نے مجھ میں پیدا کیا جن حضرت سید فرما
 کہ اللہ نے پیدا کی ہیں مندر نے کہا کہ اللہ کا شکر ہے جس نے مجھ میں وہ دو خصلتیں پیدا
 کیں سکو خود بھی پسند کرتا ہے اور اس کا رسول بھی انتہی اور تقابل میں اس حدیث کثیرہ مروی ہیں
 از ابنہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ابی شیبہ سے
 ہے کہ ہم لڑائی سے لپٹ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور ہم نے
 آپ کا دست مبارک چوما اور ابو داؤد اور ترمذی و نسائی میں حضرت عائشہ صدیقہ سے
 روایت ہے کہ حضرت کی چال ڈھال میں کسی کو میں نے فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے ایشہ بن دیکھ سب آپ آتی تھیں تو حضرت ان کے واسطے اٹھ کھڑے ہوتے
 اور ان کو چومتے اور اپنی جگہ پر بٹھا ہوتے تھے اور ترمذی اور نسائی سے روایت کی کہ یوہی
 قوم سے حضرت کے ہاتھ اور پانوں جو سے اور ترمذی اور ابن ابی شیبہ سے روایت کی کہ سب حضرت
 عثمان بن مسعود کی وفات ہو گئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر عجب کر ان کا بوسہ
 لیا اور اتنا دوسے کہ آنسو ہرہ مبارک پر ہے ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث میں صحیح ہے تو ان
 احادیث سے اجماع ثابت ہوا اور ہر کی بوسہ کی ثابت ہوئی اور ہر اور کو کہ کادیر احادیث سے
 ثابت ہے اور بوسہ دینا در بیان دونوں آنکھوں کے اور دونوں لبوں پر حضرت عبداللہ بن جعفر
 کی حدیث سے جسکو بھی نے روایت کیا ہے ثابت ہے لیکن یہ جواز بشرط تعظیم اور تکریم کے
 ہے اور اگر بطریق شہوت کے ہو تو جائز نہیں مگر زمین کے نی میں کافی لغائی نسخ
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نقل شیخ ابوالغفان موسیٰ بن شیخ ابی المعالی عثمان بن موسیٰ بقاعی کہتے
 تھے کہ میں نے اپنے والد سے سنا کہ ان سے خانم بن مسعود عرانی تا جبر جوہری نے بیان کیا
 کہ ایک سال میرا راہ بلاد عجم میں تجارت کے لیے جانے کا ہوا میں آپ کی خدمت میں
 رخصتی کو حاضر ہوا آپ نے فرمایا کہ جب تم کسی مصیبت میں پڑنا تو میرا نام لیکر پکارنا میں رخصت
 ہو کر چلا جب ہم لوگ صحرا و خراسان میں پہنچے تو ایک گروہ نکلا اور اس نے ہم سب کا مال
 لے لیا اور چل کھڑا ہوا آپ کا فرمانا یاد آگیا مگر میں چونکہ ایک جماعت کے ساتھ تھا اسلئے
 مجھے شرم آئی کہ میں آپ کا نام ان کے سامنے اپنی زبان پر لوں خدا جانے وہ کیا سمجھیں
 اور کیا کہیں فوراً میرے دل میں ایک آواز پیدا ہوئی ہونہ بملہ خطرہ پورا نہیں ہوا تھا کہ

میں نے آپ کو دیر سے دیکھا کہ آپ ہاٹ پڑیں اور آپ کے ہاتھ میں عصا ہے اُس سے آپ
 اُن لوگوں کی طرف اشارہ کرتے ہیں تھوڑی دیر نہ گزری تھی کہ وہ سب لوگ آکر ہمارا سارا
 مال ہم کو دے گئے اور کہنے لگے کہ اب تم چلے جاؤ تمہارے لیے راہ نما موجود ہے ہم نے
 کہا کون اُن لوگوں نے کہا کہ ہم نے ایک شخص کو ہاٹ پڑ دیکھا کہ اُس کے ہاتھ میں عصا تھا
 اور وہ اُس سے ہماری طرف اشارہ کرتا تھا کہ سب مال پھیر دو ہم پر اسے ہیبت کے وہ
 میدان تنگ ہو گیا اور معلوم ہوا کہ اس کے خاٹ کرنے میں جان جاتی ہے بعض لوگ ہم سے
 تھوڑا سا مال لیجا چکے تھے وہ بھی بے آسے اور سب مال پورا ہو گیا بعد اسکے وہ شخص ملک
 دکھائی دیا غالباً آسمان سے اُترا تھا نقل شیخ ابوالنعمان مقدم بن ساج بسا کی نزیل صدقہ
 کہتے تھے کہ میں نے ایک بار آپ کے ہمراہ مدینہ میں شیخ ابو محمد شبنکی کے مزار کی زیارت کی آپ نے
 کہا سلام علیکم دارقوہ موہنین تو شیخ ابو محمد شبنکی کی قبر سے آواز آئی وَعَلَيْكَ السَّلام
 یا شیخ ابواہیم آپ نے کہا کہ میں کس لائق ہوں اس پر شیخ ابو محمد نے کہا کہ تمہارا سا کون شیخ مکمل ہوگا
 بعد اسکے کہا کہ اسے شیخ ابراہیم کہتے تھے مقدم کو دیر اور کمہر دے کہ وہ میرے پاس رہے میں اُن
 سنا چاہتا ہوں اور اس کا منہ شوق ہے آپ نے کہا کہ میں اور مقدم دونوں تمہارے
 سامنے موجود ہیں اُنھوں نے کہا نہیں اس میں تمہاری اجازت ضروری ہے آپ نے فرمایا
 اسے مقدم تم نے سنا جو شیخ نے فرمایا میں نے کہا ہاں میں حاضر ہوں پھر میں نے آپ کو خدمت
 کیا اور وہ ان شیخ ابو محمد کے مزار کے پاس بیٹھ کر قرآن شریف پڑھنا شروع کیا مشائخ بطالع
 کہتے تھے کہ شیخ مقدم نے شیخ ابو محمد کے مزار پر قرآن ختم کیے نقل شیخ ابوالفرج حسن
 بن دیرہ بصری کہتے تھے کہ مجھ سے میرے ایک دوست نے بیان کیا کہ وہ ایک مجلس سماع
 میں ام عبیدہ گئے وہاں آپ بھی تشریف رکھتے تھے اور اُس مجلس میں سات ہزار سے زائد آدمی
 تھے اور سب سے آخر لوگوں میں اتنا دور تھا کہ مجھے آپ کا دیکھنا دشوار تھا میرے دل میں
 اُس معجرا عنایت پیدا ہوئے وہ غلہ پویا نہیں ہوا تھا کہ آپ صغیر پچاڑ کر میرے پاس
 آکر کھڑے ہو گئے اور میرا کان اٹھ کر فرماتے گئے کہ خبردار اولیاء اللہ پر اعتراض نہ کرنا چاہیے
 کچھ تیرے خاٹ اُن سے سرزد ہوا دیر کھڑے ہو اپنی جگہ پر چلے گئے میں بیوٹل ہو کر گر پڑا مجھے
 لوگ اٹھا کر آپ کے پاس لائے آپ نے فرمایا اسے لڑا کے کیا تو نہیں جانتا ہے کہ خلیفہ

کی قلوب ہمارے ہاتھ میں مثل چراغوں کے ہیں اور کیا کوئی دوست بھی اپنے دوست سے
کوئی بات چھپائے گا نقل شیخ برہان الدین ابوالفتح ابراہیم بن شیخ ابی زکریا یحییٰ بن یوسف
عسقلانی حنبلی کہتے تھے کہ میں نے اپنے والد کو کہتے سنا کہ ایک بار میں ایسا بیمار ہوا کہ مجھے
گمان ہوا کہ میں نہ بچوں گا میں نے اُسی روز ام عیدہ جا کر آپ سے حال عرض کیا آپ نے
سُرخ ہکا یا اور تھوڑی دیر کے بعد فرمایا کہ تم مرو گے نہیں ابھی تمہاری عمر بہت باقی ہے چنانچہ
میرے والد اس کے بعد بچا جس برس کا زندہ رہا ہے نقل شیخ ابوالحسن یوسف بن ابی العباس
احمد بن شہر بامہری کہتے تھے کہ شیخ ابویطالب عبدالرحمن بن ابی الفتح محمد بن عبداللہ بن اسمعیل
واسطی کہتے تھے کہ ایک بار اپنے پنے مریدین صاحب حال کو جمع کر کے اُن کے سامنے
خطبہ پڑھا اور کہا کہ میں نے اللہ سے تمہارے بارہ تین اجازت لے لی ہے کہ تمہارے
حالات تم سے مل کر کے اللہ کے پاس جمع کر دوں تاکہ وہ صاف اور سنہرے ہو جائیں
کیونکہ زندگی میں اتنی بہت ہیں خوب ہوتا ہے کہ تم نیک مبتلا ہو جاؤ آپ ام عبیدہ میں جو
مناجات بٹا لیا ہے سب سے بہت اور وہ ہیں سنہ چھ سو نوے میں انتقال فرمایا اور مرزا بھی
وہیں سے بہت بہت آپ کا انتقال ہوا اسی دن کوٹ ہوا اور شیخ علی قرشی اس روز
و مشق میں تھے وہاں اُنھوں نے کہا کہ آسمان کے آفتاب پر گرھن پڑا اور زمین کا آفتاب
غائب ہو گیا و گون سے اُن سب پوچھا کہ زمین کا آفتاب کون فرمایا کہ شیخ ابراہیم بن غریب نے
انتقال کیا نقل بعضے مشائخ طائیفہ آبیون انتقال کے خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ اللہ
نے آپ کے ساتھ کیا کیا آپ نے یہ اشیاء لے کر لے

لا حظہ فرانی فی ملاحظتی	فہمت فی رویتی حنی بمعنا
و شاعت حق حقا ملاحظتی	لما تحققت معنی کون رویا
فلا الی فرنی و صلی و لا سلکنی	الی سواہ فہمینی صیب لقیلا

نقل شیخ نجم الدین ابوالعباس احمد بن شیخ ابی محسن علی بطاکی رفاعی کہتے تھے کہ میں نے
آپ کو کہتے سنا کہ شیخ عبدالقادر عسی اللہ عنہ ہمارے سردار اور شیخ بلکہ سید تقیین و امام

سلسلہ لکھنؤ سے ہیں اس کو دیکھ کر اس نے مجھ کو تو میں اسے دیکھنے میں اپنی رویت سے اس کے معنی میں
خاص ہو گیا اور میں نے اپنی بہت کو اس سے دیکھا اور اس وقت کہ جب میں متفق ہوا اس کے دیکھنے کے معنی میں تو
نہیں تھا مجھے فرقت میں وصل نہ سکون اس کے فیر سے تو میری زندگی پاکیزہ ہوں اس کی ملاقات سے

حدائق عارفین و قدوہ سالکین ہین رضی اللہ عنہ و عنہم اجمعین

ذکر حضرت شیخ ابوالحسن علی بن احمد معروف بن ابی صباغ رضی اللہ

آپ اکابر مشائخ مشہورین مصر اور اعیان عارفین متقیین بارعین سے مکے صاحب کرامات ظاہرہ و احوال فاخرہ و افعال خارقہ و انفاکس صادقہ و معانی غیبیہ و علوم لدنیہ و معارف زاہرہ و باطنیہ بہرہ آپ کا طریقہ معالم قدس میں بارخ اور شاہد قرب میں اعلیٰ تھا آپ کا شمار بھی اُن لوگوں میں تھا جنکو اللہ نے خلق میں ظاہر کر کے تنصرت فی الوجود کیا اور کرامات ظاہر کر اسے اور اُن کو مالک اسرار و لایت کیا اور حالات انتہائی کا حاکم بنایا اور حکم عجیبہ و غریبہ زبان سے کہلو اسے اور قدوۃ سالکین و حجتہ العارفین کیا آپ امام زمانہ و راہب سادات و اعلام علماء سے تھے آپ نے شیخ ابو محمد عبدالرحیم بن احمد بن حجون مغربی کی صحبت اٹھائی اور انھیں کی طرف انساب کرتے تھے اور شیخ ابو محمد عبدالرزاق بن محمود جزولی کی صحبت میں بھی رہے اور ایک جماعت مشائخ مصر و حجاز سے ملاقات کی آپ کے مرشد شیخ عبدالرحیم آپ کی بہت تعریف کرتے تھے اور بہت عالی مرتبہ جانتے تھے یہاں تک کہ فرماتے تھے کہ ابوالحسن بھی اُسی دروازہ پر داخل ہوئے جس سے ہم داخل ہوئے اور شیخ محمد جزولی کہتے تھے کہ شیخ ابوالحسن کے پاس وہ بھید امانت ہے جو ہمارے پاس نہیں ہے اور شیخ ابوالعباس احمد بن محمد معروف بالراس کہتے تھے کہ شیخ ابوالحسن بن ابی صباغ شیخ کامل ہین آپ ہی پر ریاست تصوف بلاد مصر میں ختم ہوئی اور بہت مریدین نے تربیت پائی اور مصر میں بہتوں نے آپ سے حدیث سنی جیسے شیخ ابی بکر ثنائی قوسی اور شیخ علیم الدین متلو علی اور شیخ عبداللہ بن ابی الحسن علی بن وہب بن مطیع قشیری معروف بالبن و فقیہ العید وغیرہم اور ایک جماعت ارباب حال آپ کی طرف نسبت رکھتی تھی اور بہت سے مسلمان شاگرد تھے اور آپ کے پاس ایک جماعت فقہاء اور فقہاء ہا کرتی تھی اور آپ کے ارشادات اور صحبت سے مستفید ہوتی تھی آپ فقیہ فاضل متادب فاضل متواضع کریم محب اہل علم و دین شفیق سالکین عارفین صالح شہون مریدین تھے آپ کے بعض اصحاب لے آپ کے حالات و مناقب میں ایک کتاب بھی لکھی ہے جس سے آپ کے حالات واضح طور پر معلوم ہوتے ہین

۱۔ بعض حالات و آحاد الف منصورہ و ایک مقام کا نام ہے لا رہات میں ۱۲ خشتی لارب سلسلہ سوس پڑھو

۲۔ ایک شہر ہے صیدہ میں ۱۲ خشتی لارب

آپ کا کلام معارف میں بہت نفیس اور اعلیٰ ہوتا تھا فرماتے تھے کہ مرید وہی ہے جو اپنے اول
 ارادہ سے اللہ کی عزت پہنچ جائے اور غیر کی عزت متوجہ نہ ہو جتنا کہ دامنِ خود سے اور حق تک
 ہی اُس کا مقصد و اشارت سے بھی رہے اور وہ شخص غیر حق کا نہ مشاہد ہو نہ مدد رک کیونکہ اللہ نے
 اولیاء کو اسما کے پردہ میں رکھا ہے اسی سے وہ عیش کرتے ہیں اور اگر علوم قدرت ان پر کھلتے
 تو وہ پریشان ہو جاتے اور اگر حقیقت کھلتی تو وہ سب ختم ہو جاتے لہذا وہ تازگی و رعایتِ صفا
 کی وجہ سے قائم ہیں اور اسی کے ساتھ جمع ہونے کے سبب سے راحتیں پاتے ہیں اور
 جب انسان معرفت کے مقام پر خالص ہو کر پہنچتا ہے تو اُس کے دل میں وحی بھی جاتی ہے
 اور اُس کا سر محفوظ رکھا جاتا ہے اس امر سے کہ اس میں سوائے حق تعالیٰ کے کوئی اور نہ
 آئے اسی وجہ سے وہ شخص اپنے تمام معانی میں حق کے ساتھ منفر ہوگا اور حق اُس کے
 سامنے ہوگا پس وہ کل الکل منظر حق اور ظاہر میں اُس کا متابل ہوگا اور جو غلبہ توحید سے
 مدد پیش ہو جائے وہ تجرید سے محجوب ہوگا اور جو تجرید کی روشنیوں میں آئے وہ توحید کے
 حقائق دیکھے گا اور جو حدیث کی حیالامک سے اُن کے دلوں سے منت کا سرور دور کر دیتی
 ہے اور حیا و ایثار وہ ہے جو اُن کو عظمت رب سے حاصل ہو اور کسی نے ان کے
 قلوب سے سرورِ عظمت کو نکال ڈالا ہو اور صفائیِ قلب نہیں حاصل ہوتی جب تک نیست
 اللہ کے ساتھ صحیح ہوا اور بدن بھی عبادت میں ہی ہوتا ہے جب اولیاء کی خدمت ہوتی ہے
 اور کوئی بزرگ کسی حالت پر نہیں پہنچتا جب تک وہ موافقت اور معافیت ادب اور اداسے
 فراموش اور صحبتِ صالحین و خدمتِ عارفین نہ اختیار کرے اور جس شخص کو اللہ کے ساتھ صحبت
 دائمی ہوتی ہے اُسکی علامت یہ ہے کہ وہ اُس سے آگاہ ہوتا ہے اور اللہ کا یاد کرنے والا وہ
 ہے جسکو اپنے ذکر میں عجز کی خواہش نہ ہو اور جب عجز کا خیال ہوگا تو وہ ذکر نہ رہے گا
 اور جسکو یہ پسند ہو کہ اُس کے عمل پر خلق مطلع ہو تو وہ ریاکار ہے اور جسکو یہ پسند ہو کہ خلق اُس کے
 حال پر مطلع ہو تو وہ جھوٹا ہے اور فرماتے تھے کہ نہ ہر کہتے ہیں دل سے کہو دینا شے کا اور ہر شے
 کا نفس سے ہو کر نا اور ذلت اور رضا کا حال کے ساتھ ہمیشہ اٹھانا اور موت کی رعایت رکھنا
 اور فرماتے تھے کہ عارف وہ ہے جسکی معرفت موافق ہو و امیرین اور کسی چیز میں اُس کے احوال
 سے مخالفت نہ ہو اور وہ طریقہ جہین کسی ایک اہل علم کو اختلاف نہ ہو وہی رہ فی الدنیا اور
 سخاوت نفس اور نصیحت خلق ہے نقل شیخ ابو محمد عبداللہ بن ابی بکر بن احمد قوسی کہتے

تھے کہ میں نے شیخ ابو بکر بن شافع کو کہتے سنا کہ آپ بہت حسن التہذیب تھے اپنے اصحاب کے
 سروسٹ ان سے برعایت ادب معاشرت رکھتے اور جب کوئی شخص آپ کے پاس فقیر ہوئے
 آتا تو بھڑکی دیر سر پہنکا تے اور اگر فراتے کہ میں نے مجھے لوح محفوظ میں اپنے اصحاب
 میں لکھا ہے تو تو اسے بول کر لیتے اور اپنی خلوت میں بٹھاتے اور اگر فراتے کہ میں نے
 مجھے لوح محفوظ میں اپنے اصحاب میں نہیں لکھا ہے تو پھر اُسکو اپنے پاس نہیں رہنے دیتے اور
 فراتے تھے کہ لوح محفوظ وہ دیوان ہے جس میں ہر چیز دونوں عالم کی موجود ہے اور اللہ نے
 عجلو اُس پر مطلع فرادیا ہے اور سب کو آپ اپنے ساتھ خلوت میں بٹھاتے تھے تو اُس کے احوال
 خود ہی نگران رہتے اور صبح و شام اُس کے واردات دیکھتے رہتے اور اُس کے مناسب مزاج اُس کے
 برآمد کرتے اور منازل طریق میں درجہ بدرجہ اُسے اُتار تے اور کہتے کہ فلان منازل کا
 فلان دن انتظار کرو چنانچہ ویسا ہی واقع ہوتا نقل شیخ ابوالقاسم نصر الدین احمد سنائی
 کہتے تھے کہ میں نے اپنے والد سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ اپنے ایک شخص کو خلوت میں بٹھایا
 اور جو لوگ اور خلوتوں میں تھے اُن کی بھی آپ برابر خبر لیا کرتے تھے ایک روز رات کو عشر
 خبر رمضان میں آپ اُس نے شخص کے پاس گئے دیکھا تو وہ روزہ تھا آپ نے پوچھا
 کیوں اُس نے کہا کہ میں نے ابھی شب قدر دیکھی اور دیکھا کہ ہر چیز سجدہ میں پڑی ہے مگر
 جب میں نے سجدہ کرنا چاہا تو اپنے باطن میں ایک لوسہ کا ستون دیکھا کہ وہ مجھے سجدہ سے
 روکے ہوئے ہے آپ نے فرمایا کہ اس سے ڈرو نہیں وہ ستون لوسہ کا میرا حال ہے جو
 میں نے دین امانت رکھا ہے تم سے افعال نیک ہی ہونگے اور یہ جو تم نے دیکھا یہ
 حالات شیطانی تھے شیطان نے چاہا تھا کہ تم کو بھی سجدہ کرا کے اپنے ساتھ کر لے مگر اُسکو
 راستہ نہیں ملا وہ شخص کہتا تھا کہ اس ارشاد سے میرے دل میں یہ اعتراض پیدا ہوا کہ یہ آپ کا
 خیال کیسے صحیح ہے یہ خطرہ ہنوز پورا نہیں ہوا تھا کہ آپ نے فرمایا کہ میں تم سے یہ کہتا ہوں اور تم اس پر
 دلیل مانگتے ہو بعد اُس کے آپ نے دانا ہاتھ پھیلا یا میں نے دیکھا کہ وہ اٹھا سے مشرق تک
 پھیل گیا پھر بائیں ہاتھ پھیلا یا وہ اٹھا سے مغرب تک پھیل گیا پھر ٹھہری آہستہ سے بند کی تب
 مجھے اوڑا ایک نور دکھائی دیا پھر میں نے دیکھا کہ وہی سب چیزیں جو پہلے دیکھی تھیں سجدہ
 میں ہیں اور بعض بعض میں ملی ہوئی ہیں ہاں شک کہ آپ کے اور اُس نور کے درمیان صرف ایک گز کا
 فاصلہ انسان بالفتح و کبر ایک شربت مسجد حضرت ۱۲ مئی ۱۰۱۶

لُجُجہ کیا اور وہ فوراً اس میں تھا وہ آدمی کی صورت پر ہو گیا اُس سے یہ آواز آتی تھی کہ
 ایسا نہ میری فریاد کو پہنچو میں اب پھر نہ آؤں گا اور جب آپ اُسکے بائیں طرف پہنچے
 اُسکے تڑو تڑو آواز اور بڑھی اور بچا میں نے ایک کھلی نور کی دیکھی جو اُسکے منہ سے نکلی اس سے
 میں جیسے کہ میں دیکھتا تھا وہ روشن معلوم ہوتی تھی پھر وہ صورت بدل کر سیاہ ہو گئی جس سے غمت
 آتی آتی اُس نے ایک ایسی عذبت ناک چیخ ماری کہ میرا دم نکلتے نکلتے رہ گیا بعد
 اُسکے وہ زہون ہو کر جو آسمان میں چرہ کر اُڑ گیا نقل شیخ ابوالحسن علی بن یوسف قسری
 قسری بیان کرتے تھے کہ میں نے اپنے چچا شیخ ابو عبد اللہ محمد بن عبد بن سنان قسری سے سنا
 کہ وہ آپ کے ساتھ قنا میں ایک مدت تک رہے تھے وہ کہتے تھے میں نے آپ کی خدمت
 میں عینہ کی جگہ آپ قنا میں تھے اور اسے دلون میں گھر بار چھوڑے رہا اور وہ سب مشرین تھے
 ایک روز خانقاہ قنا میں اس سوئے میں کھڑا تھا کہ دلون لڑکوں بالین کو کیسے دیکھ پاؤں کہ
 آپ گھر سے نکل کر روانے گئے کہ تم کو گھر جانے کا بہت شوق ہے میں نے کہا ہاں آپ نے
 میرا ہاتھ پکڑا اور ڈالیا سر جھکاؤ میں نے سر جھکا کر جواب دیا تو دیکھا مشرین اپنے گھر کے دروازے
 پر ہون اندر گیا آہون نے مجھے سلام کیا میں بدحواس تھا مگر کچھ بھی اُن سے یہ راز چھپانے رہا
 اور تمام روائے اُن کے پاس رہا اور وہ دست لکھانا بھی اُن کے ساتھ کھایا میرے پاس
 میرے ہم تھے وہ میں نے اپنی ماں کو دیلے جب مغرب کی آواز ہوئی تو گھر سے نکلا دیکھا
 تو میرے جی خانقاہ قنا کے دروازہ پر ہون اور آپ کھڑے ہوئے فرماتے ہیں کہ لڑکوں کو
 دیکھ آئے ہیں سنا سن کر کیا بان پڑھ میں نے آپ کے پاس ایک مہینہ رہ کر مشرین کی اجازت
 مانگی آپ نے اجازت دی میں بندہ دن میں گھر پہنچا جب لڑکوں نے مجھے دیکھا تو بہت خوش
 ہوئے پہلے تو سب نے کہا کہ ہم کو تو ناامیدی ہو چکی تھی اور گمان ہوتا تھا کہ آپ مار ڈالے گئے
 اب رنگ پھر میں نے اپنی ماں سے وہ بیوہ درمیلے جو آمدن میں نے اُن کو دیے تھے اور کچھ
 نہیں کہا کہ یہ کیا تھا اور کیا ہوا اور یہ تیرہ جب تک آپ زندہ رہے کسی سے نہیں کہا اس
 خیال سے کہ میں آپ خفا ہو جائیں نقل شیخ ابوالفتح زہون بن فہم العبد بن سعد اللہ قسری
 مفلوطل کہتے تھے کہ ایک روز میں آپ کے ساتھ دریا کے کنارہ پر تھا آپ کے پاس ایک لڑکا تھا
 جس سے آپ دُشور کیا کرتے تھے ایک بار آپ نے قرب ساحل میں لوگوں کی آواز میں سنیں
 پوچھا کیا ہے کسی نے کہا ایک شخص کو گھڑیاں لے کر آیا ہے آپ دُشور چوڑ کر فوراً وہاں پہنچے

لوگ جمع تھے دیکھا کہ گھڑیاں ایک شخص کو دابے ہوئے قعر یا تک سے لے گیا ہے آئے
گھڑیاں کو آواز دی کہ ٹھہرو وہیں ٹھہر گیا ایسا کہ نہ دابے ہلتا تھا نہ بائیں پھر آپ پانی پر غلے
اور بسم اللہ الرحمن الرحیم کہتے جاتے تھے اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ آپ زمین پر چل رہے ہیں
اور صبا اُسدن نہایت زور و نپر تھا یہاں تک کہ آپ گھڑیاں تک پہنچ گئے اور اس سے
فرمایا کہ اسکو چھوڑ دے اُس نے چھوڑ دیا مگر اُس شخص کے پیرائے کے دبوچنے ہی سے زخمی
ہو چکے تھے آپ نے اپنا ہاتھ گھڑیاں پر رکھا اور فرمایا مر جاو وہیں مر گیا اور اُس شخص سے
فرمایا کہ اٹھ اور چل اُس نے کہا: حضرت مجھے طاقت پہننے کی نہیں آپ نے منگی کے رہنے
پر اشارہ کر کے پھر فرمایا کہ چل اُس جگہ سے کہ جہاں آپ اور وہ شخص تھا اور یا ایسا ہو گیا جیسے
پتھر اور دیسا ہی کنارہ تک رہا جب آپ اور وہ نکل آئے تو دریا جیسا تھا دیسا ہی ہو گیا
پھر لوگوں نے اُس سے گھڑیاں کو نکالا نقل شیخ نبی الدین ابوالعباس احمد بن شیخ
ابی عبد اللہ محمد بن محمد قرطبی کہتے تھے کہ میں نے شیخ محمد بن ابوالحسن علی ابن دہب
تخیری سے قوس میں سنا کہ وہ کہتے تھے کہ شیر اور سانپ برابر آپ کے پاس آتے تھے
اور بعض یہ بھی کہتے تھے کہ تمام دنیا کی چیزیں آپ سے بولتی تھیں اور زمین بھی مخاطب
کرتی تھی اور جو کچھ اُس میں جن درنہ طاعات و معاصی کرتے تھے وہ سب کہہ دیتے تھے
اور جڑی بوٹیاں اپنی خاصیتیں اور منافع بیان کر دیتی تھیں اور آپ فرماتے تھے کہ جب کوئی
مخاطب کرتا ہے اُسکو ہر چیز مخاطب کرتی ہے اور میں نے اکثر دیکھا کہ آپ ہوا میں کسی سے
باتیں کرنے اور فرماتے تھے کہ فداں چیز کرد اور فداں چیز نہ کرو غالباً وہ رجال الغیب ہوتے
اور ان سے اور آپ سے باتیں ہوتی ہوں گی اور بہت مرتبہ دیکھا کہ آپ تنہا بیٹھے ہیں اور
مردان غیب اسنے آپ کے پاس آئے کہ ان سے گھر بھر گیا اولیاء مردان غیب و جن و شایطان
سب آپ کی اطاعت کرنے تھے یہاں تک کہ اگر آپ شیر سے کہتے تھے کہ تو یہاں سے
کہیں بھا تو وہ کہیں نہیں جاتا تھا اور نہ کسی کو ستاتا تھا پھر آپ ہی جب فرمادیتے کہ تپلا جا
تب وہ چلا جاتا تھا اور مردوں میں نے آپ کی خدمت کی مگر کبھی آپ کو کوئی بات خدان شریعت
یا قابل اعتراض کرتے نہیں دیکھا نقل شیخ ابوالکجاج انصاری کہتے تھے کہ ایک بار آپ اپنے
بعض مریدین کے پاس تشریف رکھتے تھے ایک نے پوچھا کہ یا حضرت انوار جمال حق کو کس
نظر سے وجود میں دیکھنا چاہیے فرمایا کہ اُس نظر سے جو تمام اُس وجود میں ہے کہ جس سے ہر موجود

وجود قائم ہو ہے کہ اگر وہ عاصی کی طرف دیکھے تو اُسے جلا دے اور اگر بھولنے والے
 کی طرف دیکھے تو اُسے یاد دلا دے در اگر ناقص کی طرف دیکھے تو کامل کر دے پھر اُس نے
 کہا یا اہل سنت ایسے لیاقت والے کی کیا پہچان ہے آپ نے فرمایا کہ اگر وہ پھر کو دیکھے تو پھر اُس کی
 بیعت سب سے پہلے جائے پھر آپ نے ایک بھاری پتھر کی طرف جو چپکے قریب تھا دیکھا وہ پھل کر
 پانی ہو گیا نقل حدیث میں ایک شخص صاحبِ حال تھا اُس کا حال سلب ہو گیا وہ آپ کے
 پاس حاضر ہو کر بہت رونا دھندا کرتا کہ آپ میرے حال پھیر دیجئے پھر فرمایا میں نے
 آپ سے فرمایا ہے کہ اگر تیرے حال پھیر دیجئے تو تیرے حال پھیر دیجئے کہ جو جائے وہ شخص تین دن تک
 اٹھ کر رہا جو تھے ان آپ سے اُس کے ساتھ دو دودھ و شہد کھایا اُس نے اپنا حال دو گنا پایا۔
 آپ نے فرمایا کہ میں نے خدا سے تیرے حال و پس دیجئے کی اجازت مان لی وہ ہو گئی اور
 یہ اترتا رہا کہ تو میرے ساتھ دو دودھ کھا تیرا حال واپس ملے گا پھر حب تو نے شہد بھی کھایا تو
 تو دودھ نہ دیا تو کیا اب تیری یہ بین نہیں کر سکتا جب تک کہ میان سے جلا نہ جائے اُس شخص کا یہ
 حال تھا کہ وہ اپنا حال بھی پاتا تھا و اُس کے ساتھ ویسا ہی ایک حال اور بھی لیکن اتنی برکت
 نہ تھی کہ اُس میں برکت کر کے نقل ایک بار آپ نے دعا سے برکت کھائے میں نے وہ چھانا
 ایک آدمی کے کھائے پھر کھا تھا اُس میں اتنی برکت ہوئی کہ سو آدمیوں نے کھایا اور پہلے
 سے زائد بیچ رہا اور جو تسمیہ سبحانہ کی یہ تھی کہ آپ غلوب مریمین کو اپنے حال سے رنگ دیتے
 تھے اور آپ مستجاب الدعوات بھی تھے نقل علامہ غنی الدین ابو عبد اللہ محمد بن شیخ محمد الدین
 ابی الحسن علی بن وہب قشیری کہتے تھے کہ میں نے اپنے والد سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ اپنے
 ایک شخص کو اپنے پاس خلوت میں بٹھا یا اس پر ایک صورت بشری نازل ہوئی وہ آپ کی خدمت
 میں آیا آپ نے فرمایا پلٹ جا اور اپنی جگہ پر بیٹھ وہ جا کر بیٹھا تو اُس نے سنا کہ کوئی ایسی
 عبارت کہتا ہے کہ علی المؤمنین اذ لبت فہم رسول اللہ ہم یعلمونہم و ہم
 ویرشدنا نقل شیخ ابو زید عبد الرحمن بن سالم بن احمد قرشی کہتے تھے کہ شیخ ابو بکر بن شافع قنا
 میں بیان کرتے تھے کہ بازار قناتین دو فقیر کچے زمانہ میں لڑے تو بہت فساد ہو چکی ایک نے
 دوسرے کو ایسا مارا کہ اس کی کمر خسارہ پر بہ آئی وہ مار کے پاس گیا اس نے حکم دیا کہ بدو فوج
 سلاہ ایک احسان کیا کہ اس نے سلا فوج پر کہ بھیجا ہوا اس میں اہلین میں ہوا وہ رول پھیر فرما رہے تھے تو
 وہ بے سکھاتا اور سیدھی مار دیکھتا ہے ۱۱۱۱

شیخ ابن صباغ کی خدمت میں جا میں وہ جو کچھ فیصلہ کریں چنانچہ وہ دونوں گئے آپ کچھ
 نہیں بولے اور فرمایا کہ دسترخوان بچھاؤ پھر آپ نے فقرا کے ساتھ کھانا کھایا اور قوال سے
 فرمایا کہ کچھ گاؤ اس نے گایا پھر جبکی آنکھ نکلی تھی اس نے سر کھول کر معذرت کرنا چاہی
 آپ نے فرمایا کہ کیوں معذرت کرتے ہو اس نے کہا اسوجہ سے کہ میں ہی اس آنکھ کے جانیکا
 باعث ہوا اگر میں نہ لڑتا تو یہ نوبت کیوں آتی پھر دوسرا کہنے لگا کہ اسے اللہ نے کچھ میری اس
 ذلت و ذراست کی قسم جو مجھے اس وقت حاصل ہوئی اور بحق اس شخص کے حام کے تو اسکی آنکھ
 پھیر دے چنانچہ اسی وقت وہ آنکھ درست ہو گئی۔ سنا خیر بن نے نعرہ مارا میں نے لوگوں کا بیان
 ہے کہ یہ صفائی خاطر ان دونوں میں حضرت ہی کی سمجھت کی برکت سے ہوئی نقل شیخ ابوالعالی
 فضل احمد بن شیخ ابی اسحق ابراہیم بن احمد انصاری کہتے تھے کہ میں نے شیخ ابوالحجاج قنیری
 کو کہتے سنا کہ آپ ایک سال پاشت کے وقت قوس کے باغون میں چلے جاتے تھے
 ایک کبوتر ایک درخت پر دیکھا کہ وہ بہت سی بولیاں بول رہا ہے آپ ٹھہر گئے اور اسکی آوازیں
 سنکر وجد میں آئے اور اسی وجد میں مستغرق ہو کر چند اشعار پڑھتے پھر رونے لگے وہ کبوتر
 درخت سے آپ کے سامنے گر کر بیٹھٹھانے لگا یہاں تک کہ مر گیا تو ایک مشہور شہر ہے مصر میں
 وہیں آپ رہے اور اسی میں نصف شعبان سنہ چھ سو بارہ میں آپ کا انتقال ہوا اور اپنے مرشد
 شیخ عبدالرحیم کے قریب مقبرہ قنایین دفن ہوئے نقل شیخ ابوالعباس احمد بن محمد بن حسین
 کہتے تھے کہ میں نے شیخ ابو محمد حسن بن شیخ ابی عبدالرحیم بن مغزی سے قنایین سنا کہ وہ کہتے تھے
 کہ میں نے آپ کو کہتے سنا کہ شیخ عبدالقادر کو ایک خصوصیت خاص ہے اللہ کے ساتھ جو بہت سے
 صدیقیوں کو نہیں ہے اور جب آپ حضرت کا ذکر کرتے تو یہ شعر پڑھتے تھے

|| حسناتک لا تقضی عجاظہ || || کالجی حدت بہ ولا حرج ||

مذافی بہتہ اسرار اور قلاذیر کجواہر میں ہے کہ شیخ روینی بھی انساب حضرت شیخ عبدالقادر
 رضی اللہ عنہ سے رکھتے تھے اور آپ کی بہت تنظیم کرتے تھے اور جو نعت آپ کے اوصاف
 بیان کرتے تو وہ بھی یہی شعر پڑھتے تھے اتنی رضی اللہ عنہ وغیرہ امجدین سے

|| از رگ ز خاک سر کوئے شا بود || || ہر نافہ کہ در دست نسیم سحر افتاد ||

سلسلہ یعنی تیری فوجواری کے مجاہد بہت ہیں جو کم نہیں ہوتے جیسے دریا کا اس میں بیدی ہو تو اس سے دریا
 نہیں نہیں ہو سکتا غنائہ

وصل بیان حسب و نسب غوث پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ

وہ واقعت روزگار کی مع اللہ قائل قدمی صمد علی رحمۃ کل ولی اللہ غوث ساکنان
ارض و سما و سراسر ارادہ و غاۃ فلاحی ان عبادہ و اوحی مقتدا سے اولیاء نظامت شیخ سیدنا السلام
القلب الربانی، ائمتہ اربعہ جامع الصمدانی زری اہل الطاہر و المجد الباہر حضرت شیخ
محمی الدین بو شہر سید مبارک قادری بھیلانی بن سید ابی صابر موسیٰ جنگی دوست و بہتوسے جنگ دوست
بن سید ابی عبد اللہ بن سید یحییٰ زاہد بن سید محمد بن سید داؤد بن سید موسیٰ بن سید عبد اللہ بن جعفر
سید موسیٰ الجون بن حضرت سید عبد اللہ المحض الملقب بالجلیل بن حضرت حسن ثانی بن حضرت امام حسن
بن محمد تلمیذ شیخ رضی اللہ عنہم اجمعین موقت کتاب عمدۃ الطالب فی انساب آل بنی طالب
اسی کتاب کے حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ میں نے بعض لوگوں سے سنا کہ انھوں نے بعضی شہرت
میں جنگ دوست ہی کہہ دیکھا ہے علماء حافظ ذہبی اور ابن حبیب کا قول ہے کہ آپ کے والد
ابو صامح عبد اللہ بن یحییٰ دوست تھے اور جنگی دوست بھی لفظ ہے اس کے معنی لڑائی پسند
کوئے و اس کے ہیں والد سیدنا ائمہ کذا فی تلمذہ و ابجوابہ سرائس الحیات میں ہے کہ سید ابی صامح
ہمیشہ شہر میں رہتے اور اس کی رہنمائی کرتے رہتے میں جتنا پچھ ایک سال تک جوہر
مجاہدہ نفس کے آپ نے نہ کچھ کھایا نہ پیایا ایک برس کے جب کچھ خواہش ہوئی تو خود کی روٹی
بے تک اگرم پانی ملا پچھ اسی وقت کسی نفس نے لذت کھانا اور شہنشاہی لاکر حاضر کیا آپ نے
وہ تو فقر کو دیدیا اور اپنے نفس سے مخاطب ہو کر کہا کہ اگر تجھ کو مذاکی خواہش ہے تو میرے لیے
یہ جو کی روٹی و گرم پانی کافی ہے نفس نے یہ سنت ہی آواز دی کہ یا ابی صامح جنگی اجمع بلجوع
اسی وقت حضرت خضر علیہ السلام نے تشہیث لاکر فرمایا کہ السلام علیک یا سبط النبی اسے
ابو صامح موسیٰ نے غلام سے نفس کو جنگی کہا اور تم کو اپنا دوست کیا اور مجھ کو حکم دیا کہ میں تمہارے
ساتھ افطار کروں تب جو کھانا اور پانی کہ حضرت خضر علیہ السلام ساتھ لائے تھے وہی آپ نے
اور انھوں نے کھایا اس وقت سے موسیٰ جنگی دوست حق ان کا لقب ہو گیا اور سید موسیٰ الجون
کو چون اسوجہ سے کہتے تھے کہ چون خیم جیم کے معنی سیاہ و سفید خالص دونوں کے ہیں معنی
سے میرا قدم ہر دو کی گردن پر ہے ۱۲ سالے پھر کہ بھیجا اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ پر جو بھیجا سنگ و سراج بلی
میں بخوکا ہون ۱۲ سالے سلام میرا سے اولاد ہی کے ۱۲

کہتے ہیں کہ گندی رنگ تھے اس لیے ان کو جون کہتے تھے اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
 اقبالیہ فی سلسلہ اولیاء الدین کہتے ہیں کہ چونکہ ان کے والد حسنی تھے اور والدہ حسینی لہذا ان کا
 لقب جون ہوا اور حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی بھی زبدۃ الآثار میں لکھتے ہیں کہ جون
 سید موسیٰ کا لقب ہے اور یہ سما اصداد سے ہے اس کا اطلاق سیاہ و سفید دونوں پر آتا ہے
 یہ آدم المون تھے اور آدم نکذ ہے آدم سے اور آدم اس رنگ کو کہتے ہیں جس میں سفیدی و
 سیاہی دونوں ملی ہوں اور ایسا ہی خلاصۃ الفاخر اور ہجرت الاسرار میں بھی ہے حضرت سید
 عبداللہ کا لقب محض اسوجہ سے ہے کہ محض کے معنی شے خالص کے ہیں چونکہ آپ کی والدہ
 حضرت امام حسین علیہ السلام کی صاحبزادی تھیں اور والدہ جہد حضرت امام حسن علیہ السلام کے
 صاحبزادہ اسوجہ سے آپ کا نسب عیب و نقدان سے ہٹا اور خالص تھا کلمہ فتوح انیسب
 امین ہے کہ محض کے معنی خالص شے کے ہیں چونکہ حضرت سید عبداللہ کا نسب شریف مان باپ
 و دونوں کی طرف سے ہوانی سے خانی تھا اسوجہ سے یہ آپ کا لقب ہو گیا نورالابصار میں ہے
 کہ حضرت سید عبداللہ اولاد حضرت حسین علیہما السلام سے اور شاہ حضرت سرور انبیاء صلی اللہ
 علیہ وسلم کے تھے اور شیخ بنی ہاشم کے اور آپ ہی متولی صدقات حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ
 کریم اللہ وجہ بھی ہیں اپنے والد ماجد حضرت حسن ثانی کے رہے اور اسی زمانہ میں ان سے
 اور زید بن علی بن الحسین علیہما السلام سے مناقشات بھی ہوئے جو کتب تواریخ میں مذکور ہیں
 حضرت سید عبداللہ محض نے ابی جعفر و انقی کے قید خانہ میں غنوق ہو کر انتقال منبر راہ
 کزانی بحر الانساب اور بغیۃ الطالبین میں ہے کہ سید عبداللہ محض اور ان کے بھائی کا انتقال
 منصور عباسی کے قید خانہ میں سنہ یک سو پینتالیس میں ہوا اور ان کو محض اسوجہ سے کہتے ہیں
 کہ یہ سب سے پہلے شخص تھے کہ جو حسنی اور حسینی دونوں تھے اگرچہ سب سے اول یہ شرافت
 حضرت امام محمد باقر رضی اللہ عنہ کو بھی حاصل ہو چکی تھی مگر یہ فرق تھا کہ ان کی والدہ حسنی تھیں
 اور والد حسینی اور آپ کی والدہ حسینی تھیں اور والد حسنی اور محجل بشم یہود فتح جیم و تشدید لام
 بعدنی کریم معظم ہے یہ بھی سید عبداللہ کا لقب بسبب ان کے بچپن الطریقین ہونے کے تھا
 آپ کی والدہ فاطمہ نے بعد وفات حضرت حسن بن حسن کے عبداللہ طرف بن عمر بن حضرت
 عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے نکاح کیا ان سے محمد دیاج پیدا ہوئے اور دیاج بوجہ
 خوابور تہی کے ان کا لقب قرار دیا گیا اور ان کے والد عبداللہ کو مظرف اسوجہ سے کہتے تھے

یہ مطرقت بنام سید و سکون دل و فتح را اسکے معنی بھی صاحب جمال کے ہیں وہ بھی جوانی میں
 حسن و جمال میں یکتا سے زمانہ تھے اور لوگ کن کے بارہ میں کہا کرتے تھے کہ عبد اللہ
 بن عمر بن عبد اللہ بن زبیر کے حسن مطرقت میں حضرت عبد اللہ بن زبیر بھی مرد فائق اجمال
 تھے اور اسی وقت سے ان کا لقب مطرقت ہو گیا اور عبد اللہ مطرقت کی والدہ حضرت بنت عبد
 بن حضرت عمر بن الخطاب تھیں اور سید عبد اللہ بن حضرت سید موسیٰ الجون کی والدہ ام سلمہ بنت
 محمد بن طلحہ بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن حضرت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھیں صاحب
 عمدۃ المطالب فی انساب آل ابی طالب لکھتے ہیں کہ سید عبد اللہ بن حضرت رسول مقبول
 صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہ اور اپنے زمانہ میں شیخ بنی ہاشم تھے کسی نے ان سے پوچھا کہ
 سب لوگوں میں آپ اُن کی کس وجہ سے ہوئے فرمایا اسوجہ سے کہ سب لوگ تمنا کرتے تھے
 کہ ہم میں سے ہوں اور ہم کو تمنا نہیں کہ ہم کسی سے ہوں آپ بہت قوی النفس اور شجاع تھے
 کبھی کسی شے بھی کہتے تھے ان کے چہ بیٹے ہوئے محمد ذی النفس الزکیہ و ابراہیم بن ہاشم بن
 حضرت موسیٰ ابی ہاشم بن عبد اللہ بن زبیر بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن
 و یحییٰ بن کی مان بن عبد اللہ بن زبیر بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن
 نضر و سید تھیں اور حضرت حسن مثنیٰ بن حضرت امام حسن علیہ السلام کے پانچ بیٹوں سے اولاد
 آئی رہی عبد اللہ محسن اور ابراہیم النعمان و حسن مثنیٰ کہ جن کی والدہ خاتون صفری تھیں اور ابو
 او جعفر سے بھی جنکی والدہ ام ولد و سید تھیں اور یہی بکرا انساب میں بھی ہے مگر میں اتنا
 رائد ہے کہ ان ام ولد کو دیکھ جیسا کہ تھے۔ وقت حضرت حسن مثنیٰ کی سن ستانوے پچاس میں
 ہوئی اور آپ کی عمر پانچ پچاس اور ساٹھ برس کی ہوئی کہ انساب میں ہے کہ سید عبد اللہ بن
 کے پانچ بیٹے تھے رقیہ نما ہزادی حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ سے تین صاحبزادہ
 ایک سید موسیٰ الجون دوسرے سید محمد نیر سے سید ابراہیم اور تین جاریہ سے دو ایک
 سید ادریس دوسرے سید یحییٰ اور سید موسیٰ الجون کا عقد حضرت امام محمد باقر رضی اللہ عنہ کی
 صاحبزادی سے جن کا نام رقیہ ثانیہ تھا ہوا اور ان سے دو بیٹے پیدا ہوئے ایک سید ابراہیم
 جسکے کوئی اولاد نہیں ہوئی دوسرے سید عبد اللہ ثانی جسکا لقب شیخ معراج تھا ان کا نکاح
 حضرت امام ہزادی حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے ہوا ان سے پانچ صاحبزادہ ہوئے
 بڑے سید موسیٰ ثانی جو حضرت غوث پاک رضی اللہ عنہ کے اجداد میں تھے دوسرے سید زین

تیسرے سید احمد چچہ تھے سید یحییٰ یا یحییٰ بن سید محمد ابو صالح جسکی اولاد بخارا اور ترکستان میں بہت ہے حضرت سید موسیٰ ثانی جن کی کنیت ابو عمر تھی اُن کا نکاح حضرت امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی سے ہوا جن کا نام بی بی طیبہ تھا اُن سے سات بیٹے ہوئے اور گیارہ بیٹیاں جاریہ روسیہ سے پیدا ہوئیں حضرت موسیٰ ثانی سنہ دوسو و ہجری میں معتزلہ کے ہاتھ سے شہید ہوئے اُن کا قاتل طبع بن زید تھا اُن کے سب لڑکوں سے اولاد ہوئی مگر کوئی باقی نہیں رہی سوا سے اولاد حضرت سید داؤد کے اور سید داؤد کا نکاح سیدہ بیہ صاحبزادی حضرت امام علی موسیٰ رضا سے ہوا نورالابصار میں ہے کہ حضرت امام علی موسیٰ رضا کے پانچ بیٹے اور ایک بیٹی تھیں جنکا نام حضرت عائشہ تھا کذا قال ابن الخشاب فی کتابہ موالید

احل البیت ثنی بفتح ثمیم وفتح ثار مثلاً و تشدید یون اسم مفعول کا صیغہ ہے اُس کے منی کر کیا گیا یہ لقب حضرت حسن کا تھا چونکہ وہ صورت اور سیرت اور نام میں ثانی حضرت امام حسن علیہ السلام تھے اس وجہ سے ثنی کہلائے امام یافعی خلاصۃ المفاتیح میں لکھتے ہیں کہ لوگوں نے اگرچہ اس لقب کی ایک وجہ یہ بیان کی ہے لیکن اگر یہ کہا جائے کہ ان کو ثنی اسوجہ سے کہتے تھے کہ انکی وجہ سے حسن کا نام دو مرتبہ لیا گیا یعنی حسن بن حسن تو یہ زیادہ واضح ہے اور حضرت غوثیت آباد کی والدہ ماجدہ کا نسب یوں ہے کہ آپ کی والدہ ام ایمن بی بی فاطمہ بنت سید ابی عبد اللہ صومی بن سید ابو الجحان بن سید محمد بن سید ابی محمود بن سید ملاہر بن سید ابی مظاہر بن سید عبد اللہ بن سید ابی کمال بن سید عیسیٰ بن سید ابی علاء الدین بن سید محمد بن سید علی العرفی بن امام جعفر صادق بن امام محمد باقر بن حضرت امام علی زین العابدین بن حضرت امام حسین بن حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ رضوان اللہ علیہم اجمعین اور اس نسب شریف کو اسی طور سے علامہ شیخ محمد فاضل الدین رحمہ اللہ نے بھی اپنی کتاب بیان الاسرار میں شیخ الاسلام امام یافعی سے نقل کر کے لکھا ہے کذا فی انہا رالمفاخر اور صاحب کتاب تحفۃ الابرار نے بھی اسی طرح لکھا ہے عرفی منسوب ہے عرفی کی طرف اور عرفی ایک گاون کا نام ہے حوالی مدینہ میں یہ حضرت علی وہان رہتے تھے ان کی عمر بڑی ہوئی انھوں نے حضرت امام حسن عسکری رضی اللہ عنہ کو بھی دیکھا ہے کذا فی نورالابصار اعجاز غوثیہ میں ہے کہ حضرت سید عبد اللہ غرض کی والدہ ماجدہ فاطمہ حضرت سید الشہداء امام حسین علیہ السلام کی بیٹی ہیں اور جدادری حضرت غوث الثقلین کے بھی حسینی سادات سے تھے اسی طرح اور رسائل میں بھی ہے اور کلامہ فتوح النیب میں ہے

کہ حضرت کی والدہ ماجدہ کا اسم مبارک ام الخیرۃ الجبارۃ فاطمہ بنت سید ابی عبداللہ موسیٰ زاہد
 بن ابی جبال الدین بن سید محمد بن سید محمود بن امام سید ابی العطا عبداللہ بن امام سید ابی جبال الدین
 عیسیٰ بن امام سید ابی علی الدین محمد جواد رضی اللہ عنہ ہے جو عساجزادہ تھے امام ہمام علی
 موسیٰ رضا ابن امام موسیٰ کاظم ابن حضرت امام جعفر صادق ابن امام محمد باقر بن امام زین العابدین
 ابن سید شباب اہل جنت و فریدیون اہل سنت امام ابی عبداللہ محمد بن زکی الدین کی
 مگر قسطلانی اور یافعی اور دیگر اکابر محدثین جنہوں نے حضرت کے مناقب میں کتابیں لکھی ہیں
 انہوں نے جو آپ کے نسب مادری کو بغرض انہما راہی شرافت حیات کے ذکر نہیں کیا
 اور خود حضرت نے اپنے قبیلہ و شریفی سے انا الحسنی والمختار مقامی میں نسب
 مادری کو نہیں بیان فرمایا تو اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ جو بات نسب مادری کے بیان
 سے مقصود تھی وہ داخل ہو گئی لہذا پھر بالتحصیل اس کے ذکر کرنے کی کوئی ضرورت نہیں
 رہی ہذا وہاں علم تہذیب علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب نزہۃ النحی طرانی ترجمہ حضرت
 سلطان الاولیاء علیہ السلام میں اسرار کا برائیدہ شیخ کی آمدین عبدالقادر رضی اللہ عنہ میں
 کہتے ہیں کہ تھے اس لوگوں سے جو حضرت مولانا سیدنا تاج المفاخر الذی خضع لہ رباب کا بر
 القاب الربانی والنفوس الصمدانی شیخ عبدالقادر جیلانی قدس اللہ روحہ وفتح علینا فتوحہ کے
 مقام و مرتبہ سے جاہل ہیں یہ معلوم ہوا کہ حضرت نسباً سید نہ تھے ورنہ آپ نے کوئی اولاد چھوڑی کہ
 ان سے انتساب کیا جاتا، بعض فقہائے جاہل نے ان عوام کے کام کے موافق فتویٰ
 بھی دیا حالانکہ یہ ان کو مناسب نہ تھا بلکہ یہ کہہ دینے کہ ہم کچھ نہیں جانتے کیونکہ یہ بھی نفس عالم ہے
 جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے اور نسب کے متعلق جرأت کر جانا نفی یا اثبات سے باطل
 کسی علول اور ثقہ کے قول کے یہ باب علوم و دیانت کے لائق حال نہیں اس واسطے کہ
 آپ کے لیے اس امر کا ثبوت ہے کہ وہ اس حدیث شریف کا مصداق ہو جائیں کہ الجسر کسہ
 علی الفتیاء اجرہ کہ علی النار لہذا اس کا ظاہر سے بھکا بہتر معلوم ہوا کہ میں بھی کچھ حالات آپ کے
 نسب شریف و حسب الطیف کے متعلق بیان کروں کیونکہ آپ دونوں باتوں کے دونوں طرح
 سے جامع اور کوہن میں عزیز الوجود و عزیز الشہو تھے پس آپ کا نسب شریف اجمالاً یہ ہے
 ۱۔ جن حسنی ہوں اور بنی ہوں ۲۔ سیدنا محمد بن کوثر بن کے سادہ ۱۲ سیدنا تاج ربیع بن کے
 ۱۳۔ ربیع بن کے گزین مجاہدین ۱۴۔ جری زیادہ تم لوگوں میں سے فتویٰ حدیث پر جری زیادہ ہو رہے ہیں جیسے کہ

مولانا عبدالرحمن باجی لکھنات ارشد میں لکھتے ہیں کہ حضرت شیخ سید ثابت النسب اور جامع النسب
 اور حسب کے تھیں کیونکہ آپ والد کی طرف سے علوی حسنی تھے اور والدہ کی طرف سے حضرت
 عبدالہدیوی کے نواسہ اس کلام کی تفصیل یہ ہے کہ شیخ عبدالعزیز اسد دہلوی مینی شافعی
 تھے ورنہ الراحمین لکھنات لکھنات میں لکھتے ہیں کہ شیخ محی الدین ابو محمد عبدالقادر دہلوی
 ابی صالح موسیٰ جنگی دست بن عبدالعزیز کھیل ناہ بن محمد بن داؤد بن موسیٰ بن عبدالعزیز
 بن حسن بن ابونہیم یعنی سفید زبیر بن القتب ہے ابن عبدالعزیز اور محسن بھی القتب ہے
 جس کے تھے خاص کے بن ابن حضرت حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
 منہم اور آپ کے نانا شیخ عبدالہدیوی زاہد دہلوی کے مشہور بزرگوں سے تھے آپ کی والدہ کا نام
 ام الحیرہ فاطمہ خاں جوڑی باخدا و صاحبہ بی بی خیرین اور آپ کی چچو بھی ام محمد عائشہ بنت عبدالعزیز
 بھی مناسب کرامات و مقامات تھیں اور حضرت عبدالعزیز کا لقب محسن اسوجہ سے تھا کہ ان کے
 والد حضرت حسن بن حسن بن علی تھے اور والدہ حضرت فاطمہ بنت امام حسین بن حضرت علی
 رضوان اللہ علیہم اجمعین اور یہ نسب مولیٰ سے محفوظ اور خالص ہے علامہ زروق اپنی کتاب
 قواعد التریقہ میں نسب مصطفوی کے بیان میں لکھتے ہیں کہ معتبر اصل نسب نبی اور اس طرح
 ہے پھر جب اس سے نسب ٹھنی بل گیا یعنی دونوں اچھے ہوئے تو ایسے شخص کا کیا کہنا وہ اپنے
 خیرون سے ضرور اعلیٰ و اشرف ہوگا اور اسی لیے حضرت غوث پاک رضی اللہ عنہ کے ارشاد
 قد می هذا علی رقبۃ کل ولی اللہ اس کا جواب دیا گیا ہے کہ آپ ایسے جامع علو نسب
 و شرف عبادۃ و علم تھے کہ آپ کے سوا کوئی در آپ کے زمانہ و الون میں نہ تھا بغیر حضرت
 غوثیت آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سید حسنی و حسینی ہونا ان سب بیانات سے واضح ہوتا ہے
 اور چونکہ کتب احادیث سے یہ ثابت ہے کہ حضرت سبط اکبر جناب امام حسن نبی اللہ عنہ
 سرست کمز تک اور حضرت سبط اصغر جناب امام حسین نبی اللہ عنہ کمز سے پیردن تک حضور
 سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہ تھے اسی وجہ سے بامتناات حضرت زینہ علیا علیہا السلام
 کے حامل سی و بیوی حضرت ہوئے اور انہیں دونوں سے وہ سب ان کی اولاد و عباد میں منتقل
 ہوئے جو تھے ذات مبارک حضرت غوثیت آپ میں مجتمع ہو گئے یعنی آپ کے والد ماجد سید ابو صالح
 جنگی ولایت حسنی تھے اور والدہ ماجدہ آپ کی حسینیہ تھیں تو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کل
 مشاغل و مشاغل تہیدہ کی جامع ذات مبارک حضرت غوثیت آپ رضی اللہ عنہ ہی ہوتی کیونکہ

بسم اعلیٰ حضرت سبط اکبر رضی اللہ عنہ اور بسم اسفل حضرت سبط اصغر رضی اللہ عنہ کے کعب
 کرنے سے جسم کا کل حضرت رسول قبول صلی اللہ علیہ وسلم بن جاتا ہے اسی جگہ سے بعض علماء
 راہنہ بننے اپنی کتابوں میں کہ جو آپ کے مناقب میں لکھی ہیں بہت سے خصائص حضرت کے
 دست ہیں کہ جو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے تھے یہ خاص حکمت بالغہ و نعمت خاصہ
 حساب باری تعالیٰ شانہ تھی بہین سے آپ کے ارشاد فیض بنیاد کا کہ جسم ہر انسان ہے بلکہ
 جسم حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے سلب و اشباح ہوتا ہے اور قصیدہ شریفہ کا یہ شعر بھی اس
 امر کا شہرہ ہے

اَوَّلُ وَلِيٍّ لَّهٗ قَدَمُ رَوَانِي ۥ اَعْلٰی قَدَمِ الْبَنِي بَدْرِ الْكَأَلِ ۥ

حق یہ ہے کہ ہے

اے نہ نزدیک بلکہ تو داری ۥ آمینہ مزیدہ نہ جملہ تو داری ۥ

فائدہ تاہم اور ان کے بعد وائون کو عنوان اسد علیہم اجمعین کے ساتھ ذکر کرنا جائز
 بلکہ مندوب اور محبوب اور مرغوب بلا حرج ہے اگرچہ بعضی متفقہ متفقہ اس میں مخالفت ہیں
 لیکن حضرات صالح اور فخرانہ کو رضی اللہ عنہ کہنے پر ہر ایک شاخ سلسلہ وغیرہ کا عمل ہے
 اور یہ نا ابرجہ عموم نص قرآنی کے ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَاللّٰہُ بِقَوْنِ الْاَوَّلُوْنَ
 مِنَ الْمُهَاجِرِیْنَ وَالْاَنْصَارِ وَالَّذِیْنَ اتَّبَعُوْاھُمْ بِاِحْسَانٍ رَّضِیَ اللہ عنہم الایہین مردود
 یہ روایت اوزاعی کہتے ہیں کہ مجھ سے یحییٰ ابن کثیر اور حاکم اور کمال اور عبیدہ بن ابی لبابہ اور
 حسان بن علیہ لے بیان کیا کہ ان و گون نے ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم کو کہتے سنا کہ
 جب یہ آیت نازل ہوئی وَاللّٰہُ بِقَوْنِ الْاَوَّلُوْنَ تَاوَدُّوا عِنْدَہٗ تَوَاخَفُصَتْ صُلٰی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
 فرمایا کہ یہ میری امت کے لیے ہے اور بعد رضا سخط نہیں ہوتا اور ابن ابی حاتم حضرت ابن
 عباس سے نقل کر کے کہتے ہیں کہ ان سے ایک شخص نے بعضی صحابہ کا ذکر کیا پھر ان کی
 تنقیص کرنے لگا تو حضرت ابن عباس نے یہ آیت وَاللّٰہُ بِقَوْنِ الْاَوَّلُوْنَ مِنَ الْمُهَاجِرِیْنَ
 وَالْاَنْصَارِ وَالَّذِیْنَ اتَّبَعُوْاھُمْ بِاِحْسَانٍ پڑھ کر فرمایا کہ خبردار ان کی متابعت احسان کے
 ساتھ کیوں نہیں کرتا اور ابن ابی حاتم نے قنادہ سے اس آیت کے معنی پوچھے انھوں نے
 سلسلہ اور ہر ولی کا ایک قدم چھتا ہے اور میں ہر قدم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہر کمال ہون ۱۲ سلسلہ و ہر پہلے لوگ
 قیام وطن چھوڑنے والے و مرد کرنے و لون سے اور ان کے بعد وائون سے بعد انہی ہر ایک مرد و راضی ہیں ان سے

کہا کہ اس سے مراد تابعین ہیں اور ابی الشیخ داہن عسا کر نے محمد بن کعب قرظی سے بھی ایک
 قصہ میں ایسا ہی روایت کیا ہے اور ابن ابی حاتم ابن زید سے نقل کر کے کہتے تھے کہ بیان
 مراد وہ شخص ہے جو اہل اسلام سے قیام قیامت تک باقی رہے اور ابی الشیخ عسکر سے نقل
 کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے سفیان سے پوچھا کہ تابعین کون لوگ ہیں انہوں نے کہا
 کہ جنہوں نے اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا ہو اور حضرت کو نہ پایا ہو میں نے پوچھا کہ
 والدین اتباعوا احمد باحسان سے مراد کون ہیں کہنے لگے کہ اس سے مراد وہ ہیں جو ان کے
 بعد ہون گئے ہیں نے کہا قیامت تک انہوں نے کہا امید تو ایسی ہی ہے قاضی میامن
 کہتے تھے کہ تحقیق فقہاء و محدثین اور تکلمین رضی و غفران کے ساتھ کے جائیں پھر اسی آیت
 سے استدلال کیا امام سخاوی قول البدیع میں اس قول کو ذکر کر کے کہتے ہیں کہ قاضی اور
 بعض علماء کا قول ہے کہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے اور رضوان
 صحابہ کے ساتھ اور رحمۃ عامہ مومنین کے ساتھ ابن العزنی کہتے ہیں کہ وہی خطاط مخصوص
 اہل تب مخصوصہ امام نووی اذکار میں لکھتے ہیں کہ رضی اللہ عنہ اور رحمۃ اللہ علیہ کنہا صحابہ
 و تابعین کے نام کے ساتھ مستحب ہے پھر ان کے بعد واسلے علماء اور عباد اور سائر اخیار کے
 لے بھی رضی اللہ عنہما رحمۃ اللہ علیہما کہنا چاہئے جو بعض علماء کا قول ہے کہ رضی اللہ عنہ صحابہ کے ساتھ
 مخصوص ہے اور ان کے علاوہ لوگوں کو صرف رحمۃ اللہ کہنا چاہیے یہ ٹھیک نہیں اور نہ اس پر
 کسی کا اتفاق ہے بلکہ صحیح وہ ہے جس پر جو رہیں یعنی اُس کہنے کے استصحاب پر اور اسکی دلیل
 بے شمار ہیں اور عامہ متاخرین بھی امام نووی کے تابع ہیں اور گردہ تنفیہ سے قرانی اور صحابہ
 توفیر الامام ابراہیم کے شاہج صاحب دُر مختار اور شیخ دہلوی نے بھی اسکی تصریح کی ہے
 امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتابوں میں اکثر اپنے اُستاد امام ابی حنیفہ کو رضی اللہ عنہ لکھا ہے
 اور اسی طرح امام ابو یوسف نے بھی کتاب الخراج میں اور جو ائمہ ان دو صاحبوں کے بعد ہو
 ہیں ان کا بھی یہی عمل رہا مثل طحاوی وغیرہ حتیٰ کہ صاحب ہایہ خود اپنے آپ کو قال رضی اللہ
 عنہ کہتے ہیں اور ایسے ہی اور علماء بھی زلیعی کہتے ہیں کہ ہنریہ ہے کہ حضرات صحابہ کی واسطے
 رضی اللہ عنہم کا افظ استعمال کرے اور تابعین کے واسطے رحمۃ اللہ علیہم اور ان کے بعد کے
 لوگوں کے لیے غفر اللہ لہم اور تجاوز مدغم طحاوی حموی سے نقل کر کے کہتے ہیں کہ مغفرت اور

جاوڑ کی دعا اس لیے چاہیے کہ تابعین کے بعد گناہوں کی کثرت اور ورودینہ کے ہستام
 میں قلت ہوگئی میں کہتا ہوں کہ زلیلی کا یہ قول سابقہ تحقیق سے جو میں نے اوپر لکھی ہے
 ہوگی۔ مختار میں ہے کہ کرمانی کا قول ہے کہ ترجمہ صحابہ کے واسطے اور یعنی اللہ رحمہ تعالیٰ
 اور ان کے بعد کے صحابین کے واسطے بر بنا قول مانع جائز ہے اور حدیث خوشیت مآب
 رضی اللہ عنہ کی والدہ ماجدہ کی کنیت ام ایثار اور لقب امہ ایثار اور نام فاطمہ تھا وہ نہایت شیخ
 ابو عبد اللہ جو مہی کی نما سہزادی تھیں اور بہت خیرہ اور عابدہ اور زمرہ عارفانہ و عارفات
 صاحب کمالات سے تھیں صاحب ہمتہ الہیہ سرار لکھتے ہیں کہ ٹھٹھے فقیر ابوشیخ اسٹیج
 علی بن ابی طالب ہدائی صوفی نے بیان کیا اور ان سے شیخ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ طیف بن
 شیخ ابو یوسف عبد القادر برہ وردی نے اور ان سے شیخ ابو خلیل احمد بن اسعد بن وہب بن علی
 بن ابی ہریرہ بن وہی نے اور ان سے شیخ ابو سعد عبد اللہ بن سلیمان بن جعفر بن ابی ہریرہ بن علی
 اور ان کی بی بی سمانہ ام محمد جلیلہ بنت کہ والدہ سطر حضرت خوت پاک مراتب و درجہ میں قد
 رتہ کی تھی خیر اور راہم یافتہ نے ہی اذنا بخندان میں ایسا ہی لکھا ہے تحفۃ المجاہدین میں ہے
 کہ آپ کی وفات بعد از وفات ہونی اور وہیں دفن ہوئیں نقل شیخ عارف مخرج بن شہاب مسانی
 کہتے تھے کہ میں حضرت کی مجلس میں بغداد میں حاضر تھا آپ وعظ فرما رہے تھے کہ فوراً چوب
 ہو گئے اور آپ کے آنسو ٹھٹھے لگے حاضرین نے پوچھا کہ حضرت اس کا کیا سبب ہے آپ نے فرمایا
 کہ سی وقت سری والدہ نے جیلان میں انتقال کیا میں نے وہ دن یاد رکھا کہ ان کے بعد بغداد
 میں ایک جماعت ٹہری آئی ان میں جیلان کے لوگ بھی تھے ان سے معلوم ہوا کہ ٹھٹھا اسی روز
 ان کا انتقال ہوا تھا اور حضرت ام ایثار کی والدہ کا نام سعدہ بنت ابی اصمام جلیلہ نقادہ بھٹی
 بزرگ اور صاحبہ بی بی تھیں اور حضرت خوت مآب پر بھی حضرت ام محمد جلیلہ بنت عبد اللہ بھی
 طری کا مدد وقت اور علم کرامات و خوارق مآدات حسین نقل شیخ ابوالعباس احمد بخوی کہتے تھے کہ
 میں نے اپنے والد ابو اسرار بن علی طبری سے سنا اور انھوں نے شیخ ابو صلاح عبد اللہ بخوی
 سے کہ وہ کہتے تھے سنا پانچویں صدی میں جیلان میں فوت ہوا اور یہ شخص تباہ حال ہو گیا لوگوں
 نے استغاثہ کی نماز میں بھی پڑھیں مگر اپنی زبردستی تمام مشائخ شہر نے حضرت ام محمد کی خدمت
 میں آکر التجا کی کہ آپ دعا کیجیے پانی برت آپ نے صحن میں نکل کر تجا ڈردی اور عرض کیا کہ آئی

سلسلہ نسب یہ بیان شیخ مالک کا نون بہ شام اورہ داود بن شعی اناب

میں نے اس گھر کو بھاراب تو آب ہاشمی کر اسی وقت فوراً پانی برسنا شروع ہو گیا ایسا کہ اسی
 پانی میں سب لوگ بھیکتے اپنے اپنے گھر گئے ان کی عمر بہت ہوتی اور جیلان میں انتقال فرمایا
 رحمۃ اللہ علیہا اور حضرت غوثیت آب رضی اللہ عنہ کے نانا حضرت شیخ عبدالصومی تھے
 صاحب بہجتہ اسرار لکھتے ہیں کہ مجھ سے فقیہ ابو سعید الدین علی بن احمد بن ابراہیم قرشی نے
 بیان کیا اور ان سے شیخ ابوالعباس احمد بن اسحق بن علی بن عبدالرحمن ہاشمی قزوینی نے اور
 ان سے شیخ نور الدین ابو عبداللہ محمد بن علی نے اور ان سے شیخ ابو محمد دایانی قزوینی نے کہ
 شیخ ابو عبداللہ صومی بہت بڑے بزرگ مشائخ عجم سے تھے میں نے آپ کی صحبت پائی آپ
 استجاب الدعوات تھے جب کسی پر غصہ کرتے تھے تو فوراً وہ شخص غضب الہی میں گرفتار ہوتا
 تھا اور جو دعائیں لکھتے تھے وہ فوراً قبول ہوتی تھیں اور باوجود ضعف پیری کے نوافل بہت پڑھتے
 تھے اور کمال خشوع و خضوع و مہر سے خدا کی یاد میں مشغول رہتے تھے اور مراتب احوال
 اور مختلف اوقات بہت پابندی سے رکھتے تھے اور جس بات کے بولنے کی خبر دیتے تھے وہ
 ویسے ہی بلا تفاوت واقع ہو جاتی تھی مجھ سے میرے بھتیجے درست بیان کرتے تھے کہ وہ بغرض
 شہادت ایک بار قافلہ کے ساتھ گئے سمرقند کے جنگل میں ڈاکوؤں نے اس قافلہ پر چھا پانا
 قافلہ والوں نے فریاد کی کہ یا شیخ عبداللہ صومی یہ وقت مدد کا ہے فوراً آپ وہاں ظاہر ہوئے
 اور آواز بلند فرمایا صباوح قدوس ربنا اللہ انصرنی یا خیل اللہ عنایہ آواز سننے ہی رہ گیا
 بھاگے اور ایسے حیران و سرگردان ہوئے کہ کہیں ان کو راہ ہی نہ ملی آخر بھاگ کر کچھ پہاڑ کی
 چوٹی پر اور کچھ جنگل میں چلا گئے اور ہمارے قافلہ والے سب صحیح سلامت بچ گئے بعد اُن کے
 بھاگ جانے کے پھر جو آپ کو ڈھونڈتا تو نہیں پایا اور نہ معلوم ہوا کہ آپ کہاں چلے گئے جب
 سب لوگ جمیدن واپس آئے تو یہ قصہ وہاں کے لوگوں سے بیان کیا سب نے کہا واللہ وہ
 رگزیہات سے کہیں باہر نکلے ہی نہیں سہیل دہشتے مشائخ نے آپ کے اوکرات بھی نقل کیے
 ہیں قصہ غوثیت آب رضی اللہ عنہ کے ایک بھائی شیخ ابوالاحمد مبدع تھے جو آپ سے ایک سال
 پہلے تھے وہ بھی دست معالج اور عالم اور صفت بانوار خیرات و برکات تھے انھوں نے
 دست شہ باب جیلان میں انتقال فرمایا اور کہیں اولاد نہیں چھوڑی کذا فی بہجتہ الاسرار
 شیخ ابوالاحمد مبدع سے کہ ان کی وفات پچاس برس کے سن میں ہوئی اور وہ بھی صاحب علم و
 شہرت تھے اور کہہ رہے ہیں کہ ہمارے بھائی جو وہ تھے سے کہیں نہ مل سکے

صاحب ولایت تھے جیلان میں وفات پائی اور حضرت کی دو بہنیں تھیں اکثر بزرگوں اور
 عالموں کی زبان پر تو ان کے نام حضرت زینب اور بی بی نصیبہ ہیں مگر سالہ کثر الانساب میں
 بی بی جلیہ اور رقیہ لکھی ہیں و اما علم ہانی اور ان کے حالات کی تحقیق کسی کتاب سے نہیں معلوم
 ہوئی اتنا آپ کے خود ارشاد سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہمیشہ آپ کی اصفاہان میں تھیں جیسا
 کہ حضرت مولانا جامی نفحات الانس میں لکھتے ہیں کہ اصرۃ اصفہا مینہ رحمۃ اللہ علیہا ایک
 بزرگ اصحاب شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ سے نقل ہے کہ ایک دن حضرت کو منبر پر ایسا استغراق
 ہو گیا کہ ایک بیچ عمار کا کھل گیا اور آپ کو معلوم نہیں ہوا تمام حاضرین نے حضرت کی متابعت
 میں اپنی گڑیاں اور طاہرہ اتار کر منبر کے نیچے رکھ دیے جب آپ کو اس حالت سے افاقہ ہوا
 اور آپ نے وعظ ختم کیا تو عمارہ کو درست کر کے حاضرین سے فرمایا کہ تم بھی ان گڑیوں اور طاہروں کو
 جنکی جنگی ہون ان کو دید و چنانچہ ویسا ہی کیا گیا ان میں ایک اوڑھنی رہ گئی اس کا کوئی
 لینے والا معلوم ہوا تو آپ نے فرمایا کہ اسکو مجھے دید و دے دی گئی اسکو آپ نے اپنے
 دوش مبارک پر ڈال لیا وہ فوراً غائب ہو گئی سب کو حیرت ہوئی کہ یہ کیا ہوا جب آپ منبر سے
 اترے تو فراموش ہو گئے کہ جب اہل مجلس نے عمارہ اتار سے تو میری ایک بہن اصفاہان میں
 اس نے بھی اوڑھنی اتار ڈالی جب میں نے اسکو اپنے کندھے پر ڈالا تو اس نے اصفاہان سے
 ہاتھ چڑھا کر اسے اٹھا لیا ہے

از رہ گذر خاک سر کوے شہا بود
 ہر نافہ کہ در دست نسیم سحر افتاد

جلد اول تمام ہوئی

۱۲۴۳

الحمد للہ کہ یہ کارخانہ شرمسہ قلیل سال سے جاری ہے اور ہر قسم کی اردو انگریزی ہندی غرض کی کتابت اور
 طباعت کا ہر قسم کا کام سادہ و رنگین نہایت احتیاط صفائی اور کفایت سے کیا جاتا ہے اور پابندی وقت کا
 خاص طور پر ملحوظ رکھا جاتا ہے ہر جن حضرات کو ضرورت ہو خاکسار سے زبان یابذریعہ خط و کتابت سے فرمائیں

محمد قادر بخش مالک مطبع صحیح المطابع و کٹوریہ شریٹ لکھنؤ

صحف نامہ کتاب مستطاب الدہ لمنظر فی مناقب عن نال اعظم رحمۃ اللہ علیہ

صفحہ	سطر	خط	صحیح	صفحہ	سطر	خط	صحیح	صفحہ	سطر	خط	صحیح	صفحہ	سطر	خط	صحیح
۸	۱۳	۱۳۱	سید جعفری	۸	۱۳	۱۳۱	سید جعفری	۸	۱۳	۱۳۱	سید جعفری	۸	۱۳	۱۳۱	سید جعفری
۱۲	۱	۱۳۲	خلیق	۱۲	۱	۱۳۲	خلیق	۱۲	۱	۱۳۲	خلیق	۱۲	۱	۱۳۲	خلیق
۱۳	۱۴	۱۳۳	بہم	۱۳	۱۴	۱۳۳	بہم	۱۳	۱۴	۱۳۳	بہم	۱۳	۱۴	۱۳۳	بہم
۳۸	۲	۱۳۴	وادی	۳۸	۲	۱۳۴	وادی	۳۸	۲	۱۳۴	وادی	۳۸	۲	۱۳۴	وادی
۲۹	۳۵	۱۳۵	بہت عزیز	۲۹	۳۵	۱۳۵	بہت عزیز	۲۹	۳۵	۱۳۵	بہت عزیز	۲۹	۳۵	۱۳۵	بہت عزیز
۳۲	۶	۱۳۶	مخدول	۳۲	۶	۱۳۶	مخدول	۳۲	۶	۱۳۶	مخدول	۳۲	۶	۱۳۶	مخدول
۳۶	۷	۱۳۷	التزجہ	۳۶	۷	۱۳۷	التزجہ	۳۶	۷	۱۳۷	التزجہ	۳۶	۷	۱۳۷	التزجہ
۱۳	۱۳	۱۳۸	سجن	۱۳	۱۳	۱۳۸	سجن	۱۳	۱۳	۱۳۸	سجن	۱۳	۱۳	۱۳۸	سجن
۳۹	۱	۱۳۹	کر	۳۹	۱	۱۳۹	کر	۳۹	۱	۱۳۹	کر	۳۹	۱	۱۳۹	کر
۵۱	۶	۱۴۰	ورشدہ	۵۱	۶	۱۴۰	ورشدہ	۵۱	۶	۱۴۰	ورشدہ	۵۱	۶	۱۴۰	ورشدہ
۱۱	۱۱	۱۴۱	پیغمبر کریم	۱۱	۱۱	۱۴۱	پیغمبر کریم	۱۱	۱۱	۱۴۱	پیغمبر کریم	۱۱	۱۱	۱۴۱	پیغمبر کریم
۱۹	۱۹	۱۴۲	نالم	۱۹	۱۹	۱۴۲	نالم	۱۹	۱۹	۱۴۲	نالم	۱۹	۱۹	۱۴۲	نالم
۵۴	۲۱	۱۴۳	اور	۵۴	۲۱	۱۴۳	اور	۵۴	۲۱	۱۴۳	اور	۵۴	۲۱	۱۴۳	اور
۵۵	۲۲	۱۴۴	مخالفت	۵۵	۲۲	۱۴۴	مخالفت	۵۵	۲۲	۱۴۴	مخالفت	۵۵	۲۲	۱۴۴	مخالفت
۶۳	۳	۱۴۵	سید محمد جعفر	۶۳	۳	۱۴۵	سید محمد جعفر	۶۳	۳	۱۴۵	سید محمد جعفر	۶۳	۳	۱۴۵	سید محمد جعفر
۷۰	۱۰	۱۴۶	زین	۷۰	۱۰	۱۴۶	زین	۷۰	۱۰	۱۴۶	زین	۷۰	۱۰	۱۴۶	زین
۷۱	۲۱	۱۴۷	زین اور	۷۱	۲۱	۱۴۷	زین اور	۷۱	۲۱	۱۴۷	زین اور	۷۱	۲۱	۱۴۷	زین اور
۷۵	۳	۱۴۸	دست	۷۵	۳	۱۴۸	دست	۷۵	۳	۱۴۸	دست	۷۵	۳	۱۴۸	دست
۷۶	۱۳	۱۴۹	ہونا	۷۶	۱۳	۱۴۹	ہونا	۷۶	۱۳	۱۴۹	ہونا	۷۶	۱۳	۱۴۹	ہونا
۷۷	۲۳	۱۵۰	ستفاد	۷۷	۲۳	۱۵۰	ستفاد	۷۷	۲۳	۱۵۰	ستفاد	۷۷	۲۳	۱۵۰	ستفاد
۸۰	۲۵	۱۵۱	کیا ابھی	۸۰	۲۵	۱۵۱	کیا ابھی	۸۰	۲۵	۱۵۱	کیا ابھی	۸۰	۲۵	۱۵۱	کیا ابھی
۸۱	۹	۱۵۲	دوسری کو	۸۱	۹	۱۵۲	دوسری کو	۸۱	۹	۱۵۲	دوسری کو	۸۱	۹	۱۵۲	دوسری کو
۸۲	۱۳	۱۵۳	کتنے	۸۲	۱۳	۱۵۳	کتنے	۸۲	۱۳	۱۵۳	کتنے	۸۲	۱۳	۱۵۳	کتنے
۹۲	۱۸	۱۵۴	قابل بحث	۹۲	۱۸	۱۵۴	قابل بحث	۹۲	۱۸	۱۵۴	قابل بحث	۹۲	۱۸	۱۵۴	قابل بحث
۹۵	۱۳	۱۵۵	علیہ	۹۵	۱۳	۱۵۵	علیہ	۹۵	۱۳	۱۵۵	علیہ	۹۵	۱۳	۱۵۵	علیہ
۹۹	۱۸	۱۵۶	سوان	۹۹	۱۸	۱۵۶	سوان	۹۹	۱۸	۱۵۶	سوان	۹۹	۱۸	۱۵۶	سوان
۱۰۱	۵	۱۵۷	ہوا میں	۱۰۱	۵	۱۵۷	ہوا میں	۱۰۱	۵	۱۵۷	ہوا میں	۱۰۱	۵	۱۵۷	ہوا میں
۱۰۲	۱۱	۱۵۸	موافق	۱۰۲	۱۱	۱۵۸	موافق	۱۰۲	۱۱	۱۵۸	موافق	۱۰۲	۱۱	۱۵۸	موافق
۱۰۳	۱۶	۱۵۹	طا	۱۰۳	۱۶	۱۵۹	طا	۱۰۳	۱۶	۱۵۹	طا	۱۰۳	۱۶	۱۵۹	طا
۱۰۵	۵	۱۶۰	ہی	۱۰۵	۵	۱۶۰	ہی	۱۰۵	۵	۱۶۰	ہی	۱۰۵	۵	۱۶۰	ہی
۱۰۷	۱۸	۱۶۱	پانچویں	۱۰۷	۱۸	۱۶۱	پانچویں	۱۰۷	۱۸	۱۶۱	پانچویں	۱۰۷	۱۸	۱۶۱	پانچویں
۱۰۹	۱۹	۱۶۲	فرغ	۱۰۹	۱۹	۱۶۲	فرغ	۱۰۹	۱۹	۱۶۲	فرغ	۱۰۹	۱۹	۱۶۲	فرغ
۱۰۷	۲۰	۱۶۳	بزدلی	۱۰۷	۲۰	۱۶۳	بزدلی	۱۰۷	۲۰	۱۶۳	بزدلی	۱۰۷	۲۰	۱۶۳	بزدلی
۱۰۸	۱۵	۱۶۴	نگرانی	۱۰۸	۱۵	۱۶۴	نگرانی	۱۰۸	۱۵	۱۶۴	نگرانی	۱۰۸	۱۵	۱۶۴	نگرانی
۱۰۹	۳	۱۶۵	بیر	۱۰۹	۳	۱۶۵	بیر	۱۰۹	۳	۱۶۵	بیر	۱۰۹	۳	۱۶۵	بیر
۱۱۰	۱۳	۱۶۶	سے دہ	۱۱۰	۱۳	۱۶۶	سے دہ	۱۱۰	۱۳	۱۶۶	سے دہ	۱۱۰	۱۳	۱۶۶	سے دہ
۱۱۰	۱۵	۱۶۷	ابن	۱۱۰	۱۵	۱۶۷	ابن	۱۱۰	۱۵	۱۶۷	ابن	۱۱۰	۱۵	۱۶۷	ابن
۱۱۱	۱۴	۱۶۸	راویوں نے	۱۱۱	۱۴	۱۶۸	راویوں نے	۱۱۱	۱۴	۱۶۸	راویوں نے	۱۱۱	۱۴	۱۶۸	راویوں نے



हिन्दुस्तानी एकेडेमी, पुस्तकालय
इलाहाबाद

वर्ग संख्या.....

पुस्तक संख्या.....

क्रम संख्या..... १६१८

LIBRARY NO. ५११८४
Date of Receipt २६ १० २९